

ولایت نکاح

ترتیب

قاضی مجاہد الاسلام قاسمی

بشمار

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ

محکم دلائل برہان 34965877

جملہ حقوق محفوظ ہیں

[Source: Fish Academy (India)]

معهد الفقه الإسلامي (البحر)

[illegible]

مکتبہ نعیمی اشرفی نورنجیم اشرفی نور علمک انصاری علی السلام علیکم وعلیٰ آئینہ صحت و عافیت کا۔

ہم آئے باقیات احمدی علیہ السلام آپ حضرت کی دینی و ملی خدمات آنحضرت کے لئے اور علمی و ادبی ترقيات کے لئے ہیں۔

اسلامی تحریکوں کی جڑیں ملک کی مساجد، مدارس، اشاعت و دعوت، تقسیم کے لیے آپ کے ہندوتہ "قرآن، احکام و علوم

اسلام سے ”کھانا پانی سے مبرا کیا گئے ہیں۔ حق صرف ہے۔ کھانا، پانی حاصل رہے گا۔ تمام برہمن، اہل کوہر اسلام

وہاں سے ہم کتاہ لائے سڑی سے جاتے ہیں

— ५५ —

مہدی علی خان کھڑکی

فیصم اشرف نور

وإتمام.

اور یہ القرآن مجسّم اقبال

北

کراچی فون: 021-34965877

4. 7. 4

اشعار

و مشتری می‌شوند

☆ مکتبہ القرآن - خورمی ۹۹ سن کراچی 021-34856701

مرکز القرآن اردو بازار کراچی 021-32624808

२८७

042-37353255 اور 042-37353256

تلفون: 021-32631881

تلفون: 042.97357483

029-32530744 <http://www.12345.gov.cn>

042 37334228 • 1-2-20

071-35037020, 071-35037021, 071-35037022

2948067 *Asplenium platyneuron* L.

021-35031565-6 上海... 7...

U.S. DEPARTMENT OF JUSTICE

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	موضوع
۵	۱۔ ابتدائیہ
۶	۲۔ بدو الفاضلہ
۱۱	۳۔ اچھنر
۸۳-۸۴	۴۔ ولایت نیکاح: تفسیری مقالات
۳۵	۵۔ طلاق و ولایت مکتب نظامہ پرنسپل
۱۷۷	۶۔ ولایت: تحریر و تجویز مولانا جس دینا
۲۲	۷۔ حدود و ولایت مولانا جس دینا
۸۸	۸۔ ولایت نکاح علامہ شبیر علی
۶۰	۹۔ ولایت و ولایت مولانا اختر رام دانی
۸۳	۱۰۔ تفسیریں مقالات مولانا اختر رام دانی
۱۱۷-۱۱۸	۱۱۔ نکاح منقطع:
۱۱۹	۱۲۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۲۳	۱۳۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۲۸	۱۴۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۳۵	۱۵۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۳۷-۱۳۸	۱۶۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۳۹	۱۷۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۴۳	۱۸۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۴۷	۱۹۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۵۰	۲۰۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۵۹	۲۱۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۶۱	۲۲۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۶۷	۲۳۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۶۸	۲۴۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۶۹	۲۵۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۷۱	۲۶۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۷۷	۲۷۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۷۸	۲۸۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۷۹	۲۹۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی
۱۸۰	۳۰۔ نکاح منقطع: مکتبہ مولانا اختر رام دانی

فلاتعضلوهن أن يتكهن أزواجهن إذا تراضا بينهم بالمعروف

(سورۃ النور ٢٣/٥٢)۔

للرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء مما اكتسبن

(سورۃ النساء ٣٢/٣٥)۔

عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال: جاءت فتاة إلى النبي ﷺ فقالت: إن أبي زوجني ابن أخيه ليرفع بي خميسته، قال: فجعل الأمر إليها، فقالت: قد أجزت ما صنع أبي، ولكن أردت أن أعلم النساء أن ليس إلى الآباء من الأمر شيء.

(ابن ماجه، سنن، ١٠١١)

ابتدائیہ

اسلام نے عورتوں کو جو حقوق عطا کئے ہیں اور جو عزت و احترام دیا ہے، وہاں جب عالم اور موجود اور گزشتہ نظام مانے قانون میں اس کی کوئی مثال نہیں ملتی، مغرب اپنے جن پیش رو فلاسفہ اور دانشمندان پر تکیہ کرتا ہے، ان کا حال یہ تھا کہ وہ عورتوں کو انسان ماننے کو بھی تیار نہ تھے۔ اور اس صہد کے بعض روشن خیال فلاسفہ کہا کرتے تھے کہ عورتوں کے وجود میں ایسی روح کا فرما ہے جو انسانی روح سے کمتر اور حیوانی روح سے بہتر ہے، عورتوں اور غلاموں سے زیادہ مظلوم کوئی اور طبقہ نہیں تھا۔ پیغمبر اسلام جناب محمد رسول اللہ ﷺ جس وقت اس دنیا میں تشریف لائے اس وقت عورت ملکیت اور جائیداد کے درجہ میں بھی جانی تھی، نہ وہ خود اپنا نکاح کر سکتی تھی نہ رشتہ کے قبول اور کرنے میں اس کی رائے کو کوئی دخل تھا، اگر ان کے مرد اولیاء مانے جس طرح اس کی وجہ سے عورت کا نکاح نہ کریں بابائے اہل بے جہر گرد میں ان کو روکا نہیں جاسکتا تھا۔

رسول اللہ ﷺ پوری کائنات کے مومنان اور ستم رسیدہ اور مظلوم و مقہور طبقوں کے لئے خصوصاً ستم و رنجت بن کر آئے، انہیں عزت و احترام کا مقام دیا اور میراث میں حق دار بنایا، اور نکاح کو ایک ایسے معاہدہ کی حیثیت سے پیش کیا کہ جس میں مرد و عورت کا مالک اور عورت مرد کی ملکیت نہیں ہے بلکہ یہ دونوں ایک معاہدہ کے دو فریق اور ذمہ داری کے سفر میں ایک دوسرے کے قابل احترام اور باعزت رفیق ہیں۔ قانون ولایت بھی اسلام کی منصفانہ تعلیمات اور انسانی معاشرہ میں قیام بعد کی ایک روشن مثال ہے۔

انہوں کی بات یہ ہے کہ عام طور پر سماج میں لڑکی کی مرضی اور پسند کو بہت کم وزن دیا جاتا ہے بسا اوقات اولیاء کی جانب سے بیجا جبر بھی ہوتا ہے اور لڑکی کی اجازت کے بغیر نکاح کا فیصلہ کر لیا جاتا ہے۔

یہ حقیقت ہے کہ اگر اسے معاشرہ میں بالخصوص دینی علاقوں میں لڑکی کے اپنے شوہر کے انتخاب کے حق کو نظر بے احتساب کر لیا گیا ہے، کیونکہ جس اصول میں اور ذاتی ہے اسے اپنے باپ یا اولیاء کے خلاف اعتراض کا کوئی حق ہی نہیں رہتا، اس صورتحال میں ہونے والی شادیوں بڑے اچھے سے دوچار ہوتی ہیں، حالانکہ شریعت سے اس بارے میں کوئی واضح سند نہیں سوائے اس کے کہ چند انتہائی لمبا جب (فقہی مسائل) کی رائے میں باپ کو اپنی کنواری بیٹی کو شادی پر مجبور کرنے کا اختیار ماحصل ہے اور لڑکی کی رائے لینا اس کے لئے مستحب قرار دیا گیا ہے، اس مسئلہ میں سیدنا امام ابوحنیفہ اور ان کے موافق فقہاء نے فتویٰ دیا کہ باپ یا کسی اور ولی کو باطل یا گروہ لڑکی کو شادی پر مجبور کرنے کا کوئی اختیار ماحصل نہیں ہے۔ باپ یا اولیاء پر شادی کے معاملہ میں لڑکی کی مرضی یا امر معلوم کرنا واجب

ہے اور باب: لولہ و نر کی چوٹی کی مرضی کے خلاف، نیز کر کے شکاری کرنے کا کوئی اختیار نہیں۔ اس لئے کہ نام یہ عقیدہ اور ان کے سوائے تھیں کی دوسری دنیا کا کوئی اعتراض اور اس سے حاصل ہو سکتا ہے خول یہ کہ شریعت کا عقیدہ ہو اور یہ کہ شریعت نہ ہو۔

حضرت عائشہؓ جنہوں نے نکاح میں دلی کی شرط دلی روایت جان کر، انہوں نے حضرت امام مالک کے بقول خود اپنے بھائی عبدالرحمنؓ کی بیٹی کا نکاح کی خبر سوجھ دی تھی کہ امام ابو حنیفہؒ کی شرط کے ہائیکل جن میں نہیں، ان کی رائے میں لڑکی کا نکاح نکاح کرنا جائز ہے غرض دلی کی بہانہ کے بغیر عیاں ہو، اگر کلمہ میں ہو۔ انہوں نے نکاح پر قیاس کو حجت بنایا، کچھ نکاح و شرط میں اسے آزادانہ صرف کی حیثیت حاصل ہے اور دلی کی شرط کاٹنے سے مطلق روایات کو کم کر دیا، ان کے سطر پر عمل کیا اور قیاس کے ذریعہ روایت میں، اور دلی کی نفی میں اس کے مطابق عمومی قضیہ میں کر دیا، اختیار و انتخاب کے سلسلہ میں چند روایات کا ذکر کرنا، لئے کہ یہ تا ہے کہ اگر ہم سطر میں ان سے مضامین حاصل کی جائیں گے، نکاح کا سطر شریعت میں امتیاز کا حق ہے، چنانچہ حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ:

تمہیں کام خواہ تمہیں کسی کے ساتھ کیا جائے یا بلاش کے طور پر وہ نہ ہو جائے گا نکاح مطلق۔ اور وصیت (میراث)۔

نکاح میں امید سے عیاں ہے کہ:

تمہیں باتوں میں کلمہ کی کوئی کچھ نہیں مطلق، نکاح میں کوئی آزاد دلی (میراث)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ:

شیر سے خود اس کی ذات کے بارے میں دریافت کیا جائے مگر وہ عاقلی اختیار کرے تو اہلہ و عیال ہے اور اگر انکار کرے تو اس کی مرضی کے خلاف فیصلہ کوئی حق نہیں (نزدی شریف)۔

غرض وصیت طاعت و عبادت سے مروی ہے کہ:

من کے بعد نے ان کی مثال کر دی اور وہ شیعہ نہیں لیکن شادی کو نامہ نہ کیا اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت

میں حاضر ہو کر آپ نے ان کے ساتھ کے کئے ہوئے نکاح کہہ دیا (نزدی)۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ:

ایک کھادی لڑکی حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور بیان کیا کہ اس کے باپ نے اس کی شادی اس مال میں کر

اداسی دینے کی پسند کرتی ہے تو حضور ﷺ نے سر نکاح کہہ کر نے لیا، تو اسے اختیار دے دیا (نزدی)۔

حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ:

عمر بن الخطابؓ کے انتقال کے بعد ان کی بیٹی سے مشورہ کے بغیر ان کے چچائے ابن کا کلام کر دیا تو انہوں نے اس کلام کو پسند کیا، چنانچہ ان کی پسند کے مطابق کلام کیا گیا (ابن ماجہ)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ:

بے شوہر (مطلق یافتہ) یا شوہر کی وفات ہو چکی ہو (خاتون کا کلام اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ خود اس کا حکم نہ دے) اور بنو یاسعی کا کلام اس کی اجازت کے بغیر نہیں ہو سکتا۔ صحابہ نے پوچھا کہ اے اللہ کے رسول! اس کی اجازت کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کا خاموش رہنا۔ حضرت عائشہؓ نے کہا کہ اے اللہ کے رسول ﷺ بنو یاسعی کو ماری تو شرماتی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کی رضامندی اس کا سکوت ہے (بخاری و مسلم)۔

حضرت عباسؓ سے مروی ہے کہ:

وہ خاتون (جس کی پہلی شادی ہو چکی ہو) اپنے ولی کی پر نسبت اپنی ذات کے بارے میں فیصلہ کرنے کا زیادہ حق رکھتی ہے (مسلم)۔

شادی اللہ صحت دہلوی نے حجۃ الہدٰی میں "لا یصح الثیب حتی یتلمز ولا البکر حتی تستأنن واذلھا الصموت" کی روایت نقل کرنے کے بعد تحریر فرمایا ہے کہ صرف اولیاء کا اپنے طور پر فیصلہ کرنا بھی جائز نہیں اس لئے کہ انہیں وہ سب کچھ نہیں معلوم، جو عورت خود اپنے بارے میں جانتی ہے، اور اس لئے بھی کہ قطع وخصان اس کی طرف ہونے والا ہے، استنارہ کا مفہوم یہ ہے کہ خود عورت صراحت کے ساتھ حکم دے، اور مستند ان اس طرح اذن طلب کرنے کو کہتے ہیں کہ وہ روکے نہیں اور اذن کا دینی درجہ سکوت ہے نیز مستند ان صرف ہا کرہ کے لئے ہے۔

گودا لیت کا مسئلہ کوئی نیا مسئلہ نہیں، لیکن ذرائع ابلاغ کے ذریعہ پھیلائے گئے اور لاطاریقہ پر پیش کیے گئے بعض واقعات و نیز سماجی اقدار میں رآئی تبدیلیاں، روشنیوں کے سلسلہ میں بدلنے رحمانات اور نئی نسل کی اپنے ذاتی معاملات میں بزرگوں کے تجربات اور ان کے مشوروں سے بے اعتنائیاں جو یقیناً کوئی بہتر علامت نہیں، ان جیسے مسائل و امور کو سامنے رکھتے ہوئے ولایت فی الزکاح کے مسائل پر اسماک فخر الکیدی نے لہذا کیا ہو میں سمیرا رشیدہ ۱۹۹۹ء اپریل ۱۹۹۹ء بھلوانی شریف پرنٹ میں اس مسئلہ کو موضوع بحث بنایا۔ جس میں ولایت سے متعلق تمام ضروری اور اہم مسائل کے احاطہ کی کوشش کی گئی۔ ولایت کا مفہوم، اولیاء کے اختیارات، اولیاء کا اپنے زیر ولایت لڑکوں اور لڑکیوں کا کلام، نیز ان کے مال و اسباب کی حفاظت و معیانت میں ان کا کیا رویہ ہونا چاہئے؟ اولیاء کی نصیحت و ضرورت، نکاح کے بارے میں خود لڑکوں اور لڑکیوں کے اختیارات اور ان اختیارات کے استعمال میں ان کو کیا باتیں پیش نظر رکھنی چاہئیں؟ ان سب پہلوؤں کو سامنے رکھتے ہوئے مزید حسیب دئے گئے سوالنامہ کے جو جوابات آئے ان کا مجموعہ آپ کے سامنے ہے۔

اس مجموعہ میں سرانجام اور ترجمہ (جراصل) تراجمات اور تراجمات کا حاصل ہے) کے طواریف اور مسائل میں مسئلہ لایت سے متعلق چند جدید اور اصولی جوابات دیے ہیں، اس کے بعد میرا دیکھنے والے مقالات اور مختصر جوابات کو ہی طبع کیا گیا ہے کہ ہر سوال سے متعلق مقدمہ اور اس کا آراء ایک جگہ لکھی ہیں، اس سے کارکن کو کثیف غلط فہم نہ پڑے اور سمجھے جس سہولت ہوگی، الخیر میں دو حفاظات ہیں جو حاضرین کے درمیان ہونے تھے۔

الافتیٰ سیدناہوں کا مقصد ان کی رضا اور خوشنودی اور اسی کے دین کی بھرتی کرنے کا ہے، تاکہ اس قسم کے جملہ رد و اہام اور ہر بد شرع و ملامت کے خلاف علیٰ طور پر لوگوں کے سامنے آسکے۔ ان سیدناہوں کا سب سے اہم اور بڑا نکتہ وہی ہے کہ ایسے نو جوان اور اہل تہذیب و تمدن ہونگے ہیں جو پہلی بہت و باہت اور غم و افسوس کے ساتھ کے مسائل پر کام کر رہے ہیں، اور نہ صرف بلکہ ہر مسئلہ پر سے یہ منبر اور عالمہ سلام میں بھی کام لے کر ان کو تسلی کیا جائے۔

الخیر میں خدا کے حضور دعا گو ہوں کہ وہ ہمیں ایسے کاموں کی توفیق عطا فرمائے جن میں شرف کی رضا اور خوشنودی ہے، اور ہر طرح کی شر و براہ و فساد کی کٹاؤں سے ہماری حفاظت فرمائے (آمین)۔

لحمنا املہ ونعمہ نو کملہ . معہ المولیٰ ونعمہ انشیر .

قاضی مجاہد : لا سلام تاسی

۱۴۲۲ھ حسب المرجع

ولایت نکاح

نکار اسمی زوجہ کا ایک اہم مسئلہ ہے، کیونکہ قیادی طور پر نکاح علی سے نہ نکاح اور جوہر ہے، اس لئے نکاح دست میں ہمارے کے بعد سب سے زیادہ نکاح وطلاق، ازواجین کے حقوق و فرائض اور والدہ کی زوجگی سے متعلق جڑولی تعلقات کا ذکر آیا ہے۔ اسلام نے زوجگی کے بارے میں جو احکام رکھے ہیں ان کو رد میں ہے کہ نکاح کا رشتہ زیادہ سے زیادہ حکم ہونا چاہیے اور شریعت نے اس کے لئے مختلف تدابیر اختیار کی ہیں، جنہوں میں کے ولایت، اکلالت کا مسئلہ بھی ہے۔

عمر حاضر میں سماجی تہہ، اس میں تہہ کیوں کی وجہ سے ولایت اکلالت سے متعلق بعض سماجی و فطری بحث، جے جوئے ہیں، انہیں ستر میں اس میں اہمیت و کلمات کی نسبت اسلامی تعلیمات اور عمرہ شریعت اس کی تطبیق کے لئے ملامت و باب افزہ کو نوادگی و اہمیت اپنے کی ضرورت محسوس ہوئی، اس سلسلہ میں حسب ذیل سوالات آپ کی خدمت میں پیش ہیں:

وزیرت کے اقسام ان کے شرائط کیا ہیں:

سوالی نمبر ۱: شریعت اسلام میں ولایت کا مستعمل کیا ہے، اور ولایت علی انھیں کے لئے کی شرائط ہیں؟

سوالی نمبر ۲: اسلامی شریعت نے کئی لوگوں کو خود بنا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے، اور کئی کے نکاح کا اختیار والدہ کے حوالہ کیا ہے؟ ان نکاح کو بھی خود نکاح:

(الف) ویت کے ہمارے میں زوجی اور لڑکے میں کیا کچھ فرق ہے؟ لڑکے کو لڑکی کی ولایت سب فخر ہوئی ہے؟ اور لڑکی کو لڑکی (الف) ویت کے ہمارے میں زوجی اور لڑکے میں کیا کچھ فرق ہے؟ لڑکے کو لڑکی کی ولایت سب فخر ہوئی ہے؟ اور لڑکی کو لڑکی

(ب) نکاح کے بارے میں عہدہ اولوں کے ذریعے نفس پر کیا تعلیمات ہیں، کیا والدہ کی مرضی کے بغیر بنا نکاح خود کر سکتی ہے؟ لڑکی کی مرضی کے بغیر لڑکی نے کمرالغیر اپنے نکاح کر لیا تو شرعاً مستند ہو یا نہیں، یہ سارے سے لڑکی کو نکاح ہوئی یا نہیں؟

(ج) عاقلہ باندہ نے ولی کی اجازت اور مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر لیا، اور جب ولی کو اس نکاح کا حکم دیا تو اس نے اس نکاح سے اتفاق کیا یا اسے رد کر دیا؟ شرعاً اس کی جائز اور نہ؟ اس نکاح پر کیا اثر ہوگا؟

فیصلہ:

ولایت نیکام

مجمع فقہ اسلامیہ لندن کے مجلہ جوبلی سہ ماہی (شعبہ ۱۷) ۱۹۹۲ء، ج ۱، ص ۱۹۹ء کی طرف سے
مصنوع ”ولایت نکاح“ کی بہت شرکائی مہم کے ارہمنائے امت و مہمات کے بعد درج ذیل قراردادیں
کی گئیں۔

۱۔ (الف) شریعت اسلامیہ میں ولایت نکاح کا مفہوم یہ ہے: کسی کو دوسرے کے عقد نکاح کا اختیار حاصل ہو۔

(ب) اس کی دو صورتیں ہیں: ۱۔ ولایت اجراء ۲۔ ولایت انتخاب۔

ولایت اجراء: ایسا اختیار جو دوسرے کی رضامندی پر موقوف نہ ہو۔

ولایت انتخاب: ایسا اختیار جو دوسرے کی رضامندی پر موقوف ہو۔

(ج) شرعاً ولی کے لئے حسب ذیل صفات ضروری ہیں

۱۔ ولی تو ذرا بزرگ و بالغ ہو جائے اور آزاد اور اہل عاقل و بالغ ہو، مسلمان ہو۔

۲۔ ولی کی ترتیب معصیات میں وراثت کی ترتیب کے مطابق ہے۔

۳۔ ہر عاقل و بالغ کو خواہ مرد ہو یا عورت خود اپنا نکاح کرنے کا حق حاصل ہے، اور جو بالغ شخص یا عورت کا، ولی

تو ذرا بچہ نہ ہو تو اس کے نکاح کا اختیار ولی کو حاصل ہے، اور اس مسئلہ میں ترکہ کے کے درمیان کوئی

ترقی نہیں ہے۔

۴۔ عاقلہ بالغہ لڑکی کو ولی کی مرضی کے بغیر خود اپنا نکاح کرنے کا حق حاصل ہے، البتہ بہتر یہ ہے کہ والد یا مادر کی

کی رضامندی سے نکاح ہو۔

۵۔ عاقلہ بالغہ لڑکی اپنے نکاح میں کفالت باہر کے مسئلہ پر معبر رکائی جائے تو والد یا مادر کی مرضی کے ذریعہ نکاح

کا حق حاصل ہوگا۔

۵۔ (الف) جسمی لڑکی کا نکاح باپ یا دارا نے مجباً ہی میں کر دیا ہو وہ نکاح لازم ہے، نہایت کہ وہ لڑکی اس وجہ سے اس نکاح کو پسند نہ کرے کہ باپ و دارا نے اس کا نکاح کسی لالچ میں آ کر یا پر دہائی سے کام لے کر یا بدتمیزی کے ساتھ کر دیا ہے، یا ولی اعلیٰ یہ قاضی ہے تو اس کو کائناتی کے ذریعہ حق تفریق حاصل ہے۔

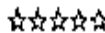
(ب) باپ اور دارا کے علاوہ دوسرے اولیاء کا کہ یا ہوا نکاح درست ہے، البتہ اگر لڑکی اس نکاح پر مطمئن نہ ہو تو بروقت بلوغ اس کو نکاح فتح کرانے کا حق حاصل ہو گا۔

(ج) کنواری لڑکی کے لئے اس حق (خیار بلوغ) کا استعمال بروقت غرض ضروری ہے، بشرطیکہ بلوغ سے پہلے اس کو نکاح کا علم ہو چکا ہو اور عمر شرعی کا بھی علم ہو، بصورت دیگر اس کو یہ اختیار نکاح کا علم ہونے تک یا مسئلہ کا علم ہونے تک ہائی رہے گا۔

(د) شوہر ویدہ یعنی شیعہ لڑکی کو یہ حق (خیر بلوغ) اس وقت تک حاصل رہے گا جب تک کہ اس کی طرف سے رضامندی کا اظہار نہ ہو، خواہ یہ اظہار صراحتاً ہو یا قرآن کے ذریعہ۔ اسی طرح یہ حق اختیار اس وقت تک رہے گا جب تک کہ اس کو مسئلہ کا یا نکاح کا علم نہ ہو۔

۶۔ (الف) ایک سے زائد یکساں درجہ کے اولیاء موجود ہوں تو جہول پہلے نکاح کر دے اس کا نکاح صحیح ہے۔

(ب) اور قریب تر ولی کی موجودگی میں نسبتاً دور کا ولی یا بالغ لڑکی یا لڑکے کا نکاح کرے تو قریب تر ولی کی اجابت پر منحرف ہو گا، البتہ اگر قریب تر ولی کی رائے سے بروقت واقف ہو تا لیکن نہ ہو اور تاخیر میں کنو کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو دور کے ولی کا کر لیا ہوا نکاح درست ہے۔



ولایت نکاح



تمهید و مقالات

١. مفتي نظام الدين اعظمي^١ صدر مفتي دارالعلوم دیوبند
٢. مولانا شمس پیرزادہ ادارہ دھرم القرآن، ممبئی
٣. مفتی مسیح الدین احمد جلسۃ تعلیم الاسلام، فیروز پور، سرولنگہ
٤. علامہ شیخ رحیمہ زحیلی کلمۃ الشریعہ، بستی یونیورسٹی، ملتان
٥. مولانا اختر امام ہلالی مہتمم جامعہ ربانی سسٹمی پور

مفہوم ولایت

مفتی نظام الدین اعظمی

[illegible]

اس بیگ نیک اور چر و زبان میں آئی ماس کا کھٹا میٹھی منہ پر معلوم ہوتا ہے اس لئے عرش ہے کہ طلاق دینے کا حق اللہ تعالیٰ نے انھیں محدود کر دیا ہے جو قرآن کو کھینچ رہا ہے اس مسئلہ میں فقہ و فہم سے جو اصول ہیں مثلاً:

[illegible]

"الرجل يؤمن على إيماءه فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفوا من أسرهم، لأفضالهم
فجعل حظهم للعب بما حفظ الله والأيام فخالقوا لشؤونهم فمكروا وأجروا في المنافع
وأجروا لأن أمتكم فلا يهاجم عليكم سبيلاً إن الله كان علماً كبيراً (سورة هود: ٢٤-٢٥) .

یہ آیت بھی جراحِ حکم میں ہے اور سورتِ اہلکرات کے قبیل سے ہے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے مردوں کو
ایک بار نکاحِ خلافت رکھی ہے جس کا ہرچہ مردوں کو خود ہی پر غور و حکم و ارمان ملتا ہے۔

[illegible]

"نَسْ يَهْلِكُ كُلُّمُ رَبَّوْنَا آمُوْرِهِمْ سِرًا"۔

اور ان کے علاوہ بہت سی اور ایسی خبریں بھی ہیں جن میں قرآن و حدیث کا ذکر ہے۔ لیکن ان کا ذکر کرنا جائز نہیں ہے۔

”وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا“ (سورة مائدة: ٥٠)

اور: ہی ٹکڑے شمارہ آتے ہیں۔

[illegible]

فقہی محققوں نے سوال نمبر ۳۲ کے اہم و درجہ اولیٰ امور کے انکار کا ذکر بھی آگیا ہے، جس لئے لب سائل ۳۲ کے جواب کی حواشی میں یہیں دی، مقلد اللہ تعالیٰ امر



ولایت - تشریح و تجزیہ

مولانا شمس پیرزادہ

یہاں ولایت نکاح سے بحث ہے اس لئے ولایت کی دیگر اقسام کو بیان کرنے کی ضرورت محسوس نہیں ہوتی۔

۱۔ قرآن کریم میں نکاح کے تعلق سے دلی کا لفظ استعمال نہیں ہوا ہے، لیکن متعدد آیات میں خطاب کا رخ عورتوں کے ادایا کی طرف ہے جو ان کے اقرباء ہوتے تھے اور اس وقت کے معاشرہ میں مرد اور عورتوں کا نکاح کر دیا کرتے تھے۔ ولایت علی اہلس کے لئے ماحض اور بالغ ہونا کافی ہے۔

۲۔ شریعت نے ہر ماحض و بالغ کو خواہ مرد ہو یا عورت اپنا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے۔

نکاح کے نزدیک بالغ لڑکی اور لڑکے کے نکاح کا اختیار ادایا ہو ہے، لیکن قرآن و سنت کی اس پر کوئی واضح دلیل نہیں ہے۔ قرآن کی آیت ”حسبى اذا بلغوا النکاح“ (سورہ نساء، ۶) یہاں تک کہ وہ نکاح کی عمر کو پہنچ جائیں، اس معاملہ میں صریح ہے کہ نکاح کی عمر بلوغت ہے، اور نکاح کی ضرورت بالغ مرد اور عورت ہی کو ہوتی ہے، اس لئے بالغ مرد و عورت کے نکاح کا سوال پیدا ہی نہیں ہو سکتا۔ رہا حضرت عائشہ کی کم سنائی میں نکاح سے استدلال تو اولاً حضرت عائشہ کی نکاح کے وقت عمر کیا تھی، یہ مسئلہ متنازع فیہ ہے۔ ثانیاً یہ معاملہ بھی حاکمیت سے متعلق تھا جو آپ کے لئے مخصوص طور پر جائز رہا ہو گا۔ چنانچہ سورہ نساء کے نزول سے پہلے کا واقعہ ہے جس میں بلوغت کو نکاح کی عمر قرار دیا گیا ہے۔

رہا سورہ طلاق کی آیت ”واللّٰحی لم یحلّٰن“ (جن کو حیض نہ آیا ہو) سے ناخالصہ کے نکاح پر استدلال تو یہ صحیح نہیں، کیونکہ اس میں ایسی مطلقہ عورتوں کی عدت بیان کی گئی ہے جن کو حیض نہ آیا ہو، اور حیض کا نہ آیا ہمارے فطریہ کی وجہ سے ہو سکتا ہے، لہذا اس سے مطلقہ کا بالغ ہونا ثابت نہیں ہوتا اور بالضرر اگر کسی نے بالغ لڑکی سے نکاح کر لیا تو اس سے مباشرت تو وہ کر نہیں سکے گا، کیونکہ اس کی اجازت نہ شریعت دیتی ہے اور نہ حیض داخل ہوتی ہے۔ پھر اگر وہ اس ناخالصہ کو طلاق دیتا ہے تو مباشرت نہ کر سکے گی بنا پر اس کی کوئی عدت نہ ہوگی جیسا کہ سورہ احزاب میں بیان کیا گیا ہے:

”اِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عَلَيْنَهُنَّ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَمْسُوْهُنَّ لِمَا لَكُمْ عَلَيْنَهُنَّ مِنْ عَدَّةٍ تَعْتَدُوْنَهَا“

(احزاب، ۴۹)۔

یہ آیت بھی اس بات کی دلیل ہے کہ مرد و عورت ولی کے بغیر ایجاب قبول کر سکتے ہیں۔ چنانچہ چوتھی جگہ فرمایا گیا:

”وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَكُنْ لَهُنَّ فُلُوقٌ فَلَا تَعْضِلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَائُوا فِيهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ“

(البقرہ: ۲۳۰)

(اور جب تم عورتوں کو طلاق دے دو اور وہ اپنی عدت پوری کر لیں تو پھر انہیں اپنے شوہروں سے نکاح کرنے سے نہ روکو

جب کہ وہ معروف طریقہ پر یا ہم رضامندی سے معاملہ طے کریں)۔

اس آیت میں بھی نکاح کی نسبت عورتوں کی طرف کی گئی ہے، اور اولیاء کو جو عرفاً اور عادی عورتوں کے نکاح کر دیا کرتے

تھے منع کیا گیا ہے کہ وہ عورتوں کو اپنے نکاح سے نہ روکیں جب کہ وہ معروف طریقہ پر اپنے ساتھی شوہروں سے یا بھی رضامندی سے

نکاح کرتا چاہیں۔

اس پر یہ معارفہ کیا جاتا ہے کہ ان آجوں میں شیبہ (مطلقہ یا بیوہ) عورتوں کا حکم بیان کیا گیا ہے، مگر اول تو شان نزول سے حکم

کی عمومیت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ مزید یہ کہ ہا کر وہ عورتوں کے نکاح کا حکم ملحدہ سے بیان نہیں ہوا ہے، اس لئے عورت خواہ ہا کر وہ بیوہ یا شیبہ

اس کی اپنی مرضی کے مطابق نکاح کرنے کا اختیار ہے، اور ولی کو اس پر نہ جبر کرنے کا اختیار ہے اور شہادت اپنی مرضی کے مطابق نکاح

کرنے سے روک سکے گا۔

ولی کے حق میں سورہ نور کی آیت نمبر ۳۴ ”وَأَنكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ“ (اور تم میں سے جو لوگ عجزہوں ان کے نکاح کر

دو) بھی پیش کی جاتی ہے، لیکن ایذائی (عجزہ) میں مرد اور عورتیں دونوں شامل ہیں، تو کیا مرد ولی کے بغیر اپنا نکاح نہیں کر سکتا؟ اگر کر سکتا

ہے تو عورت کیوں نہیں کر سکتی؟ پھر اس آیت میں خطاب معاشرہ سے ہے نہ کہ صرف اولیاء سے، مزید یہ کہ یہ آیت ولی کو نہ جبر کرنے

کا اختیار دیتی ہے اور نہ عورت کے حق نکاح کو ولی کی طرف مطلق کرتی ہے۔

اور جہاں تک عدت کا تعلق ہے اس میں صراحت کے ساتھ فرمایا گیا ہے کہ ہا کر وہ نکاح اس کی اجازت کے بغیر نہ کیا

جائے۔

”لَا تَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ حَتَّىٰ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ الْكِتَابُ وَلَا تَنْكِحُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمُ الْكِتَابُ“ (اسلم: کتاب النکاح)۔

(شیبہ کا نکاح اس کی رضامندی کے بغیر نہ کیا جائے اور ہا کر وہ نکاح اس کی اجازت کے بغیر نہ کیا جائے)۔

اور جب ہا کر وہ کی اجازت ضروری قرار پائی تو ولی کی رضامندی کہاں لازم قرار پائی؟ اگر ولی کی رضامندی کو بھی لازم قرار

دیا جائے تو سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر ہا کر وہ کو ایک رشتہ پسند ہو اور ولی اس پر رضامند نہ ہو تو کیا اس کو نکاح سے روک دیا جائے گا؟ اگر

روک دیا جائے تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ ولی کی رضامندی کے بغیر ہا کر وہ نکاح ہو ہی نہیں سکتا۔ ایسی صورت میں ہا کر وہ کی اجازت یا

رضامندی ہی ہے معنی ہو کر رہ جاتی ہے، کیونکہ بھی ولی راضی ہو گا تو ہا کر وہ راضی نہیں ہوگی، اور اگر ہا کر وہ راضی ہو تو ولی راضی نہیں ہوگا۔

خاہر ہے اسلام عورتوں کے لئے ایسی مشکلات پیدا کرنا نہیں چاہتا جس کے نتیجہ میں وہ شادی سے محروم رہیں، اور اس محدودی کی مثالیں موجودہ معاشرہ میں دیکھنے میں آتی ہیں، اس لئے ولی کی رضامندی کو شرط قرار دیا عقافت مصلحت ہے۔

مولانا امام مالک میں حضرت عبداللہ بن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

"الأنام أحق بنفسها من زوجها والذكر تستأذن في نفسها وإذنها صماتها" (امام الکتاب کا لالہ)۔

(میں اپنے معاملہ میں ولی سے زیادہ حق رکھتی ہوں اور مکہ (کنواری) سے اس کے معاملہ میں اجازت لی جائے اور اس کی اجازت اس کا خاموش رہنا ہے)۔

یہ حدیث صراحت کرتی ہے کہ شہرہ کا لالہ کے معاملہ میں اختیار ہے اور وہ ولی کی رضامندی کی پابندی نہیں ہے۔ یہی مکہ (کنواری) کا وہ زیادہ شریعتی ہوتی ہے، اس لئے اس کی خاموشی کو اس کی اجازت پر محمول کیا گیا، جس سے واضح ہے کہ ولی کو اپنی مرضی اس پر قویہ کا اختیار نہیں ہے۔

واقعات سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ بخاری کی روایت ہے:

عن حصاء بنت خدام أن أباه تزوجها وهي ثيب فكرهت ذلك فأتت رسول الله ﷺ فوفد نكاحه (بخاری کتاب النکاح)۔

(حصاء بنت خدام سے روایت ہے کہ وہ شہرہ تھیں اور ان کے والد نے ان کا لالہ کر دیا جو انہیں پسند نہیں تھا، اور رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئیں تو آپ نے ان کا لالہ رو کر دیا)۔

دوسرا واقعہ وہ ہے جسے زبیری نے صحیح اسناد کے ساتھ حضرت عائشہ سے نقل کیا ہے:

عن عائشة أن فداة دخلت عليها فقلت: إن أبي زوجني ابن أخيه ليرفع بي عسفه وأنا كذاة فقلت: اجلسي حتى ياتي النسي فجاء رسول الله ﷺ فأخبرته فأرسل إلي أبيها فدعاه فجعل الأمر إليها فقلت: يا رسول الله! قد أجرت ما صنع أبي ولكن أردت أن أعلم النساء من الأمر شيء (مسند ابی امام کا لالہ)۔

(حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک عورت ان کے پاس آئی اور کہنے لگی کہ میرے باپ نے میرا لالہ اپنے بھتیجے کے ساتھ کر دیا تاکہ میرے (زبیری) کی محبت کو دور کرے جبکہ میں اسے پسند نہیں کرتی۔ حضرت عائشہ نے کہا نبی ﷺ کے تشریف لانے تک بیٹھی رہو۔ پھر جب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو اس نے آپ کو یہ واقعہ بتایا۔ آپ نے اس کے والد کو بلا بھیجا اور عورت کو اختیار دیا۔ عورت نے کہا یا رسول اللہ! میرے والد نے میرا لالہ کر دیا ہے اسے میں برقرار رکھتی ہوں، میں دراصل یہ چاہتا تھا کہ تم ہی کر لیا عورتوں کو اپنے لالہ کا حق ہے؟)۔

یہ واقعہ باکرہ سے تعلق رکھتا ہے، چنانچہ امام نسائی نے باب جامعہ ہے "باکرہ کا لالہ اس کا باپ اس کی رضامندی کے

عقلًا ابن أبي عمر أخيرًا مكيان بن عيينة عن جريج عن سليمان عن الزهري عن عروة عن عائشة
أن رسول الله ﷺ قال: ألم، امرأة تكلمت بعدو ابن وليلة فكانها مائل، فكناحها باطل، فكناحها باطل، فإن
دسل يد عليها، صهر، مما استعمل من قرحها، فإن استخروا فالسيفان، وفي من لا يري له (الزنا) (ج) (ج)

[illegible]

اور انچھ بیٹھ غصت کے ساتھ مردی ہے جس کے ایک ماویٰ زہریلی ہیں، اور وہ بہن بھائی سے کی روایت کے بارے میں یہ بھی تو غصہ کرنے لگا کر (تھوڑا سا ۱۹۷۳ء) اس کی غریف اس کی نسبت سمجھ نہیں۔

چونکہ اس کے ایک نامی مصلیٰ ہی میں سوئی اسوی میں جن سے بارہ مجرّمہ میں کے مختلف اقوال ہیں۔ امام بخاری کہتے ہیں: "ان کے پاس کھرہ میں ہیں، نہ پتہ کیسے ہیں، وہ قادیہ ہیں لیکن حد میں عرقی نہیں۔" ابن ماجہ بھی کہتے ہیں: "ان کا حافظہ سوت سے کیلے قرار ہو گا مقلد تہذیب۔" ۴۲۶، ۴۲۷۔

ہوئی اس کے لیے کہ، اسی ہی طرح میں ہر مشہور غزوہ کو بھی تو لکھیں کیا کرتے تھے اور انہوں نے ستر سو نو سو سے متبر کیا تھا اور دوس کو چار لکھتے تھے۔ حسن بن سہیل کہتے ہیں: اسی طرح کی جنس ستر مل ہر مشہور موضوع ہوئی ہیں (مجموع الاسماء ۱۰۰۰)۔ امام مالک کہتے ہیں انکے ساتھ حادیث نقل ہیں۔ دارقطنی کہتے ہیں: وہی طرح تو لکھیں کرتے تھے، ان کے ہاں نے ان کو ذکر کرنے، (رجل میں) نے (تہذیب ۱۰۰۰)۔

۱۰۔ بعد از وراثت حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضرت عائشہ نے اپنی بھتیجی کلا بنو کی کہ خیر مردوں کی میں ہوں اور اتمام جس کی تفصیل درمذہب مذکور ہے۔ اس کے سن ۳۰ میں حضرت عائشہ کی طرف سے صحیح معلوم نہیں ہوئی۔

خاصاً اسی حدیث میں دل کی اجازت کے بغیر نکاح کو باطل قرار دیا گیا ہے اور ساتھ ہی ایسے نفاذ پر مصر کو لازم قرار دیا گیا ہے۔ (تفصیل دیکھیں)۔

یاد رہے اس حدیث میں باکرہ کی کوئی عمر مت نہیں ہے اس لئے اہل کی اجازت سے بغیر شلج کے گھس ہوئے کو اطلاق نہیں ہو سکتا۔ اس لئے یہ بات بھی واضح ہو چکا کہ فیہ کے اگلے قسم پر اعتبار ہے۔

ماہر: حدیث میں اولیاء کے جنازہ کا ذکر ہے اور پھر اس کا اصل یہ پیش کیا گیا کہ سلطان اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہیں، حالانکہ یہاں اولیاء ۳۰ وجود ہیں، اس لئے اس کے متن کو حدیث رسول باور کرنا مشکل ہے۔

ان وجوہ سے یہ حدیث ضعیف محبت نہیں ہوتی، لہذا اس حدیث کو بلا اجازت ولی پاکرہ کے نکاح کو باطل قرار دینے کی دلیل بنانا صحیح نہیں۔

تیسری حدیث ابن ماجہ کی ہے جس کو ولی کی شرط کے طور پر پیش کیا جاتا ہے:

حدثنا جميل بن الحسن العتكي، ثنا محمد بن مروان العقيلي، ثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: لا تزوج المرأة العرواة ولا تزوج المرأة نفسها، فإن الزانية هي التي تزوج نفسها (ابن ماجہ: کتاب النکاح)۔

(جمیل بن حسن محکم نے ہم سے بیان کیا، ہم سے محمد بن مروان عقیلی نے بیان کیا، ہم سے هشام ابن حسان نے بیان کیا، وہ محمد بن سیرین سے روایت کرتے ہیں، وہ ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: عورت عورت کا نکاح نہ کرے اور عورت خود اپنا نکاح بھی نہ کرے کیونکہ زانیہ اپنا نکاح خود کرتی ہے)۔

اس حدیث کے راوی جمیل بن حسن محکم ہیں جن کے بارے میں ابن ابی حاتم کہتے ہیں کہ ہم نے ان سے کوئی روایت نہیں لکھی۔ محدثان کہتے ہیں کہ وہ کذاب اور قاسی ہے۔ اور ابن حبان نے ان کا ذکر ثقہ راویوں میں کیا ہے اور کہا ہے کہ وہ غیر مانوس روایتیں بیان کرتے ہیں (تہذیب ۱۰۳۶)۔ اس حدیث کے دوسرے راوی محمد بن مروان عقیلی ہیں جن کے بارے میں بھی محدثین کے اقوال مختلف ہیں۔ عبد اللہ بن احمد اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے انہیں دیکھا وہ حدیثیں بیان کر رہے تھے لیکن میں نے ان کو نہیں گھسا اور دانستہ ان کو ترک کر دیا (تہذیب ۱۰۳۶)۔ مطلب یہ کہ امام احمد بن حنبل کے نزدیک وہ ضعیف راوی ہیں۔ اس طرح ابن ابی حاتم سے یہ حدیث ضعیف ہے جو محبت نہیں بن سکتی۔ علاوہ ازیں اس حدیث کا مطلب اس کے آخری فقرہ سے واضح ہے یعنی کوئی عورت زانیہ کی طرح اپنا نکاح نہ کرے۔ ظاہر ہے زانیہ بغیر گواہوں کے اپنا نکاح کرتی ہے اور اس کا کوئی اعلان نہیں ہوتا لیکن شرعی نکاح میں گواہوں کا اور اعلان کا ہونا ضروری ہے، اور نہ کو وہ حدیث میں اس کے بغیر نکاح کرنے کی ممانعت کی گئی ہے۔ اور زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ عورت اپنا نکاح از خود نہ کرے بلکہ کسی مرد کو مقرر کرے جو اس کا نکاح نہ جائے۔ بہر صورت اس حدیث میں ولی کا کوئی ذکر نہیں ہے۔

جہاں تک فقہاء کی آراء کا تعلق ہے امام ابو حنیفہؒ ولی کو ہالہ کے نکاح کے لئے شرط نہیں قرار دیتے لیکن امام شافعیؒ کے نزدیک ولی کے بغیر نکاح منصف نہیں ہوتا۔ امام مالکؒ ولی کی اجازت کو اتمام نکاح کے لئے ضروری قرار دیتے ہیں نہ کہ صحت نکاح کے لئے۔ امام احمد بن حنبل کے نزدیک ولی نکاح کے لئے شرط ہے۔ اور جہاں تک مسلم پر عمل لاوا تعلق ہے عورت کے نکاح کے اختیار کو اس طرح بیان کیا گیا ہے۔

23.(3) (a) Under Hanafi and Ismaili Shite law she becomes competent when being of sound mind she attains puberty.

(b) Under the Shafii and Malki law, a 'thayyiba' is competent so to contract but not a woman who is a virgin; the marriage of an adult virgin governed by the Shafii law, contracted by her father without her consent, has however been held not to be valid

(Muslim Law by Taysebi P.47)

ولایت نکاح کے مسئلہ پر ڈاکٹر حفیظ الرحمن نے مجموعہ قوانین اسلامی میں تفصیلی اور مدلل بحث کی ہے اور اخیر میں اپنا یہ تجزیہ پیش کیا ہے کہ:

”مستندہ بالا بحث کی روشنی میں ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ معاہدہ نکاح کے اصل فریقین مرد اور عورت ہیں نہ کہ ان کے ولی۔ اس لئے ایک بالغ اور عاقل عورت کو یہ حق ہونا چاہئے کہ وہ بلا واسطہ ولی اپنا نکاح کرنے پر قادر ہو (مجموعہ قوانین اسلامی، مطبوعہ پاکستان ۱۹۹۱ء)۔

بالفرض نکاح کے لئے ولی کو شرط قرار دینے والے کہتے ہیں کہ اگر یہ اختیار باکرہ کو حاصل ہو تو وہ اگلے سیدھے بیٹے کرے گی مگر موجودہ زمانہ میں تو ترکی کے باپ کے بارے میں بھی یہ بات دیکھنے میں آتی ہے کہ وہ اپنی لڑکی کو نکاح دیتے ہیں۔ اور کہتے ہیں جو اپنی برادری کے باہر نکاح کر دینے کے لئے تیار نہیں ہوتے جس کی وجہ سے عورتوں کی شادیاں نہیں ہو پاتیں۔ لہذا اولیاء کو اختیار دے کر لڑکیوں کو بے بس کرنا ہوگا اور شریعت کا یہ منشا بزرگ نہیں ہو سکتا۔ شریعت نے جس طرح مرد کو اپنی مرضی کے مطابق نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے اسی طرح عورت کو بھی اپنی مرضی کے مطابق نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے۔ اور ولی کو یہ اختیار نہیں دیا ہے کہ وہ اپنی مرضی اس پر قصورے، ایذا مناسب اور پسندیدہ بات عورت کے حق میں یہ ضرور ہے کہ وہ ولی کے توسط سے یا کسی مرد کو اپنا نکاح کرے۔ عورت کی غیرت اور حیاداری کا یہ نکتہ ضامور ہے کہ وہ یہ اور است اپنا نکاح نہ کرے۔

(ج) عاقلہ بالغہ والے ولی کی اجازت اور مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر لیا اور جب ولی کو اس نکاح کا علم ہو تو اس نے اس نکاح سے اتفاق کیا یا اسے رد کر دیا تو شرعاً دونوں صورتوں میں اس کا نکاح منعقد ہو گیا۔

۳۔ عاقلہ بالغہ والے کے ان خود نکاح کر لینے کی صورت میں اولیاء کو اس نکاح پر اعتراض کرنے کا حق نہیں ہے اور اولیاء اس نکاح کو بذریعہ قضی حاکم نہیں کر سکتے۔ جن فقہاء نے کلامت یا مہر میں کمی کی وجہ سے اولیاء کے اعتراض کے حق کو تسلیم کیا ہے انہوں نے قرآن و سنت کی کوئی دلیل پیش نہیں کی ہے۔ کلامت و فقہاء کا اجتہاد ہے اور مہر عورت کا حق ہے، اگر وہ کم پر راضی ہے تو کمی کو اس پر اعتراض کا کیا حق؟

۴۔ زریہ۔ بتلائی کا نکاح اولیٰ نے اسی کی تابلی کے زنا میں کر دیا لیکن لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش نہیں ہے تو وہ اس نکاح کو بے نیکی ترک کر چکی ہے۔ لہٰذا تو تاجہ کا نکاح کرے کے لئے کوئی وجہ نہ دیکھ سکتا اور یہاں کیا جا چکا۔ اور سب ہاتھ کی اجازت اکثر عیادت نے ضروری قرار دیا ہے تو تاجہ کو اس کے باطل ہونے کے بعد بے اختیار قرار دیا گیا معنی "مادر باپ و دوائے بھی تاجہ کا نکاح کر دیا ہو" اس کے باطل ہو جانے کے بعد اس نکاح کو رد کرنے کا اختیار لڑکی کو ہے اور باپ و اماں کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ اپنی مرضی اس پر قبضہ کریں۔ نکاح کے بعد بدھ لڑکی کو کرتا ہے نہ کہ باپ یا اماں کو۔ بھروسے کی مرضی کے بھی اثر نہیں۔ یہ کس مرض کی تھی۔ کہ نکاح میں وہ جا سکتا ہے؟

۵۔ فی ریوغ کا حق لڑکی اس وقت تک حاصل ہوتا ہے جب تک کہ وہ مذکورہ جملی مرض کھنڈنے یا جب تک شوہر سے مباشرت نہ کرے۔

۶۔ اگر وہ نے لڑکی کا نکاح اس کی مرضی کے بغیر کر دیا تو عورت اس نکاح کو طرد کر سکتی ہے۔ خاصگی کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت نہیں۔

۷۔ اول عورت کے اقرب لوگ ہیں جن کو مصوبات کہتے ہیں۔ باپ و چچا بھائی وغیرہ۔

۸۔ جب شرعاً ولی کی اجازت ہاتھ کے لئے شرط نہیں ہے تو یہ عورت پیدا نہیں ہو سکتا کہ ایک ولی کی اجازت کافی ہوگی یا ختم سدا کی اور کیا اتفاق ضروری ہوگا۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

(۳)

ولایت کے احکام

مفتی مصلح الدین احمد

نکاح کی تعریف:

احناف کے یہاں عقد نکاح کی تعریف ”عقد یقید ملک المصعة فصدًا“ یا ”عقد وجع للمملک منافع المصع“ ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ نکاح کی وجہ سے ایک مرد کو ایسی عورت کہ جس کے ساتھ نکاح کرنے سے کوئی مانع شرعی نہ ہو اس سے قائمہ الحائے کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔

نکاح کی شریعت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ اور اجماع امت سے ثابت ہے۔

کتاب اللہ:

ارشاد خداوندی ہے: ”فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتًى وَلِفَثٍ وَرِمَاعٍ“ (سورہ نساء) یعنی عاقل عورتوں میں سے جو تم کو پسند ہو ان سے نکاح کرو، ”وَانكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَأِمَائِكُمْ“ (سورہ نور) تم میں سے جو مرد عورت سے نکاح ہوں، ان کا نکاح کر دیا کرو۔

سنت رسول اللہ:

ارشاد نبوی ہے: ”يَا مَعْشَرَ النَّسَابِ مِنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمُ الْبَاءَةُ فَلْيَتَزَوَّجْ فَإِنَّهُ أَهْلٌ لِلنَّصْرِ وَأَحْصَىٰ لِلْفُرَجِ“ (بخاری و مسلم) یعنی اے لو جو انہوں کے گروہ و اہل میں سے جو شخص یہی کہوں کے مان و لطفہ بخیر و آخر اہلیات کی ادائیگی پر قادر ہو، اس کو نکاح کر لینا چاہیے کیونکہ نکاح لگا ہوں کو بچیں رکھنے اور شر و گاہ کی حفاظت کا ذریعہ ہے۔

اجماع امت:

نکاح کے جواز پر چوٹی امت مسلمہ کا اجماع ہے۔

نکاح کا حکم شرعی:

اعمال و اشخاص کے اعتبار سے حکم شرعی مختلف ہوتا ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے۔

واجب:

جس شخص کو نکاح نہ کرنے کی صورت میں جتنا لے رہا ہو جائے گا یقیناً یا کفن غالب ہو، اور وہ بیوی کے مہر، تان و ثقیف، حقوق زوجیت ادا کرنے پر تیار ہو، نیز بیوی پر ظلم اور اس کے حقوق زوجیت میں قصور کو تاقی کا اس کو اندیشہ نہ ہو اور روز و میر سے خود کو قویع نہ سمجھتا ہو، جو پا کد امالی اور خود کو حرام سے چھاننے کے لئے اس کو نکاح کرنا واجب ہے، شرعی ضابطہ قانون ہے "علا لا یتم الواجب الا به فیهو واجب و طریقہ الزواج" یعنی جس امر پر کسی واجب کی تکمیل موقوف ہو، وہ امر واجب ہے۔

حرام:

جس شخص کو بیوی پر ظلم اور حقوق زوجیت ادا نہ کرنے کا یقین یا کفن غالب ہو یا اس طرح کہ وہ نکاح کی تکالیف شریعہ کی ادائیگی سے عاجز ہو، ایسے شخص کے لئے نکاح کرنا حرام ہے، لان ما اذى الى الحرام فهو حرام۔

حکم نکاح یہ وقت تعارض اسباب:

و جب نکاح اور حرمت نکاح کے وجوہ اسباب تعارض ہوں مثلاً نکاح نہ کرنے کی صورت میں زمانہ کے اندر جلا ہو جائے گا یقیناً یا کفن غالب ہو، نیز نکاح نہ کرنے کی صورت میں بیوی پر ظلم اور حقوق زوجیت ادا نہ کرنے کا بھی یقین یا کفن غالب ہو، اس صورت میں کیا حکم ہوگا؟

ایک قول یہ ہے کہ ایسے شخص کے لئے نکاح حرام ہے کیونکہ علت و حرمت کے پہلو میں ہونے کی صورت میں حرمت کے پہلو کو ترجیح ہوتی ہے، نیز حق تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ولیس تعفف الذہن لا یجدون لکاحاً حتی یغنیہم اللہ من فضلہ" (سورہ ناز) جو لوگ نکاح کرنے کی استطاعت نہیں رکھتے وہ حصول عتاء تک نکاح سے باز رہیں، اجتنب کریں۔ نیز ارشاد نبوی ہے: "ومن لم یستطع فعلیہ الصوم فلیتہ و جاء (بخاری و مسلم)، اس حدیث میں استطاعت نکاح نہ ہونے کی صورت میں شہوات پر قابو نہ رکھنے والے کے لئے روزہ رکھنے کی ہدایت کی گئی ہے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ ایسے شخص کو نکاح کر لینا بہتر ہے کیونکہ عام طور پر نکاح کے بعد مرد کی طبیعت میں نرمی پیدا ہو جاتی ہے، معاملات درست ہو جاتے ہیں، اشتدات قلبی میں کمی آ جاتی ہے، عطا و ازیں نکاح نہ کرنے کی صورت میں قویع زمانہ کا اندیشہ ہے۔

گراہت:

یہ صورت نکاح ظلم اور حقوق زوجیت ادا نہ کر سکنے کا خوف ہو اور جلائے زمانہ کو خیر نہ ہو تو ایسے شخص کے لئے نکاح گراہت ہے۔

استحباب و مذہب:

جو شخص معتدل الموائج ہو یا جسے خود کہ عدم نکاح کی صورت میں وقوع زنا اور نکاح کی صورت میں بیوی پر ظلم اور حقوق زوجیت ادا نہ کرنے کا اسے خطر ہو، وہ اس کے لئے نکاح کرنا مستحب اور بہتر ہے، کیونکہ ارشاد نبوی ہے کہ نکاح کرنا میری سنت ہے۔ پس جو شخص میری سنت سے روگردانی کرے وہ میرے طریقہ پر نہیں۔ نیز حضور اکرم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے نکاح کیا اور اس پر عداوت کی، نیز امت مسلمہ نے ہر دور میں اس معاملہ کے اندر حضور ﷺ اور صحابہؓ کی متابعت کی، پس یہ عداوت اور متابعت دلیل سنت ہے۔

مشروعیت نکاح کی حکمت و مصلحت:

انسان کا وقوع فی الحرام سے محفوظ رہنا نسل انسانی کی بقا و تحفظ حسب سبب کی حفاظت، زوجین کے خاندانوں میں محبت و دوستی اور باہمی تعاون و تناصر، مصالح معاشرہ کا وجود و ترقی وغیرہ بہت سے منافع و مصالح ہیں جس کی بنا پر نکاح مشروع کیا گیا۔

اہلیت زوجین:

العقد و وصحت نکاح کے لئے زوجین کا عاقل و بالغ ہونا شرط ہے یا نہیں؟ ابن شبرہ، ابو بکر امام اور عثمان بنی رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ نابالغ بچوں کا نکاح عقل از بلوغ نہ کرایا جائے، ارشاد خدا تعالیٰ ہے: "عَنْهُمْ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ" (سورہ نسا، آیت ۶) اگر عقل از بلوغ درست ہو تو بلوغ کی قید کو کوئی فائدہ نہیں۔

علامہ ابن حزم فرماتے ہیں کہ نابالغ لڑکی کا نکاح تو آج روز یہ کہی جا رہا ہے اور نابالغ لڑکے کا نکاح جائز نہیں۔ لیکن مسجد فقہائے امت کے نزدیک حرام و وصحت نکاح کے لئے بلوغ اور عقل شرط نہیں، اس لئے وہ فرماتے ہیں کہ صغیر و یمین کا نکاح صحیح ہے۔

صغر:

ارشاد مجدد و مجدد فقہاء کے نزدیک نابالغ لڑکے اور لڑکی کا نکاح کر دیا جائے تو درست ہو جاتا ہے بلکہ ابن منذر نے تو نابالغ بچی کا نکاح نکاح کر دیا جانے سے تو اس نکاح کے حجاز پر اصحاب کا دعویٰ کیا ہے، نابالغ کے نکاح کو فقہائے امت نے حرج و اہل و عیال کی بنیاد پر جائز قرار دیا ہے۔

۱۔ "واللّٰھي یسنن من المعیض من نساء کم ان اولسمن فعدنھن لاجلۃ اشھرہ واللّٰھي لم یحضن" (سورہ طہ، آیت ۱۳) آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ کی نعمت عورت کی طرح تین ماہ بیان کی گئی ہے، اور ظاہر ہے کہ عدت نکاح و فراق کے بعد ہی واجب ہوا کرتی ہے۔

۲۔ "وانكحوا الايامیٰ منكم" (سورہ نور) بے نکاحوں کا نکاح کر دیا کرو، جس میں بے نکاح عورت بھی داخل ہے، اور بے نکاح عورت مطلق ہے اس میں پانچ کی قید نہیں۔ اسی طرح بچے کے اطلاق میں بالغ مرد اور نابالغ بچہ دونوں شامل ہیں۔

۳۔ عن عائشة تزوجی السی ولما بنت مست وجی ہی وانا بنت تسع (بخاری و مسلم) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضورؐ سے میرا نکاح چھ سال کی عمر میں ہوا اور نو سال کی عمر میں میری رخصتی ہوئی حضورؐ نے حضرت حمزہ کی بیٹی کا نکاح ابن ابی سلمہ سے کیا حالانکہ اس وقت دونوں نابالغ تھے۔

۴۔ آثار صحابہ بہت سے صحابہ کرام سے نابالغ لڑکے بڑی کا نکاح کر دینا ثابت ہے۔

تزوج معارف کا حق کس کو ہے؟

مہر فقہاء دست جو زوج معارف کے جواز کے قائل ہیں اور اس بارے میں مختلف ہیں کہ تزوج معارف کا حق کس کو حاصل ہے؟ مالکیہ و حنبلیہ کہتے ہیں کہ صرف باپ، باپ کا وصی، حاکم ران تینوں ہی کو تزوج معارف کا حق ہے کیونکہ اولاد پر باپ کی شفقت کامل ہے، بچوں کی خبر خواہی اور ان کے مصالح و مفیر کی تحقیق و تجسس باپ ہی کو ہوتی ہے، اور باپ کا وصی اور حاکم باپ کے حکم میں ہوا کرتے ہیں (المنہج، ص ۸۹، وغیرہ)۔

حنبلہ فرماتے ہیں کہ باپ اور دادا اور ان کے علاوہ دیگر مصحات کو مفیر و مفیر کا نکاح کرانے کا حق ہے کیونکہ ارشاد خداوندی ہے: "وان حلستم ان لا تفسلوا فی الامامیٰ فانكحوا ما طاب لکم الخ" (سورہ نساء) یعنی بتائی کے نکاح کے سلسلہ میں ہر ظلم کا اندیشہ ہوتا ہے کہ یہ میں اولیاء بتائی کو ان کے نکاح کا حکم دیا گیا ہے اور ایک روایت میں تو امام ابو حنیفہؒ نے صاحبین کے برخلاف عصبہ رشتہ داروں کے نہ ہونے کی صورت میں غیر عصبہ رشتہ داروں (مال، لیکن، خالدہ وغیرہ) کو تزوج معارف کی اجازت دی ہے، اور اس کی دلیل ارشاد خداوندی "وانكحوا الايامیٰ منكم" (سورہ نور) کا عموم ہے کہ آیت کریمہ میں عصبہ کی تفریق کے بغیر نکاح کر دینے کا حکم دیا ہے (مراجعہ، ص ۲۴۰، سورہ نور، ص ۱۳۳ وغیرہ)۔

شافعیہ کے نزدیک باپ اور دادا کے علاوہ اور کسی کو تزوج معارف کا حق نہیں۔ "اللیب احق بنفسها من ولیها والیکو بزوجها ابوها" (دارقطنی) شہید اپنے ولی کی پرستی اپنے نکاح کی زیادہ اہمیت ہے اور باکرہ (کنوار کی) کا نکاح اس کا باپ کرے۔ نیز مسلم شریف کی روایت میں ہے: "والیکو یستأمرها ابوها" یعنی باکرہ سے اس کا باپ اجازت نکاح لے، اور باپ کی غیر موجودگی میں ولایت و وصیت کے اہلداد باپ کے قائم مقام ہے۔

غلام حکام یہ کہ مالکیہ یوں کہتے ہیں کہ قیاس بات کا متفقہ ہے کہ تزوج معارف جائز نہ ہو مگر آحاد مرد کی بنا پر باپ کے حق میں قیاس کو ترک کر دیا گیا لہذا باپ کے علاوہ کا حکم قیاس کے تقاضے پر برقرار رہا۔

حنابلہ نے دیکھا کہ تزوج معارف کے سلسلہ میں احادیث باپ پر مبنی ہیں۔

شائعہ نے اعادیت سے استدلال کیا مگر انہوں نے دادا کو باپ پر قیاس کیا۔

حنبلہ نے آیات قرآنیہ کہ جن میں بیانی و غیر بیانی کی ترویج کا اولیا کو حکم دیا گیا ہے، ان کے عموم کو ترویج معمار کے بارے میں اختیار کیا ہے۔

ابن امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے ترویج معمار کی صحت و جواز کے لئے کلمات اور مہر مثل کو شرط قرار دیا ہے، کیونکہ ولایت مصلحت پر مبنی ہے اور غیر مصلحت یا غیر مہر مثل میں کیا جانے والا نکاح کسی صورت میں مصلحت و غیر خواہش پر مبنی نہیں ہو سکتا۔

مثل صحت نکاح کے لئے زوجین کا عاقل ہونا بھی بالاطلاق شرط نہیں بلکہ اولیٰ کا مجنون اور مجنونہ، اسی طرح معتوہ اور معتوبہ (مطلوبہ اہل اور ناقص عقل کو معتوہ کہتے ہیں) کا نکاح کرنا صحیح ہے، بالغ اہل یا بالغ، باکرہ وہوں یا ثقیبہ (بالغ ۲۳۱۷)۔

ولایت نکاح:

بالاطلاق فقہاء نکاح کی صحت و انعقاد کے لئے ولایت انشاء ضروری ہے، یا تو بذات خود یا بالغير۔ پس اگر یہ ولایت انشاء پائی جائے گی تو عقد نکاح صحیح اور نافذ ہو جائے گا ورنہ مجبور کے نزدیک باطل اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک موقوف رہے گا۔

اب ولایت کے بارے میں درج ذیل امور بحث طلب ہیں: ولایت کے معنی، ولایت کی انواع، عورت کے نکاح میں ولایت کی شرط، ولی کی شرائط، ولایت نکاح کس کو حاصل ہے؟ ولایت کس پر ثابت ہوگی؟ اولیاء کی ترتیب، عورت کی اجازت نکاح کی کیفیت، مفضل ولی یعنی ولی کار و نکاحی کا نائب یا مستور یا قید ہونا۔

ولایت کے معنی:

ولایت کے لغوی معنی محبت و محرمت کے ہیں "وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْعَالُونَ" "وَالْعُؤْمُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ"۔ ولایت کے معنی قوت اور طلبہ کے بھی آتے ہیں اسی معنی کے اعتبار سے صاحب لہجہ و اقتدار کو ولی کہا جاتا ہے۔

فقہاء کی اصطلاح میں: القصرۃ علی مباشرة التصرف من غیر توقف علی اجازۃ احد۔ یعنی دوسرے کی اجازت پر توقف کے بغیر کسی تصرف پر بذات خود قادر ہونا۔ ایسا تصرف کرنے والے کو متولی عقد (یعنی ولی) کہا جاتا ہے، جیسا کہ ارشاد خداوندی ہے: ﴿فَلْيَسُدَّ وَكِيلَهُ بِالْعَدْلِ﴾۔

شرعاً صبیہ ولایت کا سبب اناب الیٰ اور مجنون کی مصلحتوں کی رعایت اور ان کے حقوق کی حفاظت، تاکہ ان کے عاجز و ضعیف ہونے کی بنا پر ان کے حقوق ضائع نہ ہوں پڑیں۔

ولایت کی اقسام:

حنبلہ کے یہاں ولایت کی تین قسمیں ہیں: ولایت علی النفس، ولایت علی المال، نفس اور مال دونوں پر ولایت۔

ولایت علیٰ انفس و نفسی اور ذاتی ضرورتوں سے قاصر و عاجز کے حالات کی طرف توجہ کرنا، مثلاً نکاح، تعلیم و تربیت، اور ملازمت وغیرہ۔

ولایت علیٰ المال: تصرفات مالیہ (جیسے کہ مال کو بیع، حانا، ماس میں تصرف کرنا، مال کی حفاظت، مال خرچ کرنا وغیرہ) سے عاجز و قاصر کے حالات کی تہذیر کرنا۔ باپ اور دادا، باپ اور دادا کا وصی، قاضی کا وصی، ان کو ولایت علیٰ المال حاصل ہوتی ہے۔

ولایت علیٰ انفس و المال: نفسی اور مالی ضرورتوں کو شامل ہے۔ یہ صرف باپ اور دادا کو حاصل ہے۔ نکاح کے سلسلہ میں زیر بحث ولایت علیٰ انفس ہوا کرتی ہے۔

پھر ولایت کی دو قسمیں ہیں۔ ولایت اجبار اور ولایت اختیار۔

۱۔ ولایت اجبار: ہی تنفیذ القول علی الغیر (دوسرے پر اپنی بات کو نافذ کرنا)۔ اس عام معنی کے اعتبار سے ولایت اجبار کے چار اسباب ہیں، قرابت، ملکیت، ولایت اور امامت۔

ولایت قرابت: صاحب قرابت (رشتہ دار) کو اپنے مولیٰ علیہ پر یا تو قرہنی رشتہ داری کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے جیسے کہ باپ، دادا، چچا، دادا کی رشتہ داری کی وجہ سے حاصل ہوتی ہے جیسے کہ چچا، چچا کی رشتہ داری وغیرہ۔

ولایت ملکیت: یہ ولایت آقا کو بشرط عقل و بلوغ اپنے مملوک پر حاصل ہوتی ہے، لہذا آقا اپنے غلام یا باندی کا نکاح جبراً کر سکتا ہے، اور غلام یا باندی کا نکاح (اگر وہ خود کر لیں) آقا کی اجازت پر موقوف رہتا ہے۔

ولایت الاموال: انھوں کے درمیان یہ عقد (عہد) ہو کہ ایک دوسرے کی مدد کرے گا اور بیعت کرنے کی صورت میں تبادلہ کرے گا اور موت کی صورت میں وارث ہوگا، چنانچہ اس عقد سے ولایت نکاح حاصل ہوگی بشرطیکہ ولی عاقل بالغ آزاد ہو اور مولیٰ علیہ کا کوئی کسی یا عصبہ نہ ہو۔

ولایت امامت: امام عادل اور اس کے نائب کی ولایت جیسے کہ سلطان اور قاضی۔ پس جس شخص کے اعتدال نکاح کی اہلیت معدوم ہو یا شخص ہو یا عصبہ، جس شخص پر امام عادل اور اس کے نائب کو ولایت نکاح حاصل ہوتی ہے بشرطیکہ اس شخص کا کوئی ولی قریب موجود نہ ہو، کیونکہ حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: السلطان ولی من لا ولی له (ترجمہ: وغیرہ) پادشاہ اپنے شخص کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو۔

ولایت اجبار معنی خاص یہ ولی کا حق ہے کہ وہ اپنے غلام و جس کے ساتھ چاہے نکاح کر دے۔

ولایت اجبار معنی خاص خلیفہ کے نزدیک نا نافذ (اگرچہ شبہ ہو) مستحبہ، مجنونہ پر ولی کو حاصل ہوتی ہے، اور ایسی ولایت اجبار جس کو حاصل ہوا اس کو ولی مجبر کہتے ہیں۔

۲۔ ولایت اختیار یہ ولی کا حق ہے، اپنے مولیٰ علیہ کا نکاح دہ اپنی مرضی و اختیار سے کر سکتا ہے اور اپنے شخص کو ولی مختار یعنی اختیاری ولی کہتے ہیں۔

امام احمد حنفیؒ کے نزدیک عاقلہ بالغہ زکوٰۃ کے نکاح کے سلسلہ میں خواہ یہ عورت باکرہ ہو یا شیبہ، ولایت اختیار مستحب ہے۔ عاقلہ بالغہ عورت اپنی مرضی سے اپنا نکاح کر سکتی ہے مگر یہ بکری کی وجہ سے عورت اپنے مصالح پر کما حقہ غور نہیں کر سکتی، لہذا اس کے لئے مستحب نہیں ہے کہ وہ اپنے نکاح کا معاملہ اپنے ولی کے حوالہ کرے اور اسی کے ذریعہ اپنا نکاح کرے۔

عورت کے نکاح کے لئے ولایت شرط ہے یا نہیں؟

بغیر ولی کے صورتوں کی عہد امت سے نکاح کے متعلق ہونے کے بارے میں فقہائے امت کی دو رائیں ہیں:
 حنفیہ کے نزدیک صورتوں کی عہد امت سے نکاح مستند اور صحیح ہو جاتا ہے، اور دیگر ائمہ کے نزدیک عورت کا نکاح بغیر ولی کے صحیح نہیں ہوتا بلکہ باطل ہے (فتح القدیر، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱

امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا ہر روایت میں فرماتے ہیں کہ آزاد، بائع، مائل، عورت کا نکاح اس کے ولی کی مرضی کے بغیر صحیح و نافذ ہو جاتا ہے۔

دلی مصیبت کی موجودگی میں مایہ ناز اور صورت کا نکاح اپنی مرضی سے صحیح ہو جاتا ہے بشرطیکہ دو نکاح کنندہوں میں ہوا اور مرضی سے نکاح نہ ہو، پس اگر وہ غیر نکاح کنندہ کے ہونے کی صورت میں نکاح پر اعتراض کرے کہ قاضی کے ذریعہ نکاح کو فسخ کرانے کا حق حاصل ہے۔

دلی مصیبت کی موجودگی میں کسی عورت نے غیر کلمہ میں نکاح کیا اور اس نکاح سے اس کو بچہ پیدا ہو گیا، یا اس نکاح سے اس کو حمل قرار پایا اور وہ حمل ظاہر ہے۔ ان دونوں صورتوں میں بچہ کی تربیت و حضانہ کے خوش نظردہ کی کا حق و اعتراض اور حاضنی کے ذریعہ نکاح کا حق ساقط ہو جاتا ہے، کیونکہ ماں باپ کی انفریق کی صورت میں بچہ ضائع ہو جانے کا اور دونوں کا اکٹھا رہنا جا شیب بچہ کے حق میں قرین مصلحت ہے۔

استاذ کی دلیل یہ حدیث ہے: **الایم أحق بنفسها من وليها** (الکبر تستامر والیہا صحتہا) (بے نکاحی عورت اپنی ذات کی اپنے ولی کی نسبت زیادہ اہم قرار ہے، اور نکاحی سے اجازت لی جائے گی اور عاوشی اس کی اجازت قرار دی جائے گی)۔
 ("ایم" بے نکاحی اور بے عہد عورت کو کہا جاتا ہے، خواہ وہ باکرہ ہو یا شیبہ، عدا و اریہ عورت، جب تمام استرقاقت ختم ہو کر ان، اہل عہد و غیرہ کی اہلیت کا ملکہ کسفی سے تو ہٹا نکاح کرنے کی بھی اہل قرار دی جائے گی کیونکہ یہی عناصر اپنی ذات میں تصرف ہے۔

ولی کی شرائط:

احناف کے نزدیک ولی کے اندر چار شرائط کا پایا جانا ضروری ہے عقل، بلوغ، حریت و اتقوا دین (جہاں فقہانہ ۱۳۹۴ء)۔

ولایت ترائی ہوگی کیونکہ معرفت ہاتھ صدیقہ کی حدیث ہے: السلطان ولی من لا ولی لہ۔ سلطان سے مراد امام یا حاکم یا ملک کا مترادف رکروہ کا معنی ہے۔

انقطاع و قیام کلاخ کی شرائط کا تفصیل:

عائد بالحد زائد سے اجازت دلی کے بغیر کسی سے کلاخ کر لیا تو یہ کلاخ منقطع ہوا یا نہیں؟ اور دلی کو حق امتزاج اور حق کلاخ ہے یا نہیں؟

فقہاء اہل اناط ظاہر دعوت میں امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف سے نقل کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ عاقبہ بالغ قرار دھرت کو خود اپنے کلاخ ہوا یا نہ بالغ نہی کے کلاخ اور دوسرے کی طرف سے دیکھ بالکلاخ بنے کلاخ حاصل ہے۔ لیکن غیر کلومیں یا کلاخ کرنے کی صورت میں اس کے ہاں یا کلاخ امتزاج اور کلاخ۔ کہ نہ یہ حق کلاخ حاصل ہوگا (یعنی ہمارے دور سے ۱۲۰۰ء اور دوسرے فرماتے ہیں کہ کلاخ جائز نہیں تاؤ شیکہ دنی یا حاکم اجازت نہ دے۔ سہل معلوم ہوا کہ دلی کی اجازت کے بغیر کلومیں اور حشر کے ساتھ حوریت کا یہ کلاخ درست قرار پائے گا اور دعوت چھپکار نہ ہوگی۔

قروم کلاخ کی شرائط:

قروم منقطع کہ معنی یہ ہیں کہ کلاخ کے بعد زواج میں رہنے کے علاوہ اور کسی کو حق کلاخ کا حق باقی نہ رہے۔ قروم کلاخ کی چار شرطیں ہیں:

۱۔ بعد بالغ نہا جائے۔ جیسے کہ جنوں دستور میں ہے کہ بالغ لڑکا یا لڑکی۔ ان میں سے کسی کا کلاخ اس کا جب نہ واداکر دے۔ یہ امام ابوحنیفہ اور امام احمد کے نزدیک شرط ہے۔ چنانچہ باپ و دادا کے علاوہ اور کسی دلی سے کہ بیانی، بچا وغیرہ نے کلاخ کر لیا اور چھوڑ دیا ہو تو یہ کلاخ لازم نہ ہوگا بلکہ جنوں سے اتفاق اور بطور ع کے بعد ان کو حق کلاخ حاصل ہے۔ ۲۔ کہ کلاخ اصول و فروع کے علاوہ کی قرابت نہیں شغف و رعایت سماعت میں اصول و فروع کے برابر نہیں ہو سکتی۔

۳۔ امام ابوحنیفہ اور امام احمد کی دلیل و دلیل ہے کہ قروم منقطع کا کلاخ عبد اللہ بن عمر سے کر لیا تو حضور اکرم ﷺ نے ان کو مورخ کے بعد کلاخ کا اختیار دیا اور انہوں نے عبد اللہ بن عمر سے اپنا کلاخ کر لیا۔

۴۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ باپ اور دادا کے علاوہ کلاخ باہر کلاخ بھی لازم ہو جاتا ہے اور وہ بھی کو حق کلاخ کا حق نہیں رہتا۔

اسی طرح حاکم وقت نے بھی جنوں بات، بلخ کا کلاخ کر لیا تو اتفاق اور بطور ع کے بعد امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان کو حق کلاخ کا حق نہیں رہتا (بر خلاف امام احمد کے) کیونکہ حاکم کی ولایت عراقی اور عجمی کی ولایت گاہ نسبت امام احمد سے ہے کیونکہ حاکم کو عجم اور عجمی دونوں میں تصرف کا حق ہے لہذا اسی کی ولایت باپ اور دادا کی ولایت کے مشابہ ہوئے گی کہ جسے ولایت طرہ ہوگی۔

۲۔ غاوند بیوی کا کٹھن ہو کر بدعت نکاح دین، آذوقہ اہمال، چیزیں و صنعت، مہر مثل وغیرہ صفات میں بیوی کے مساوی اور برابر ہونے کا اصطلاح شریعت میں "کٹھن ہونا" کہتے ہیں۔

کٹھن شریعت کا نام ہے بھت نکاح کی شرط نہیں کیونکہ حضور اکرمؐ نے قاطعہ بنت قیسؓ کو اسامہ بن زیدؓ سے نکاح کا حکم کیا اور قاطعہ بنت قیسؓ نے حکم کی تعمیل کی۔ عائشہؓ کی روایت ہے کہ حضرت حدیث بن مقبہ بن ربیعہؓ نے حضرت سالمؓ کو سحلی (مست ہوا بیٹا) بنا کر اپنی بہن بنی سے ان کا نکاح کر دیا حالانکہ سالم آزاد اور غلام ہیں۔

۳۔ عاقلہ بالغہ عورت نے ہر شخص سے کم پر نکاح کیا، اس صورت میں بھی امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وہی کو حق اعتراض ہے اور قاضی سے منع نکاح کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ مگر یہ کہ غاوند اضافہ کر کے اس کو ہر شخص کے برابر کر دے تو پھر وہی کو منع نکاح کے مطالبہ کا حق نہیں رہے گا۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ ہر شخص کی ممانعت لزوم نکاح کے لئے شرط نہیں، اس کے بغیر بھی نکاح لازم ہو جائے گا۔

۴۔ غاوند محبوب (مطلق الذکر) یا مضین (نامرد) نہ ہو اور بیوی اس کے ساتھ رہتے ہو رضامند نہ ہو۔ اور اگر بیوی رضامند ہو تو اس کو حق منع ہے گا۔

ایک عورت نے اجازت دلی کے بغیر نکاح کر لیا اور اس کے متعدد اولیاء میں سے کسی ایک دلی نے اجازت دی، دلی کی توجیہ اولیاء کا حق منع نکاح امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ساقط ہو جائے گا اور امام ابو یوسفؒ کے یہاں دیگر اولیاء کا حق منع ساقط نہ ہوگا۔ کسی عورت کے متعدد اولیاء میں سے کسی ایک دلی نے عورت کی رضامندی سے اس کا نکاح بغیر کٹھن میں کر دیا اور دیگر اولیاء رضامند نہیں تو عام ملامت کے نزدیک وہ نکاح صحیح ہو جائے گا (درائع البدائع ۴/۳۱۸)۔

عورت کی اجازت نکاح کی کیفیت:

اللیب نعرب عن نفسها و البکرو صھا صھا (انہن ماجدہ وغیرہ) شبہا اپنی رائے صراحتاً ظاہر کرے کہ وہ اس نکاح پر راضی ہے یا ناراض اور کنواری عورت کی خاموشی رضامندی نکاح بھی جائز ہے۔ اللیب أحق بنفسها من ولیها و البکرو لستادن فی نفسها و اذلھما صھا صھا (ترمذی شریف وغیرہ) ان روایات کی بنا پر باکرو کی خاموشی رضامندی کی دلیل بھی جائز ہے۔ اسی طرح ہر وہ امر جو رضامندی پر واردات کرتا ہو مثلاً بغیر استبراء کے ہنسا، جسم، بغیر چلائے روینا وغیرہ اجازت و رضامندی قرار دیا جائے گا۔

شبہہ کی اجازت کے لئے قول صریح ضروری ہے کہ وہ اپنی زبان سے کہے کہ میں راضی ہوں، اس میں سے اجازت دلی وغیرہ۔ دلی کا نکاح کرانے سے انکار نہ کرنا:

عاقلہ بالغہ آزاد عورت کو کٹھن میں نکاح کرنے سے اس کے مطالبہ کے باوجود اور ہونے والے دو مہینہ کی یا کسی مدت و رضامندی کے باوجود دلی کے منع کرنے اور نکاح کرانے سے انکار کرنے کو شریعت میں غرضل کہا جاتا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے چاروں

مطلقاً النساء فلعنن أحلهن فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن﴾ (سورہ بقرہ) اس آیت کریمہ میں عورت کے اولیاء کو اس طرح منع کرنے اور انکار کرنے سے روکا ہے۔

مہر مثل سے کسی کی بنا پر شافیہ، متاہلہ اور مساکین کے نزدیک ولی کو نکاح سے روکنے کا حق حاصل نہیں کیونکہ مہر خالص عورت کا حق ہے، نیز وجوب مہر کے بعد جب وہ کل مہر معاف و ساقط کر سکتی ہے تو شرع میں کوئی کر دینے کا بھی اس کو حق ہے۔

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک مہر مثل سے کسی کی بنا پر اولیاء کو منع کرنے کا حق حاصل ہے کیونکہ یہ کسی اولیاء کے حق میں عار ہے، نیز اولیاء کے خاندان کی دوسری عورتوں کا اس میں ضرر ہے ان کا مہر مثل کم ہو جانے کی وجہ سے۔

تحقق عضل کا معیار:

باپ اپنی بیٹی کا پیغام صرف رد کر دینے کی وجہ سے عضل و مانع نہیں قرار پائے گا مگر یہ کہ اس سے ضرر پہنچا، تحقیق ہو جائے اور یہ ظاہر ہو جائے کہ مجلس اپنی خدمت کے لئے یا بیٹی کی آمدنی اور دولت کسی اور جگہ نہ چلی جائے اس بنا پر اس کا نکاح نہیں کر دیا ہے اور انکار کر دیا ہے تو اب عضل تحقیق ہو جائے گا۔

امام مالکؒ کے متعلق منقول ہے کہ صالح خاندانوں کے انتقام میں انہوں نے اپنی مساجد اور عیون کو نکاح سے منع فرمایا، اسی طرح حضرت سعید بن مسیبؒ وغیرہ دیگر فقہاء کے متعلق یہ منقول ہے، اور ظاہر ہے کہ ان کا مقصد اپنی بیٹیوں کو ضرر پہنچانا نہ تھا بلکہ ان میں سے کسی کو بھی حاصل نہیں قرار دیا گیا۔

عضل و منع کا حکم:

نکاح نہ پہنچانے کی نیت سے عکرام عضل کی بنا پر دہری فاسق قرار پائے گا کیونکہ عضل مضر و ممانہ ہے۔

عضل ولی کی بنا پر امام احمدؒ کے نزدیک ولی اقرب سے ولی ابعد کی طرف ولایت منتقل ہو جاتی ہے، اور جب تمام اولیاء منع کر دیں تو حاکم وقت اس کا نکاح کرائے گا۔

حنفیہ، شافعیہ، مالکیہ کے یہاں اس صورت میں ولی ابعد کے بجائے حاکم وقت کی طرف ولایت منتقل ہو جاتی ہے کیونکہ حدیث میں ہے: *فإذا اشتجروا فالسلطان ولي من لا ولي له*۔ یعنی اولیاء امام، محضیرین تو بادشاہ وقت ہر ایسے شخص کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو۔ نیز اس وجہ سے بھی کہ عضل کی بنا پر دہری نہیں رہا بلکہ ظالم بن گیا اور فقہ ظلم کا منہ سے فرائض میں سے ہے۔

ولی کی غیوبت:

حنفیہ کے نزدیک ولی اگر غائب بہ نسبت معتقد ہو اور اس نے کسی کو تزویج کا وکیل نہ بنایا ہو ایسی صورت میں معتدات میں سے دہری ابعد (بعید تر) ہوا اس کی طرف ولایت منتقل ہو جاتی ہے، چنانچہ باپ کے غائب ہونے کی صورت میں دادا نکاح کرائے گا،

دلی کا معروف بسوا اختیار و فاسق وغیرہ ہوتا:

سوا اختیار نام سوراٹے کا مطلب یہ ہے کہ وہ شخص (دلی) فاسق یا ناجن ہو یعنی اس کو اپنے کام کی کوئی پروا اور خیال نہ ہو یا وہ سلیہ (ضعیف العقل) طماع (لاطمعی) ہو۔ باپ اور دادا کے عدم کٹوا اور عدم مہر مثل میں کرانے ہوئے نکاح کی صحت و نفاذ کے لئے فقہاء کرام کے یہاں یہ شرط ہے کہ وہ باپ یا دادا سوا اختیار کے ساتھ معروف و مشہور نہ ہو یعنی ناجن (بے پروا اور) و فاسق نہ ہو۔

شرح مجمع میں ہے کہ باپ سفاہت یا طمع کی بنا پر معروف بسوا اختیار ہوتا تو اس کا کرنا یا نہ نکاح یا لا مباح جائز نہیں۔

اس قسم کے نکاح کے باطل ہونے کے لئے صرف سوا اختیار کا تحقق اور چاہا جانا کافی نہیں بلکہ دلی کا کسی والا اختیار ہونا نقل از عقد لوگوں کے اندر معروف و مشہور ہونا ضروری ہے، چنانچہ سوا اختیار کی شہرت سے پہلے کسی کسی والا اختیار دلی یعنی باپ نے اپنی نابالغ لڑکی کا نکاح کسی فاسق سے کر دیا تو یہ نکاح صحیح قرار پائے گا۔

عدم نکاحات کے مفہوم میں خاندان کا فاسق و فاجر ہونا یا فسق و فجور کے علاوہ اور کسی وجہ سے کٹوا (مساوی) نہ ہونا دونوں شامل ہیں حتیٰ کہ باپ نے اپنی بیٹہ یا بیٹی کا نکاح کسی فقیر سے کر دیا یا کسی حقیر پیشہ والے سے کر دیا جو اس لڑکی کا کٹوا نہیں تو یہ نکاح صحیح نہ ہوگا۔ مائل میں مذکور ہوا کہ لڑکی کو بعد از طواری نکاح منع کرانے کا حق ہوگا، یہ نابالغ لڑکی کے سلسلہ میں ہے، لیکن اگر ادایا نے کسی نابالغ لڑکی کا نکاح اس کی اجازت سے کسی شخص کو کٹوا سمجھ کر اس کے ساتھ کر لیا، پھر نکاح کے بعد اس شخص کا غیر کٹوا ہونا ظاہر ہوا تو اس صورت میں خود عورت یا اس کے ولی وغیرہ کو یہ نکاح منع کرانے کا حق حاصل نہ ہوگا (درمیان، ص ۲۶۷، ۲۶۸)۔



ولایت نکاح

علامہ شیخ وحید رحیل

الحمد لله رب العالمین، والعاقبة للمتین، والسلام علی أفضل الأنبياء والمرسلین وعلی آله

وصحبه أجمعین۔ اعادہ

یہ ایک حقیقت ہے کہ زندگی میں باہمی ہمدردی و ایمان کا نظام معاشرتی روابط کو منظم اور استوار کرنے کا ذریعہ ہوتا ہے، معاملات میں سب سے بڑا کام معاہدہ نکاح کا ہوتا ہے، کیونکہ اس کے ذریعہ ایک ایسے نئے خاندان کی تشکیل ہوتی ہے جسے پوری زندگی کے لئے جہاد اور احکام حاصل ہوتا ہے، ایسی بنیاد پر فریقین کے حقوق اور فرائض کا تعین ہوتا ہے، لہذا اسلام کی طرف سے اس پر توجہ دینا جتنا ضروری اور واضح قہار ہے، اس کے احکام اور اس کے ضمن میں پیدا شدہ صحیح یا غلطی کے احکام ذکر کرنے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ ہر اس پہلو کی ایمان اور تنبیہ وضاحت ہو جائے جس کا اس سے کسی بھی طرح کا تعلق ہو۔

اس سلسلہ میں رہنمائی کرنے والے قرآن و سنت سے ثابت شرعی اصول زیادہ تفصیل سے بیان کئے گئے ہیں، بہ نسبت ان دوسرے شرعی احکام کے جو عبادات اور خاندان کے احکام یعنی وراثت و وصیت کے علاوہ ہیں۔

عقد نکاح کے احکام و شرائط میں سے ایک ولایت بھی ہے، جو عقد اور کلمات کے سسے میں اس سے حاصل ہوتی ہے تاکہ رشتہ حتم ہو، اس کا باہمی رابطہ مضبوط ہو اور تا عمر یہ قائم رہے۔

ولایت کے ثبوت یا نفی کے سلسلہ میں فقہاء کے نقطہ نظر یا تفریق آزار اور عورت کی کامل الہیت کو ملحوظ رکھنے سے متاثر ہیں، جیسا کہ حنفی کا نقطہ نظر ہے، یا اس کا معتقد یا زہد یا غیر اور اہل سنت والی کے ذریعہ عورت کے مفاد کا حصول ہے، جیسا کہ جمہور فقہاء کا رجحان ہے۔

مطلبی زندگی کا تقاضا ہے کہ مندرجہ ذیل سوالات کی روشنی میں اس موضوع پر گفتگو کی جائے۔

۱۔ نکاح میں ولایت سے کیا مراد ہے، اور ولایت علی انفس کی شرطیں کیا ہیں؟

ولایت کے لغوی معنی یا تو محبت اور نصرت کے ہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد "والمؤمنون والمؤمنات بعضهم

اولیاء بعض " (تو بدلتا) میں ہے، یا اس کے معنی اقتدار اور قدرت کے ہیں، کہا جاتا ہے: "صاحب الولاية علی القطر الغلابی"۔ یا اس کے معنی دانی کے ہیں یعنی صاحب اقتدار و اختیار۔ ولایت دینی بمعنی قرب سے مشتق ہے۔

ولایت شرعیہ کہ امام خود ہی نے اپنی کتاب "التوفیق علی صہبات الاعمال" میں ذکر فرمایا ہے یہ ہے: "تسلط القول علی الغیر، شاء الغیر أم أبی"۔ یعنی دوسرے پر قول کو نافذ کرنا دوسرا چاہے یا نہ چاہے۔ یا اس کا ملبوم ہے: "القدوة علی مباشرة التصرف من غیر تولف علی إجازة أحد"۔ یعنی دوسرے کی اجازت پر توقف کے بغیر کسی تصرف پر قادر ہونا۔

مقلد کرانے والے کو ولی کہتے ہیں، اسی لئے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے "فلیحملن ولہ بالعدل" (قرآن ۵۸: ۵۸)۔ مجذوبوں اور پانچوں کے کثاع کے تسلط میں ولایت (بالا تفاق ولایت اہبار) کی ضرورت کا سبب ان کے مفادات کی رعایت اور ان کے حقوق کا تحفظ ہے، تاکہ عاجز اور کمزور ہونے کی بنا پر ان کے حقوق ضائع نہ ہوں۔

ولایت کثاع کی دو قسمیں ہیں: ولایت اہبار، ولایت اختیار۔

ولایت اہبار کا ملبوم یہ ہے کہ دوسرے کی رضا یا اس کا انتخاب معلوم کے بغیر اس پر قول کو نافذ کیا جائے، اس کا ثبوت یا تو قرابت کے سبب ہوتا ہے، ایسی صورت میں اسے ولایت قرابت کہتے ہیں، یا اس کا ثبوت امامت کے سبب ہوتا ہے، ایسی صورت میں اسے ولایت امامت کہتے ہیں۔

ولایت قرابت کا ثبوت ولی کے لئے مولیٰ علیہ (زیر ولایت شخص) سے قرابت کے سبب ہوتا ہے تو یہ قرابت یا تو قریب کی ہوگی جیسے باپ، دادا اور چچا، یا دور کی ہوگی جیسے ماموں، نانا اور چچا اور بھائی۔

ولایت امامت سے مراد امام عادل اور اس کے نائب، املا، سلطان اور قاضی کی ولایت ہے، البتہ ان میں سے ہر ایک کو اختیار ہے کہ ولایت سے عاری یا ناقص ولایت والے کا کثاع کرائے، بشرطیکہ اس شخص کا کوئی ولی قریب موجود نہ ہو، سلطان اور قاضی کا یہ عمل حدیث نبوی ﷺ "السلطان ولی من لا ولی لہ" (۱) "سلطان اس شخص کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو" کے مطابق ہوگا۔

غلام یہ کہ کثاع میں ولایت اہبار اپنے مخصوص ملبوم کے اعتبار سے ولی کا وہ حق ہے جس کی بنیاد پر اسے اختیار ہے کہ دوسرے کا کثاع جس سے چاہے کر دے۔

دہا ولایت اختیار تو اس سے مراد ولی کا وہ حق ہے جو مولیٰ علیہ (زیر ولایت شخص) کے انتخاب اور اس کی مرضی کے مطابق کثاع کرانے کے تسلط میں اسے حاصل ہوتا ہے، ایسی ولایت کے حامل شخص کو ولی عقال کہتے ہیں، امام ابوحنیفہ اور ان کے شاگرد امام بزرگوار کے نزدیک آزاد، عاقل، بالغ و عاقلہ کے کثاع میں یہ ولایت مستحب ہے، خواہ وہ عورت یا کرمہ یا غیبیہ اس طرح ان روایات اور طریقوں کے محاسن کی رعایت ہو جاتی ہے، جنہیں اسلام نے غلط رکھا ہے، کیونکہ مذہب غنی کے مطابق عورت اپنے اختیار اور اپنی مرضی سے اپنا کثاع خود کر سکتی ہے، لیکن اس کے لئے بجز یہی ہے کہ کثاع کا معاملہ اپنے ولی کے سپرد کر دے۔ ولایت اختیار کے اثبات کے لئے صرف مولیٰ علیہ (زیر ولایت شخص) کی رضامندی شرط ہے، کسی اور کی نہیں۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ خلیفہ کے نزدیک ولی صرف ولی بصر ہے جس کی ولایت باطنیوں، پانچواں اور مفتوحین پر ہوتی ہے، اور ولایت اجماع صرف باطن پر ہوتی ہے خواہ وہ مشیر اور مفتوح ہی کیوں نہ ہو، اسی طرح باطن اور جمہور کے نکاح میں ولی کی موجودگی شرط ہے، لیکن مسئلہ (عائدہ ہذا) کے نکاح میں یہ شرط نہیں ہے (۲)۔

عورت کے نکاح میں ولایت کی شرط سے متعلق فقہاء کے نقطہ ہائے نظر:

عورت کے نکاح کے مسئلے میں ولایت کی شرط یا عبارت نساء کے ذریعہ انعقاد نکاح سے متعلق مسلم فقہاء کی دو رائیں ہیں: ایک رائے حنفیہ کی ہے جس کے مطابق اگر ایک عورت بغیر ولی کے عقد نکاح کے (دوا جزاء) (ایجاب و قبول) میں سے کسی ایک کو استعمال کرتی ہے تو اس کی عبارت سے نکاح صحیح ہو جائے گا، دوسری رائے جمہور (بقیہ ائمہ) کی ہے جس کی رو سے ولی کے بغیر عقد باطل ہو جائے گا (۳)۔

جہاں تک پہلی رائے کا تعلق ہے تو ظاہر ارادہ میں امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا قول ہے کہ آزاد مسئلہ (عائدہ ہذا) کا نکاح بغیر ولی کی رضامندی کے جائز ہو جائے گا، لہذا عائدہ ہذا عورت کو اختیار ہے کہ اپنا اور اپنے علاوہ دوسرے کا نکاح کرے، لیکن اگر عورت اپنا نکاح خود کرے اور اس کا ولی عہد موجود ہو تو اس کے نکاح کی صحت اور اثر کم کے لئے شرط یہ ہے کہ شوہر نکو ہو، اور مرد صبر محض سے کم نہ ہو، لہذا اگر اس نے غیر نکو میں نکاح کر لیا تو ولی کو اس نکاح پر اعتراض کا حق حاصل ہوگا اور کاوشی ایسے نکاح کو صحیح کر دے گا، لیکن اگر ولی کا شوہر بائباں تک کہ عورت کو بچہ پیدا ہو گیا یا اسے حمل قرار پ گیا اور وہ حمل ظاہر ہے، تو ایسی صورت میں بچہ کی پرورش کے پیش نظر ولی کا حق اعتراض و مطالبہ تفریق ساقط ہو جائے گا، کیونکہ ماں باپ کی تفریق سے بچہ ضائع ہو جائے گا، اور انہوں کا ساتھ رہنا بدشعبہ بچہ کی تربیت کے لئے قرین مصلحت ہے۔

مفتی یہ قول یہ ہے کہ اگر عورت غیر نکو میں نکاح کر لے تو عقد فاسد ہو جائے گا، لہذا اگر ولی ایسے عقد سے اتفاق بھی کر لے تب بھی عقد صحیح نہیں ہوگا، یہ حکم حضرت حسن کی روایت کے مطابق ہے، اور یہی مختار ہے، لیکن ظاہر ارادہ کے مطابق کلمات کا اعتبار لازم نکاح کے لئے ہوگا، کلمات کے اعتبار کے مسئلے میں امام مالک، حنفی اور حنفیہ میں سے امام کرنی کا مسلک اس کے خلاف ہے (۴)۔

کلمات کے شرط لازم ہونے کے مسئلے میں فقہاء کے دلائل متعدد درجہ میں ہیں:

۱۔ حدیث "الانتم احق بنفسها من ولتها، والیکم کسائر فی نفسها واذنھا صلتھا" (۵) (شیبہ اپنے نفس کے مسئلے میں اپنے ولی سے زیادہ حق رکھتی ہے، اور کس کواری سے اس کے معاملہ میں رائے معظم کی جائے گی، اور اس کا ناشوہر رہنا ہی اس کی اجازت ہے) اور امام کا مفتی ہے "وہ عورت جس کا کوئی شوہر نہ ہو، خواہ وہ بکرہ ہو یا شیبہ، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت کو اپنا نکاح خود کرنے کا اختیار ہے، کیونکہ اس حدیث میں مذکور "انتم" سے معلوم ہوا کہ عورت اور ولی میں سے ہر ایک کو ایک قسم کا حق حاصل

ہے۔ یہ بھی واضح رہے کہ اگر عورت راضی ہو تو ولی کو صرف نکاح کرانے کا حق ہے، جبکہ اس حدیث نے عورت کو ولی سے زیادہ نکاح کا حقدار بتایا ہے۔

۲۔ عورت تمام مالی تصرفات بیع، اجارہ، رہن و غیرہ کی کامل اہلیت رکھتی ہے، لہذا وہ اپنا نکاح خود کرنے کی بھی اہل قرار پائے گی، کیونکہ تصرف کرنا خاص اس کا حق ہے، جہاں تک دوسری رائے کا تعلق ہے، جو جمہور کی رائے ہے، تو وہ یہ ہے کہ نکاح بغیر ولی کے درست نہیں ہوگا، عورت اپنا نکاح دوسرے کا نکاح کرانے کی اہلیت نہیں رکھتی ہے، اسی طرح وہ اپنے نکاح کے سلسلے میں ولی کے سوا دوسرے کو اسکیل بھی نہیں نکال سکتی ہے، لہذا اگر وہ عاقلہ بالغہ ہونے کی صورت میں بھی ایسا کرے گی تو اس کا نکاح صحیح نہیں ہوگا۔

یہی رائے بیشتر صحابہؓ کی بھی ہے، جیسے ابن عمرؓ، علیؓ، ابن مسعودؓ، ابن عباسؓ، ابو ہریرہؓ، اور عائشہ رضی اللہ عنہم۔ سعید بن المسیبؓ، حسن بصریؓ، عربی بن عبد العزیزؓ، جابر بن زیدؓ، ثور بن عبد اللہؓ، ابن ابی لیلیٰؓ، ابن شہرؓ، ابن المبارکؓ، عبید اللہ بخصریؓ، اسحاق اور ابو سعیدہ رحمہم اللہ کا بھی یہی مسلک ہے۔

ان حضرات کے دلائل متعدد ہیں:

۱۔ حضرت عائشہؓ حضرت ابوموسیٰؓ اور حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "لا نکاح الا بولی" (۶) (بغیر ولی کے نکاح درست نہیں)۔ نیز حضرت عائشہؓ کی حدیث: "ایما امرأة نکحت بغیر إذن ولیہا، فنکاحہا باطل باطل باطل، فان دخل بها فلہا المہر بما استحل من فرجہا، فان اشترى و افاہا لسلطان ولی من لا ولی لہ" (۷) (جو عورت ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے اس کا نکاح باطل ہے، باطل ہے، باطل ہے، تو اگر مرد نے اس عورت سے مباشرت کر لی تو اس کی شرمگاہ کو حلال کرنے کی بنا پر اس کے لئے مہر ہے، اور اگر اولیاء کے درمیان نزاع پیدا ہو جائے تو سلطان اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہیں)۔ اسی طرح حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث: "لا تزوج المرأة نفسها، فان الزواہیہ ہی الذی تزوج نفسها" (۸) (کوئی عورت اپنا نکاح خود نہ کرے، کیونکہ زانیہ ہی اپنا نکاح خود کرتی ہے)۔

۲۔ شادی ایک اہم، پائیدار اور کثیر المقاصد معاملہ ہے، ایک خاندان کی تکمیل، اطمینان کا حصول اور استحکام اور اس طرح کے دوسرے امور نکاح کے خاص مقاصد ہیں، مگر امور زندگی کا وسیع تجربہ رکھنے کی بنیاد پر ان مقاصد کو طوعاً کرہاً کیے کی زیادہ مطابقت رکھتا ہے، راضی عورت تو اس کا تجربہ محدود ہوتا ہے اور روایتی حالات سے متاثر ہو جاتی ہے، لہذا اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ اپنا نکاح خود نہ کرے بلکہ یہ معاملہ اپنے ولی کے سپرد کر دے۔

ولایت علیٰ انفس کی شرطیں:

اس سوال کے دوسرے جز کا تقاضا یہ ہے کہ ولایت علیٰ انفس کے سلسلہ میں مطلوب معروضی شرطوں کو بیان کیا جائے، چنانچہ ولایت یا تو صرف نفس پر ہوتی ہے، یا صرف مال پر، یا دونوں پر۔

ولایت علیٰ انفس سے مراد باطن کے شخصی امور کی سرپرستی ہے، جیسے شادی کرنا، تعلیم دلانا، علاج کرنا اور برسر روزگار بنانا۔ یہ ولایت باپ، دادا اور دیگر تمام اولیاء کو حاصل ہوتی ہے۔

ولایت علیٰ المال سے مراد باطن کے مالی امور کی تدبیر کرنا ہے، مثلاً مال میں سرمایہ کاری، اس میں تصرف، اس کی حفاظت اور اسے خرچ کرنا۔ یہ ولایت باپ، دادا، اہل اولیاء کے دمی اور قاضی کے دمی کو حاصل ہوتی ہے۔

ولایت علیٰ انفس و المال یہ ولایت شخصی اور مالی دونوں ضرورتوں کو شامل ہے، اور یہ صرف باپ اور دادا کو حاصل ہوتی ہے۔ ولایت علیٰ انفس کے مسئلے میں فقہاء نے پانچ شرطیں بیان کی ہیں، ان میں سے دو شرائط متفق علیہ ہیں اور یہ اولیٰ اور دوم ہیں، اور تین شرائط مختلف یہ ہیں، ان کی تفصیل حسب ذیل ہے:

۱۔ کمال البیت: بلوغ، عقل اور حریت کی بنا پر (۹) لہذا بچہ، مجنون، معذور (ضعیف العقل) اور نشو میں نشا شخص کو ولایت حاصل نہیں ہے، اسی طرح درازی مریض یا عقل کی وجہ سے کمزور فکر و نظر والے شخص اور غلام کو ولایت حاصل نہیں ہے، کیونکہ نقص اور کمزوری وجہ سے ان میں سے کسی کو اپنے اوپر ولایت حاصل نہیں، لہذا دوسرے پر بھی ولایت حاصل نہ ہوگی، اس لئے کہ ولایت کمال حال کا تقاضا کرتی ہے۔ اور جہاں تک غلام کا تعلق ہے تو چونکہ وہ اپنے آقا کی خدمت میں مشغول ہوتا ہے اس لئے وہ دوسرے کے معاملات کو سمجھنے کے لئے خارج نہیں ہو سکتا۔

۲۔ ولی اور مولیٰ علیہ (زیر ولایت شخص) کے دین میں یکسانیت۔ لہذا غیر مسلم کو مسلم پر اور مسلم کو غیر مسلم پر ولایت حاصل نہیں ہے، یعنی فقہاء و محدث اور حاکم کے نزدیک کوئی کافر کسی مسلمان عورت کا نکاح نہیں کر سکتا، ایسا ہی ختم اس کے برعکس صورت میں بھی ہے۔ شائع کا خیال ہے کہ کافر کا نکاح کر سکتا ہے، خواہ کافر و کافر یا کافر و کافر ہو یا مسلمان ہو۔ اور مالک کا خیال ہے کہ ایک مسلمان کافر و کافر یا کافر کا نکاح کر سکتا ہے۔ مراد کہ مسلمان یا کافر کسی پر ولایت حاصل نہیں ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ" (آپ بے ادعا، دوسری جگہ ارشاد ہے: "وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ" (ان کا خیال ۱۷۷)۔ اسی طرح ارشاد ہے: "وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا" (ان کا ۱۷۸)۔ اسی طرح حدیث یہی ہے: "الإسلام يعلو ولا يعلى" (۱۰۶) (اسلام غالب ہوتا ہے، مغلوب نہیں)۔ احمد ابن حنبل کی شرط اس لئے لگائی گئی ہے تاکہ مصالح کے حصول میں لفظ "نظر یکساں ہو، کیونکہ مسلمان پر کافر کو ولایت حاصل ہونے کا مطلب کافر کی طرف سے مسلمان کی تعمیر کرنا ہے۔ امام یاس کا جب اس سے متعلق ہے، کیونکہ ان کو تمام مسلمانوں پر ولایت عامہ حاصل ہے۔

۳۔ ذکوریت: یہ خلیفہ کے سوا جمہور فقہاء کے نزدیک شرط ہے، لہذا عورت کو ولایت نکاح حاصل نہیں ہوگی، کیونکہ عورت کو خود اپنے اوپر ولایت حاصل نہیں ہوتی تو اسے دوسرے پر عہدہ اولیٰ ولایت حاصل نہیں ہوگی۔ خلیفہ کا خیال ہے کہ ولایت کے ثبوت

کے لئے ذکورت (مرد ہونا) شرط نہیں، لہذا ان کے نزدیک عاقلہ بالغہ عورت کو ولایت یا ذکالت کے طور پر دوسروں کا کلام کرنے کا اختیار ہے۔

فقہاء کا یہ اختلاف عبارتِ نسائے اعتقاد کلام کے مسئلے میں ان کے سابقہ اختلاف سے مستخرج ہے۔

۳۔ عدالت سے مراد: دینی فرائض کی ادائیگی کے ذریعہ دین پر قائم رہنا، اور کھانا، شکرانہ، والدین کی باخداہنی وغیرہ سے اہتمام اور صغیر و کبیر ہوں پر اسرار نہ کرنا۔

عدالتِ شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک شرط ہے، لہذا ان کے عدالت یعنی فاسق کو ولایت حاصل نہیں، کیونکہ حضرت ابن عباس سے مروی ہے: "لا نکاح الا بشاہدین عدل وولعی مرشد" (۱) (دو عادل گواہوں اور ولی مرشد کے بغیر نکاح نہیں ہوتا) اور اس لئے بھی کہ ولایت میں خود ارادگی اور مصلحت بینی کی ضرورت ہوتی ہے، لہذا ولایت مال کی طرح اس کا اختیار فاسق کو نہیں ہوگا۔

ظاہری عدالت کافی ہے، چنانچہ مستور المال ہونا بھی کافی ہے، کیونکہ ظاہری اور باطنی دونوں قسم کی حدائق کی شرط لگانے میں حرج اور مشقت ہے، اور اس کے نتیجہ میں بیشتر کلاموں کو باطل قرار دینا لازم آئے گا۔

اس شرط سے سلطان مشتکی ہے، چنانچہ سلطان اس کا کلام کرانے کا جس کا کوئی ولی نہیں ہوگا، لہذا عدالت کی ضرورت کے پیش نظر اس کی عدالت شرط نہیں۔

خدیجہ اور مالک کا خیال ہے کہ ثبوت ولایت کے لئے عدالت شرط نہیں، لہذا اولیٰ خواہ عادل ہو یا فاسق، اپنی بیٹی یا بیٹی کی شادی کر سکتا ہے، کیونکہ اس کا فاسق اس کی شفقت کے پائے جانے اور اپنے رشتہ دار کی مصلحت کو ملحوظ رکھنے سے مانع نہیں، اور اس لئے بھی کہ ولایت عام ہے، اور عہد رسالت اور بعد کے ادوار میں کسی کو فاسق کی بنا پر شادی کرانے سے منع کیا جانا مستعمل نہیں۔

یہی رائے رائج ہے، کیونکہ حضرت ابن عباس کی مذکورہ حدیث ضعیف ہے، اور اس لئے بھی کہ "مرشد" کے معنی عادل کے نہیں ہیں، بلکہ مرشد وہ ہوتا ہے جو مصلحت کے مقامات کی طرف لوگوں کی رہنمائی کرتا ہے، اور فاسق اس کی اہلیت نہ رکھتا ہے۔

۵۔ مرشد: فقہاء و متاہلہ کے نزدیک اس کا مفہوم ہے: کلمہ اور معانی کلام کی معرفت، نہ کہ مال کی حفاظت، کیونکہ ہر موقع کا رشد اس کے اعتبار سے ہے۔ شوافع کے نزدیک اس کا مفہوم ہے: مال کا مدہم اسراف۔

شافعیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ثبوت ولایت کے لئے رشد شرط ہے، کیونکہ جس شخص پر سلاہت کی بنا پر پابندی ہوتی ہے وہ اپنی شادی خود نہیں کر سکتا، لہذا او دوسرے کا کام بھی انجام نہیں دے سکتا، لیکن اگر علیہ مجبر علیہ نہ ہو تو شافعیہ کے مستند قول کے مطابق اس کے لئے دوسرے کی شادی کرانا جائز ہے۔

خدیجہ اور مالک کا خیال ہے کہ رشد بمعنی مال میں لطریق احسن تصرف و ثبوت ولایت کے لئے شرط نہیں، لہذا اس فیہ مدہم (فسول خرج کم مصل) خواہ وہ مجبر علیہ ہی کیوں نہ ہو اسے دوسرے کی شادی کرانے کا اختیار ہے، لیکن مالک کے نزدیک بھی مستحب یہ

ہے کہ اگر شادی ذی اہرائے منہ پر ہوتی تو اولیہ (ذی ولایت لڑکی) کی اجازت ہی سے گرائے لہذا اگر مثال کے طور پر اس نے اپنی لڑکی کی شادی اپنے ولی کی اجازت کے بغیر کر دی تو مستحب ہے کہ ولی اس نکاح کی مصلحت پر غور کرے، اگر وہ نکاح قرین مصلحت ہو تو اسے برقرار رکھے اور دھارے رو کر دے اور اگر اس نے مصلحت نکاح پر غور نہ کیا تو نکاح نافذ ہوگا۔

غلاصہ یہ کہ خلیفہ کے نزدیک شرعاً ولی چار ہیں۔ محض، بلوغ، آزادی، اتحاد دین۔ عدالت اور شدہ شرطیں ہیں۔

۲۔ شریعت نے کن لوگوں کو اپنا نکاح خود کرنے کا اختیار دیا ہے، اور کن کے نکاح کا اختیار ان کے اولیاء کے حوالہ کیا ہے؟

شادی بھی دیگر تمام معاملات کی طرح ایک معاملہ ہے جس کو ہر وہ شخص ایمان دے سکتا ہے جو اسے اہم اسے ہی کامل اہلیت رکھتا ہو، یعنی عاقل بالغ خواہ مرد یا عورت، لہذا جن کو اپنا نکاح خود کرنے کا اختیار ہے وہ ہیں، عاقل بالغ مرد اور عورتیں، چنانچہ فقہاء حنفیہ کی کتابوں میں متعدد جہاں عبارت ملتی ہے۔

وعبارۃ النساء معصرة فی النکاح حتی لو (زوجت الحرۃ العاقلۃ البالغة نفسها جازاً، وكذلك لو زوجت غیرها بالولیة او الوکالة، وكذلك اذا وثقت غیرها فی تزویجها او زوجها غیرها فاجازت (۱۲)۔

(نکاح میں عورتوں کی عہدداشت معتبر ہے، لہذا اگر آزاد یا عقد بالا عورت نے اپنا نکاح خود کر لیا تو جائز ہے، اسی طرح اگر اس نے ولایت یا نکاح کے طور پر دوسرے کا نکاح کر دیا تو بھی جائز ہے، اسی طرح اگر اس نے دوسرے کو اپنے نکاح کا وکیل بنا دیا دوسرے نے اس کا نکاح کر دیا اور اس نے اجازت دے دی تو بھی جائز ہے)۔

ولا يجوز للولي إجبار البالغة على النکاح لأنها حرة معاطبة بالنکاح الشریعۃ بالغة فلا یكون للعبر علیها ولایة (۱۳)۔

(ولی کے لئے جائز نہیں کہ بالغہ کو نکاح پر مجبور کرے، کیونکہ وہ آزاد نکاح شریعی کی معاطبہ لہذا دوسرے کو اس پر ولایت حاصل نہیں ہوگی)۔

شادی پر عمل لاہ قانون وندہ نمبر ۴۰ میں ہے "بالذکر کی جس کی عمر سترہ سال ہو چکی ہو اگر نکاح کرنا چاہے تو قاضی ایک متعین عدلت کے اندر اس لڑکی کے ولی سے اس لی رائے معلوم کرے گا، اگر ولی کو کوئی امتراض نہ ہو یا اس کا امتراض قابل افتاء نہ ہو تو قاضی نکاح کی شرط کے ساتھ اس کی شادی کی اجازت دے گا"۔

یہ واضح رہے کہ فقہی اعتبار سے بلوغ کی پہچان اس کی طبی علاماتوں کے ظہور سے ہوتی ہے (اگر کسی میں اس کی علامت انزال ہے، اور لڑکی میں حیض یا منی) اس کے لئے کسی متعین عمر کی قید نہیں، اور اگر بلوغ کا مکمل تاخیر سے ہو تو امام احمد حنبلہ کے نزدیک

ان لوگوں کے مسئلے میں انعام وصال پر اوروں کیوں کے مسئلے میں سترہ سال ہو جانے پر بلوغ کا حکم لکھا جائے گا موصاف میں اور جمہور کے نزدیک چند سال تک تکمیل پر ان کے اور لڑکیوں پر بلوغ کا حکم لکھا دیا جائے گا موصاف کے نزدیک مطلق ہمارے منی ہے۔

ہے وہ لوگ جن کے نکاح کا اختیار شریعت نے ان کے اولیاء کے حوالہ کیا ہے تو وہ ہیں: نابالغ، بیہوش یا کم عقلی کے سبب ذہنی نہ رکھے والے یا نفسی ابلت والے، کرخت یا اگر چہ وہ بالغ ہوں، نرس میں مبتلا تھیں، اور ان کی عیال و اہل کے سبب غرور و غریبی کے باعث کرنے والا اور غلام، کیونکہ بعیرت کی کسی اور عاجز ہونے کی بنا پر اور غلام کے اپنے آقا کی خدمت میں مشغول ہونے کی وجہ سے ان لوگوں کو خود اپنے اہل و عیال سے حاصل نہیں ہے (۷۰)۔ یعنی اولی (جو کہ تمام ہر حدیث کے علاوہ، مہر و نكاح کے نزدیک مضرب ہوتا ہے) جن لوگوں کا نکاح کرانے کا وہ ہیں: بالغ، نرس، کرخت اور کم عقل یا نابالغ یا بیہوش کے سبب۔

مالکیہ نے حق خرواج کو باپ میں محدود کر دیا ہے، اور شافعیہ نے باپ اور والد اس کی بجائے ان کے علاوہ میں شغقت کی کی اور قرابت کی دوری پائی جاتی ہے۔ شافعیہ نے شیعہ صیغہ سے صراحۃً اجازت حاصل کرنے کو واجب قرار دیا ہے، جہاں تک باکرہ کا غلبہ ہے تو ولی کے لئے مستحب ہے کہ اس سے اجازت لے لے، اور اس کی اجازت اس کی خاصی ہے، اور ولی کو اختیار ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر اس کا نکاح کر دے چاہے وہ بالغہ ہی کیوں نہ ہو لیکن شیعہ کا نکاح ولی اس کی اجازت سے کرے گا، اور اس کی ولایت کے ساتھ ہونے کی وجہ سے شیعہ صیغہ کا نکاح خوج سے قبل نہیں کیا جائے گا۔

اس سوال کا خلاصہ ہے کہ متعدد چیزیں نہیں مساکیں برقی کھانسی کے علاج کے لیے:

تلاک کی ہر دولہ کی دلہیت کب ختم ہوتی ہے؟

[illegible]

عالم ہو گئے کی صورت میں مرد و عورت پر ملازم سے ولایت ختم ہو جاتی ہے، لیکن وہ مجتہد معتبر ہو چکا ہو یا نہ ہو۔
 سے ولایت ختم ہو جاتی ہے، بشرطیکہ ملازم ختم ہونے یا انکار سے اور عظام پر آنا وغیرہ سے ولایت ختم ہو جاتی ہے۔ درمیان کے
 مصنف لکھتے ہیں: ہذا باکر و کولانہ و مجبور نہیں کیا جائے گا، کیونکہ بلوغ سے اس پر ولایت ختم ہو جاتی ہے۔ (۵۸)۔

(ب) نکاح کے بارے میں مائلہ بالذکر کی کے خود اپنے نفس پر کیا اختیارات ہیں، کیا وہ ولی کی مرضی کے بغیر اپنا نکاح خود کر سکتی ہے، اولیٰ کی مرضی کے بغیر لڑکی نے اگر خود اپنا نکاح کر لیا تو شرعاً معتقد ہوا یا نہیں، ایسا کرنے سے لڑکی کو نکاح روٹی یا نہیں؟

مائلہ بالذکر کے لئے اپنا نکاح خود کرنا اور دوسرے کو اپنے نکاح کا وکیل بنانا درست ہے، امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے ظاہر اور ایہ میں مروی قول اور امام زفر کے قول کے مطابق یہ نکاح اگرچہ ولی کی مرضی کے بغیر ہو مطلقاً صحیح ہوگا، کیونکہ اصل یہ ہے کہ ”جس شخص کو اپنے مال میں تصرف کا حق ہے اسے اپنے نفس میں بھی تصرف کا حق ہے اور جس کو اپنے مال میں تصرف کا حق نہیں اس کو اپنے دست میں بھی تصرف کا حق نہیں“۔ اس نکاح پر طلاق و میراث وغیرہ کے احکام مرتب ہوں گے، لیکن نکاح لازم نہ ہوگا، لہذا اولیٰ جسے خود نکاح کرنے سے منع ہے اسے نکاح کرنے کا حق حاصل ہوگا، ایسی صورت میں تاحضیٰ نکاح کو صحیح کر دے گا اور تہجد نکاح سے ولی کا اعتراض کچھ اثر نہ رکھتا، مثال کے طور پر اپنی ذمہ داریت لڑکی کی شادی ولی نے اس کی اجازت سے غیر کفو میں کر دی، اور شوہر نے اسے طلاق دے دی، پھر اس لڑکی نے دوبارہ ولی کو شوہر سے اپنا نکاح از خود کر لیا تو ولی کو تفریق کا حق حاصل ہوگا، اور نکاح اولیٰ سے رضامندی کا جانی یا رضامندی نہیں قرار پائے گی، لہذا یہ کہ ولی اس صورت کے بچے پیدا ہونے تک خاموش رہے، ایسا اس لئے تاکہ بچہ ضائع نہ ہو اور حمل ظاہر ہو کر ولادت سے متعلق کیا جاسکے، لہذا زمانہ کی وجہ سے غیر کفو میں نکاح کی صورت میں عدم حاکم از کالی ہی ملتی ہے۔ اسی طرح ولی کی اجازت کے بغیر عورت کے خود سے گئے ہوئے نکاح کے رد میں اس کے لئے شرط یہ ہے کہ میرحضر مل سے تم نہ ہو۔

تاہم یہ صورت کو حق ہے کہ اپنا نکاح ولی کی رضامندی کے بغیر کر لے، اور اگر اس نے ایسا اقدام کیا تو معتقد اور صحیح ہوگا اور عورت ایسا کرنے سے گنہگار نہ ہوگی، لیکن ایسی صورت میں اس نے سنت نبوی کی مخالفت کی، کیونکہ سنت نبوی میں نکاح کو ولی کی رضا سے سراہا کر دیا گیا ہے، لہذا اولیٰ ہی سے نکاح کرانے کا مطالبہ کیا جائے گا تاکہ عورت سے شرم نہ بھی جائے۔

حنفیہ کے دلائل کتاب و سنت اور عقل کی روشنی میں:

جہاں تک کتاب اللہ کی بات ہے تو قرآن کی متعدد آیات میں صراحتاً نکاح کی نسبت عورت کی طرف کی گئی ہے، اور استاد میں اصل یہ ہے کہ وہ فاعل حقیقی کی طرف ہو، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”فان طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنکح زوجاً غیرہ“ (بقرہ ۲۲۹)۔ ایک جگہ ارشاد ہے: ”واذا طلقتم النساء فلعن اجلھن فلا تعضلوهن ان ینکحن اذواجنھن“ (بقرہ ۲۳۰)۔ ایک اور موقع پر ارشاد ہے: ”اذا فعلن اجلھن فلا جناح علیکم فیما فعلن فی الفسھن بالمعروف“ (بقرہ ۲۳۱)۔ ان آیات کا ظاہر اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عورت کا نکاح اس کی مراد اور جرحہ کو اپنے سلطانے میں معروف کے مطابق کرے، سب کا صدور اسی سے ہوتا ہے اور اسی سے صادر ہونے والے عمل پر اس کا اثر مرتب ہوتا ہے، یہ عمل ولی کی اجازت یا اس کی اجازت پر موقوف نہیں۔

جبار تک پہنچے کی بات ہے تو بڑھری کے مادہ جرم محمد بن نے حضرت عائشہؓ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: فلا رسول الله ﷺ "الطيب احق بنفسها من زوجها، والسكر كساذن لى نفسها ولا يلها صدامها"۔ اور ایک روایت میں ہے "الايلم احق بنفسها"۔

نیم کا مضمون ہے۔ جس عورت کا کوئی شہرت ہو، خواہ وہ بیکار ہو، بیشیہ۔ ابوہریرہؓ اور انسؓ کی حدیث ہے "ليس للولي مع النيب لعمرو والبيعة تسطو و صحتها بالواہا" (شیر کے ساتھ ولی کا کوئی اختیار نہیں۔ نیم عورت سے نہ کسی کی رائے معلوم کی جائیگی، نہ اس کی فائشلی اس کا اثر ہے)۔

در حقیقت نیم اور دیگر کے درمیان فرق صرف اتنا ہے کہ دیگر پر عموماً جابر غالب ہوتی ہے، جو اس کے لئے نکاح کی صراحت سے مانع ہوتی ہے، لہذا شریعت نے اسے نصحت عطا کرنے ہوئے صرف ایسے شخص پر اکتفا کیا جو اس کی رضا پر اصرار کرے، اب نیز الیت کے عام ضوابط سے ہم آہنگ ہے۔ ایک حدیث وہ ہے نبوی ﷺ کے "م سلمہ سے شادی کرنے کے مسئلے میں مروی ہے کہ جب آپ ﷺ ان کے پاس ان ہی سے نکاح کر کے کا بیٹا بھیجا تو انہوں نے کہا: "نیم سے ادا کیا، اس سے کوئی وجہ نہیں ہے" (اس پر آپ ﷺ نے فرمایا: "ليس احد من اولئك ساعد ولا غلب بكرة ذلك" (تمہارے علاوہ میں سے کوئی نہ ضرورتاً تب ایسا نہیں جو اسے پہنچ کر نہ ہو) اس سے معلوم ہوا کہ اولیٰ کو اگر اس کی جگہ کے علاوہ میں گواہت کے اقتدار کا حق نہیں ہے۔

چونکہ حق کا مطلق ہے تو یہ بات واضح ہے کہ عقد نکاح کے اولین، قدیم عورت کے ساتھ خصوصیتیں ہیں، ان مقام میں کوئی ولی اس کا شریک نہیں، مثلاً عمار کی حد، نفقہ اور سبکی کا وجہ، اور اس خیر کے دوسرے خصوصیتیں حقوق جو اس عقد کے نتیجہ میں عورت کو حاصل ہوتے ہیں، اس قسم کے معاملات میں اصل یہ ہے کہ وہ شخص انجام دے جو اس کے اصلی مقاصد سے متعلق ہیں، دوسرے کے قانونی حق کو دیکھنے کے لئے صرف اتنا کافی ہے کہ اسے عقد پر اعتراض کرنے کا حق دے دیا جائے بشرطیکہ ان قواعد کے حصول کی توقع نہ ہو جو اس کی طرف راجع ہوتے ہیں۔

دیگر شاہد کے دلائل:

حقیر کے سوا مجھ نے نکاح کے متعلق ہونے کے لئے دلی اور شرط ہے اس پر کہ اب دست اور سند درج ذیل عقلی دلائل سے استدلال کیا ہے۔

کتاب اللہ سے استدلال:

اندر شالی کا مرقع ہے: "وانکحلوا لایامی منکم والما الحس من عیالکم و مالکم" (۹۹: ۳) ایک موقع پر ارشاد ہے: "ولا تکتوا العشر کین حتی یزمنوا" (۴۷: ۱) مذکورہ دونوں آیتوں میں خطاب ادا کیا ہے، لہذا معلوم ہوا

کے نکاح کی ذمہ داری ان کے پرہیزگار مورثوں کے ذمہ۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَإِذَا طَلَّقَ الْمَسَاءَ فَبَعْلُنَ أَحْلَهُنَّ فَلَا تَعْتَصِمْنَ أَنْ يَسْكُنَ أَرْوَاحَهُنَّ" (نور ۱۳۴)۔ یہ آیت بتاتی ہے کہ اولیاء مورثوں کو شوہروں کے انتخاب سے روکتے ہیں اور روکنا ہی کی طرف سے ممکن ہے جس کے اختیار میں فی ممنوع ہو اس طرح اس آیت سے معلوم ہوا کہ عقد نکاح کا اختیار ولی کو ہے نہ کہ عورت کو۔

جہاں تک سنت کا تعلق ہے تو اس سلسلے میں چند احادیث ہیں، ایک حدیث ہے: "النکاح إلا بولي" (۱۷)۔ یہ حدیث اس باب میں صریح ہے کہ نکاح بغیر ولی کے درست نہیں ہوتا۔ ایک حدیث ہے: "ایما امراة نکحت بغیر إذن ولیہا فیکاحہا باطل۔ قالہا ثلاثا۔ فإن دخل بها فلہا المہر بما استحل من فرجہا فإن تشاجروا فالسلطان ولی من لا ولی لہ" (۱۸)۔ ایک حدیث میں ہے: "لا تزوج المرأة المرأة، ولا تزوج المرأة نفسها، فإن الزواجة هي التي تزوج نفسها" (۱۹)۔

فقہی دلیل یہ ہے کہ ولی کے تجربے سے عورت کے حق میں مفاد نکاح یعنی میت اور بچے سے معاشرت کی تکمیل ہوتی ہے، جبکہ عورت عموماً جذبات کے فیصلے سے مطلوب ہو جاتی ہے۔

حنفیہ نے مندرجہ ذیل پہلوؤں سے ان دلائل پر بحث کی ہے: پہلی اور دوسری دونوں آیتوں میں مسلمانوں سے عام خطاب ہے، اولیاء سے خاص خطاب نہیں۔ تیسری آیت کا فقہی مفہوم یہ ہے کہ اس میں مردوں کو اس بات سے روکا گیا کہ وہ مورثوں کو عقد نکاح کرنے سے منع کریں، بلکہ اس میں تو خطاب شوہروں سے ہے، جس کو فخر الدین رازی نے بھی اختیار کیا ہے۔

دو گلی بات حدیث "النکاح إلا بولي" کی تو وہ ضعیف ہے اور اس کی سند میں اضطراب ہے، اسی طرح حدیث "ایما امراة نکحت بغیر إذن ولیہا فیکاحہا باطل۔ قالہا ثلاثا۔ فإن دخل بها فلہا المہر بما استحل من فرجہا فإن تشاجروا فالسلطان ولی من لا ولی لہ" (۱۸) بھی محتاط ہے، اور اس کے مفہوم سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کا نکاح اس کے ولی کی اجازت سے درست ہے، اور یہ مفہوم جمہور کی رائے کے خلاف محبت ہے۔ دراصل حدیث "لا تزوج المرأة المرأة، ولا تزوج المرأة نفسها" کا تو جیسا کہ ابن کثیر نے اس کے بارے میں فرمایا ہے، صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث حضرت ابو ہریرہؓ پر موقوف ہے۔ اس حدیث کا مقصد عقد نکاح کے اختیار میں عورت کے خود ہونے سے نفرت دلانا ہے، لیکن اس میں ایسا کوئی اشارہ نہیں کہ اگر عورت از خود عقد نکاح کرے تو عقد فاسد ہو جائے گا۔ پھر یہ احادیث آپؐ کے قول "الانکاح حق لنفسها من ولیہا" (۲۰) سے متعارض ہیں، اور انہی کا مطلب یہ ہے کہ اگر عورت ہے جس کا کوئی شوہر نہ ہو، تو خود وہ عورت یا گروہ ہو یا شیعہ۔

خلاصہ یہ ہے کہ عورت کے تصرفات کی صحت کو ثابت کرنے والی اجیت ہی عورت کو اس قابل بناتی ہے کہ وہ دیگر معاملات کی طرح عقد نکاح کو بھی انجام دے سکے، لیکن اسلامی آداب کو ملحوظ رکھتے ہوئے بہتر ہے کہ ولی کی رائے یا اس کی اجازت لے لی جائے اور ولی ہی عقد نکاح کو انجام دے تاکہ عورت بے حیائی کی طرف منسوب نہ کی جائے اور عرف و دستور کے خلاف بھی نہ ہو۔

(ج) عورت نے ولی کی اجازت اور مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر لیا، اور جب ولی کو اس نکاح کا علم ہوا تو اس نے اس نکاح سے اتفاق کیا یا اسے رد کر دیا تو شرعاً اس اجازت اور رد کا اس نکاح پر کیا اثر ہوگا؟

اگر ولی نے عورت کی اپنی پسند سے کی گئی شادی سے اتفاق کیا تو سنت نبوی کا تحقق ہو گیا اور عقید صحیح اور پابرت ہوا، کیونکہ اس میں نکاح کے تمام ارکان، اثرانکاد اور آداب کو ملحوظ رکھا گیا ہے، لیکن امام محمد بن الحسن (جن کے نزدیک ولی کی موافقت شرط ہے) کی رائے کے مطابق اس اتفاق سے نقص ختم ہو جائے گا، کیونکہ ولی کی اجازت تحقق ہو گئی (۱۱)۔

لیکن اگر ولی نے نکاح کو رد کر دیا تو اس سے عقد کی صحت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا اور عقید صحیح، نافذ اور لازم ہوگا، الایہ نکاح غیر کلموں ہو یا غیر میں نہیں حاصل کے ساتھ ہو (۱۲)۔

۳۔ عاقلہ بالغہ لڑکی کے از خود نکاح کر لینے کی صورت میں اولیاء کو اس نکاح پر اعتراض کا حق ہے یا نہیں؟ اور کیا اولیاء اس نکاح کو بذریعہ قاضی فتح کر سکتے ہیں؟

فقہاء مذاہب اربعہ کا اتفاق ہے کہ عقد نکاح میں کفایت شرط لازم ہے نہ کہ شرط صحت عقد، لیکن حنفیہ کے نزدیک مطلقاً یہ سنی ہے کہ یہ صحت نکاح کے لئے شرط ہے، چنانچہ اگر عورت غیر کلموں میں نکاح کر لے تو عقد صحیح ہوگا، اور اولیاء کو اس پر اعتراض کرنے اور اسے فتح کرانے کا حق حاصل ہوگا۔

حنفیہ فرماتے ہیں (۱۳)، ولی کو غیر کلمہ کی صورت میں اعتراض کا حق ہوگا، لہذا اگر عورت نے اپنا نکاح غیر کلموں میں کر لیا تو اولیاء اگر چہ وہ عاقلہ نہ ہوں جیسے چچا زاد بھائی، کو اپنی طرف سے عار کو دفع کرنے کے لئے زوجین کے درمیان تفریق کرانے کا حق ہے۔ اسی طرح انہیں اس میں بھی اعتراض کا حق ہے جب مہر میں نہیں فاضل پایا جائے، لہذا اگر کوئی ولی عصب غیر کلموں میں نکاح کی صورت میں قاضی کے سامنے اعتراض کرے تو قاضی کو فتح نکاح کا حق ہوگا بشرطیکہ ولی عورت کے چہ ہونے یا اس کے صلحاً خاہر ہونے تک خاموش نہ رہے، یہ غم خاہر اور ایہ کے مطابق ہوگا تاکہ بچہ ضائع اور بھول القاب نہ ہو، یہ تفریق قضاء قاضی سے ہی ممکن ہے، کیونکہ یہ مسئلہ مجتہد فیہ ہے۔

صاحب درمختار نے ذکر کیا ہے کہ شوہر کے غیر کلمہ ہونے کی صورت میں نساؤ زمانہ کی بنا پر عدم جواز ہی مطلقاً ہے، لہذا ولی کی رضا مندی کے بغیر غیر کلموں میں نکاح کے ذریعہ اس کے ولی کے علم میں آنے کے بعد مطلقاً حلال نہیں ہوگی۔

ابن عابدین کے مذکورہ قول کے بارے میں غمخس الاثر فرماتے ہیں: یہ احتیاط سے قریب تر ہے۔ علامہ قاسم کی تصحیح میں بھی اسی طرح ہے، کیونکہ ہر ولی مقدمہ کو اجمعی طرح نہیں جیٹ کر سکتا اور نہ ہر قاضی عدل کرتا ہے، اور اگر ولی مراعات اجمعی طرح کر بھی لے اور قاضی انصاف بھی کرے پھر بھی ہو سکتا ہے کہ ولی بار بار حکام کے دروازے پر آنے سے غیرت جھڑپ کرتے ہوئے اور مقدمہ کو گراں

بار کچھ کر اعتراضی ترک کر دے۔ ایسی صورت میں ضرر تحقیق ہے، لہذا اولی کار و کمال اس ضرر کو رفع کرنا ہے۔ رفع القدر سے یہی مقول ہے (۲۳)۔

۳۔ ولی نے زیر ولایت لڑکی کا نکاح اس کی باپائی کے زمانہ میں کر دیا، لیکن لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش نہیں ہے تو اس نکاح کو دفع کر سکتی ہے یا نہیں؟ اس مسئلے میں باپ اور دادا کے کئے ہوئے نکاح اور دوسرے اولیاء کے کئے ہوئے نکاح کے حکم میں کچھ فرق ہے یا نہیں؟

اس مسئلہ میں حنفیہ کے نزدیک اعتکاف و تنصیل ہے (۲۵)۔ اگر صغیر یا صغیرہ خواہ وہ شیر ہو یا غیر کلمہ میں نکاح کرانے والا باپ یا دادا ہو، اور ان میں سے کوئی باپ یا بھتیجے کے سبب سوء اختیار میں معروف نہ ہو، تو ایسی صورت میں نکاح صحیح اور لازم ہوگا، اور صغیرہ کو اعتراضی دفع نکاح کا حق حاصل نہ ہوگا، خواہ وہ نکاح مہر میں نہیں فاش (جس میں لوگ نہیں کاقبل نہ کر سکتے ہوں) کے ساتھ ہی کیوں نہ کیا گیا ہو۔

لہذا نکاح کا مفہوم یہ ہے کہ نکاح کسی کی اجازت پر موقوف نہ ہوگا، اور نہ اس میں طیار ثابت ہوگا، کیونکہ باپ اور دادا نہایت رائے اور مہر پر شفقت والے ہیں، لہذا ان دونوں کے نکاح کر دینے سے عقد اسی طرح لازم ہو جائے گا جیسا کہ بلوغ کے بعد بچہ اور بچی کی مرضی سے ان دونوں کا کرنا یا نہ کرنا نکاح لازم ہوتا ہے۔ لیکن اگر باپ یا دادا بھتیجے یا بھتیجی کے سبب سوء اختیار میں معروف ہوں یا ان کی حالت میں انہوں نے نہ چاہا لڑکی کا نکاح قاص یا شرع یا فقیر یا کسری پیشہ والے سے کر دیا، یا اس کی شادی مہر میں نہیں فاش کے ساتھ کر دی، تو نکاح سوء اختیار کے ظاہر ہونے کی وجہ سے صحیح نہیں ہوگا، اور ایسی صورت میں اس کی متوقع شفقت اس کے معارض نہیں ہوگی۔

اور اگر دادا لڑکی کی شادی کرانے والے باپ یا دادا کے علاوہ ہوں، خواہ ماں ہو یا حاضی یا باپ کا مکمل یا غیر مکمل یا مہر میں نہیں فاش کی صورت میں سرے سے نکاح ہی صحیح نہ ہوگا، بلکہ اگر مکمل اور مہر میں کے ساتھ ہو تو صحیح ہوگا، لیکن بلوغ کے بعد یا نکاح کا علم ہونے کے بعد صغیر اور صغیرہ کو اختیار دفع حاصل ہوگا، اگرچہ دخول کے بعد ہی ہو، اگرچہ جہیز نکاح کو باقی رکھیں اور چاہیں دفع کر لیں، کیونکہ شفقت کی کمی ہے، اور زوجین کے درمیان بشرط قضاء دفع کے ذریعہ تفریق کرادی جائے گی۔ حاصل یہ کہ اگر صغیر و صغیرہ کا نکاح کرانے والے اب و جد کے علاوہ ہوں تو انہیں بلوغ یا علم نکاح سے اختیار بلوغ حاصل ہوگا، کیونکہ اختیار دفع بشرط قضاء و نفیت دفع ہے، ثبوت دفع سے پہلے اس نکاح میں زوجین کے درمیان وراثت کا قائل جاری ہوگا اور شرع پر پورا مہر لازم ہوگا، کیونکہ پورا مہر جس طرح دخول سے لازم ہوتا ہے اگرچہ وہ دخول حکما ہی ہو مثلاً غفلت مجتہد، اسی طرح دخول سے پہلے ان میں سے کسی ایک کی موت سے بھی مہر لازم ہوگا۔ یہی رائج رائے ہے، اور یہی امام ابوحنیفہ اور امام محمد کی رائے بھی ہے، لہذا عقد کے بموجب بلوغ کے بعد اختیار حاصل ہوگا۔

اور جب عورت نے خیار بلوغ میں رنج کو اختیار کیا اور قاضی نے دونوں کے درمیان تفریق کر دیا تو یہ تفریق بغیر طلاق ہوگی، کیونکہ یہ ایسا رنج ہے جو دفعِ کرم کے نتیجہ میں ثابت ہوا لہذا اس کی حیثیت طلاق کی نہ ہوگی، اور اسی لئے اس کا ثبوت عورت کے حق میں ہوگا۔ اور اگر یہ رنج دخول سے پہلے ہوا تو عورت کے لئے ہر شے ہوگا، کیونکہ رنج کا مطلب عقد کے تقاضوں کو زائل کرنا ہے، اور اگر دخول کے بعد ہو تو عورت کو ہر شے (مستحقین کو دوسرے) ملے گا، کیونکہ شوہر نے مقننہ طریقہ (جس پر معاملہ ملے چاہیے) کو حاصل کر لیا۔ امام ابو یوسف کا خیال ہے کہ باپ اور دادا کے علاوہ دیگر اولیاء کا کیا ہوا نکاح بھی لازم ہوگا لہذا اتنا پائلوں کو بلوغ کے بعد خیار حاصل نہیں ہوگا۔

۵۔ خیار بلوغ کا حق لڑکی کو تک حاصل ہوتا ہے اور کب ساقط ہو جاتا ہے؟ قریب تر ولی زندہ ہو اور سب سے دور کے ولی نے لڑکے یا لڑکی کا نکاح کر دیا تو یہ نکاح صحیح اور نافذ ہوگا یا نہیں؟ یہ سوال دو مشقوں پر مشتمل ہے:

کلی ثقیل یا کرہ لڑکی کے حق میں خیار بلوغ فوری ہوگا، مجلس میں مجلس اس کے سکوت سے ہی اس کا خیار باطل ہو جائیگا لہذا مجلس (مجلس بلوغ) میں اس کا سکوت ہی اس کی رضا ہے، مثلاً اسے نکاح کی خبر مل چکی تھی، اس کے بعد کسی مجلس میں حاضر ہوئی، اور یا کرہ نافذ ہو چکی تھی، اس کے بعد کسی مجلس میں نکاح کی خبر ہو چکی، بہر حال یہ خیار آخر مجلس تک باقی نہیں رہے گا۔ اور یہ عورت حکم خیار سے نادانیت کی بنیاد پر معتذر نہیں سمجھی جائے گا، کیونکہ اس کی پرورش دارالاسلام میں ہوئی ہے۔

جہاں تک اس شبہ کی بات ہے جو حالتِ محبت میں (یعنی بلوغ سے قبل شوہر اس سے مباشرت کر چکا ہو) پالغ ہوئی ہو تو اس کا خیار تمام عمر ہے، کیونکہ اس کا سبب ہمہ رشا ہے لہذا وہ اس وقت تک باقی رہے گا جب تک نکاح سے رضامندی پر دلالت کرنے والا کوئی عمل ظاہر نہ ہو جائے، اور مجلس سے اٹھ جانے پر اس کا خیار باطل نہیں ہوگا۔

اسی طرح لڑکے کا خیار اس وقت تک باطل نہیں ہوگا جب تک وہ یہ نہ کہے نہ حبیبت (میں راضی ہوں) یا جب تک اس کی طرف سے کوئی ایسا عمل ظاہر نہ ہو جائے جس سے معلوم ہو کہ وہ راضی ہے، یعنی شبہ کی طرح اس کا بھی خیار بلوغ تمام عمر ہے، اور مجلس سے اٹھ جانے سے اس کا خیار ساقط نہیں ہوگا۔

حاصل یہ کہ کرہ کا خیار مجلس بلوغ میں یا خبر نکاح ملنے کی مجلس میں اس کے سکوت سے باطل ہو جائے گا۔ یہ شبہ اور لڑکا تو ان کا خیار بلوغ اس سے باطل نہیں ہوگا، ان کے خیار کی مدت پوری عمر ہے تا وقتیکہ ان میں سے کوئی یہ نہ کہے نہ حبیبت (میں راضی ہوں) یا ان دونوں کی طرف سے ایسا عمل صادر ہو جو رضامندی پر دلالت کرے (۴۶)۔

اس سوال کی دوسری مشق ہے: ولی اقرب کی موجودگی میں ولی ابعد کا نکاح کرا جائے۔

خلفہ کے نزدیک یہ بات طے شدہ ہے کہ اگر دلی اقرب کے ہوتے ہوئے کوئی ولی اپنے مرتبہ کے پیش نظر تلاح کر دے تو یہ تلاح ولی اقرب کی اجازت پر موقوف ہوگا، والا یہ کہ دلی اقرب یا مخموم و توتولی بعد کا کیا ہوا عقد نافذ ہوگا (۷۷)۔

ولی اقرب کو اس صورت میں فتح کا حق حاصل ہوگا جب وہ لڑکے کے شیر میں موجود ہو، لیکن اگر ولی اقرب غیبت موقوفہ کے طور پر غائب ہو تو ولی بعد کے لئے تلاح کرنا جائز ہے۔

غیبت موقوفہ یہ ہے کہ وہ کسی ایسے شیر میں ہو جہاں قافلے سال میں صرف ایک ہی مرتبہ پہنچتے ہوں، مثلاً درہی نے اسی کو اختیار کیا ہے۔

یہ واضح رہے کہ ولایت اجبار کے سلسلے میں اولیاء کی ترحیب مصبات میں سے قلا قرب قلا قرب کے اعتبار سے ہوگی، کیونکہ حضرت علیؑ سے مروی ہے: "التکاح اعلیٰ العصابات" (تلاح کا اعتبار مصبات کو ہے) اور اس کی ترحیب حسب ذیل ہے:

آخر (مناہونا) (پاپ ہونا)، آخر (مناہلی ہونا)، مومنہ (چچا ہونا)، مومنہ (آزاد کرنے والا) (امام اور خادم)۔

امام الامینؑ کا خیال ہے کہ مصبات اقرب کی عدم موجودگی میں ولایت نزول اعتباراً غیر مصبات کو حاصل ہوگی، کیونکہ ولایت نظری (جس میں حصول مصلحت کا لحاظ کیا جاتا ہے) ہوتی ہے، اور نظری کا تحقق اس صورت میں ہوگا جب ولایت اس شخص کو حاصل ہوگی جو حقیقت پر آمادہ کرنے والی قرابت سے متصف ہو۔ ماضین نے حضرت علیؑ کی مذکور العبد ولایت پر عمل کرتے ہوئے اس سے اختلاف کیا ہے، اور اس لئے بھی کہ ولایت قرابت کو غیر کلمہ سے بچانے کے لئے ثابت ہوتی ہے، اور قرابت کا تحقق مصبات ہی سے ممکن ہے، اور یہی قیاس کا بھی تقاضا ہے۔

امام ابوحنیفہؒ کی رائے کے مطابق ولایت قلا قرب قلا قرب کے اعتبار سے (ولی الامام کو حاصل ہوگی، اگر مصبت نہ ہو تو ولایت مان کو حاصل ہوگی، پھر رادلی کو، پھر رانی کو، اگر حصول میں سے کوئی نہ پایا جائے تو ولایت فروغ کو حاصل ہوگی، اس طور پر کہ بیانی کو پوتی پر قرب کی وجہ سے مقدم رکھا جائے گا، اور پوتی کو تو اسی پر قوت قرابت کی وجہ سے مقدم کیا جائے گا، پھر چہرہ جی یعنی ناگ کو اور رادلی کے پاپ کو، پھر بیہوں کو، پھر مان شریک چچا کو، پھر علی الاطلاق بیوہ بیوں کو، پھر ماموں کو، پھر خالائیں اور ان کی اولاد کو، اگر رادلی الامام میں سے کوئی موجود نہ ہو تو ولایت حاکم کی طرف منت جاتے گی، اور حاکم کی جگہ اس وقت قاضی ہے۔

اور اگر دلی قرب اور راجہ میں برابر ہوں تو ان میں سے کوئی ایک تلاح کر دے گا، ماضی قانون (۱۰۲۴) میں اس کی صراحت موجود ہے کہ اگر دلی اقرب جس مساوی ہوں تو ان میں سے جو بھی اپنی شرائط کے ساتھ تلاح کر دے، جائز ہے۔

۶۔ اگر دلی نے زیر ولایت لڑکی کے تلاح میں اس کے مصالغ اور مفادات کا لحاظ نہیں کیا، بلکہ بالجبر یا اپنے کسی مفاد کی خاطر نامناسب جگہ لڑکی کی شادی کر دی، لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش نہیں ہے اور قاضی کے پاس فتح تلاح کا دعویٰ ہے۔ لڑکراتی ہے، مگر وہوں کی بات سننے کے بعد قاضی کے سامنے یہ بات ثابت ہوگئی کہ دلی نے اس نکاح میں لڑکی کے مفادات کا سر سے

سے کوئی لحاظ نہیں کیا ہے تو کیا قاضی اس نکاح کو صحیح کر سکتا ہے یا نہیں؟ ولی کے معروف، سوء الاختیار، مانجن اور فاسق منجیکہ ہونے سے کیا مراد ہے؟

جہاں تک اس سوال کی پہلی شق کا تعلق ہے تو فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ نکلاوت جو کہ زوجین کے درمیان عقد نکاح میں شرط ہے، عورت اور اس کے اولیاء کا حق ہے، لہذا اگر کوئی عورت غیر کلموں نکاح کر لے تو اس کے اولیاء کو صحیح نکاح کے مطالبہ کا حق ہے، اور اگر ولی نے اس کا نکاح غیر کلموں کر دیا تو اسے بھی صحیح کا حق حاصل ہے، کیونکہ یہ خیار معقود علیہ (جس پر معاملہ طے ہوا ہو) میں نقص کی بنا پر حاصل ہوتا ہے، تو یہ خیارات کے مشابہ ہو گیا (۲۸)۔ اور اس لئے بھی کہ پہلے گذر چکا ہے کہ ایک لڑکی رسول اللہ ﷺ کے پاس آئی اور اس نے عرض کیا میرے والد نے یہ نکاح اپنے بھتیجے سے کر دیا ہے تاکہ میرے ذریعہ اس کی محبت کو دور کرے۔ راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے اس کو اختیار دے دیا تو اس نے کہا: میں اپنے والد کے لئے ہونے نکاح کو برقرار رکھتی ہوں، لیکن میں عورتوں کو یہ بتانا چاہتی تھی کہ باپ کو کچھ اختیار نہیں (۲۹)۔

حاصل یہ کہ اگر عورت نے نکلاوت کو ترک کیا تو ولی کا حق باقی رہے گا، اسی طرح اس کے برعکس صورت میں۔ اس شق کا جواب یہ ہے کہ عورت کو قاضی کے ہاتھ کی تحقیق کے بعد صحیح نکاح کے مطالبہ کا حق حاصل ہے، لہذا اگر ولی نے عورت کے مفادات کا لحاظ نہیں کیا تو قاضی اس نکاح کو صحیح کر سکتا ہے۔

جہاں تک دوسری شق کا تعلق ہے تو سوء اختیار کا مفہوم ہے، فسق یا نجون میں مبتلا ہونے کی وجہ سے یا سلبات یا طبع کی بنا پر شرعی آداب اور اسلامی اخلاق کی پرواہ نہ کرنا۔ مغرب میں ہے: مانجن وہ ہے جسے اپنے فعل کی پرواہ نہ ہے اسے کیا کہتے ہیں، اس کی پرواہ نہ ہو۔

شرح مجمع فائیم میں ہے: "حتى لو عرف من الآب سوء الاختيار لسفيهه، أو لظنعه، لا يجوز عقده إجماعاً" (یہاں تک کہ اگر باپ کی طرف سے سلبات یا طبع کی وجہ سے سوء اختیار معروف ہو تو اس کا کیا ہوا عقد باا اتفاق جائز نہیں)۔

اس سے واضح ہوتا ہے کہ سوء اختیار یا تو سن کی بنا پر ہوگا یعنی اصراف اور ناگہبی کی وجہ سے، یا حرص و طمع اور اپنے مصالح کو عورت کے مصالح پر ترجیح دینے کی وجہ سے، یا فسق میں مبتلا ہونے کی وجہ سے۔ اور امام راقب امینی کے قول کے مطابق فسق سے مراد ارتکاب گناہ کے ذریعہ خود کو چھوڑنا ہی کیوں نہ ہو، اللہ کی اطاعت سے لٹل جانا، لیکن اس میں مصروف اس صورت میں ہوگا جب کہ وہ کبر ہو۔ اور علو ناقص اس شخص کو کہتے ہیں جو حکم شرعی کو مانا ہو لیکن اس کے احکام پر عمل کرنے میں کوتاہی کرتا ہو۔ اسی طرح سوء اختیار نجون کی وجہ سے بھی ہوتا ہے، اور نجون ہمیشہ کلمت راہ صحاح اور دیگر معاجم میں ہے، یہ ہے کہ انسان اپنے عمل کی پرواہ نہ کرے۔

حاصل یہ کہ یہ امور ولی کی ولایت میں قاذر ہیں، اگرچہ وہ باپ و لواہوں، اور جو اس میں معروف ہو اس کے لئے

بالا تفاق اپنی زیر ولایت لڑکی کا نکاح کرنا درست نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر وہی انش میں جتنا اور اس نے لڑکی کی شادی تفاق یا شریر یا فقیر یا کم تر چیز والے سے کر دی تو بھی اس کا نکاح کرنا درست نہ ہوگا، کیونکہ اس کا سودا اختیار ظاہر ہو گیا، البتہ اس کی توقع شفقت اس کے معافی نہیں ہوگی (۳۰)۔

۷۔ ولی کون لوگ ہیں اور اولیاء میں باہم کیا ترتیب ہے؟

ولی عقت کے اعتبار سے عدہ کی ضد ہے، عرفاً اس سے مراد عارف باللہ ہوتا ہے، اور شرعاً اس کا مفہوم ہے بالغ، عاقل، وارث، اگرچہ وہ عاقل ہی ہو۔ جیسا کہ مذہب ہے۔ بشرطیکہ سبک نہ ہو، لیکن اگر وہ سبک ہو تو عرش سے کم پر یا غیر کلموں میں اس کی طرف سے اپنی مولیٰ (زیر ولایت لڑکی) کا کیا گیا نکاح جائز نہیں ہوگا۔

فلس اگرچہ حنفیہ کے نزدیک سبب المیت کا باعث نہیں ہے، لیکن اگر باپ سبک ہو تو اس کا کیا گیا نکاح بشرط مصلحت ہی جائز ہوگا۔ اور اگر وہی باپ یا دادا ہو، اور ان کا سودا اختیار معروف نہ ہو تو ان کا کیا گیا نکاح لازم ہوگا اگرچہ عین فاحش کے ساتھ ہو یا غیر کلموں میں ہو۔

اس سے ظاہر ہوا کہ فاقس سبک (جو سودا اختیار کے مفہوم میں ہے) کی ولایت علی الاطلاق ساقط نہیں ہوتی، کیونکہ اگر اس نے کلموں میں عرش کے ساتھ نکاح کر لیا تو اس کا کیا گیا نکاح درست ہوگا (۳۱)۔

جہاں تک اولیاء کی ترتیب کا تعلق ہے تو حنفیہ کے مسلک کے مطابق اس کا بیان گذر چکا ہے، اور یہ ترتیب مصداق میں اس طرح ہے

۱۔ پتا اور پوتا، اسی طرح بیٹے تک۔

۲۔ باپ اور دادا، اسی طرح اور تک۔

۳۔ سگ بھائی، علقائی بھائی اور ان دونوں کے بیٹے اسی طرح بیٹے تک۔

۴۔ سگ چچا، اور باپ شریک بیٹے اور ان دونوں کے بیٹے اسی طرح بیٹے تک۔

پھر سلطان، یا اس کا نائب جو قاضی ہوتا ہے، کیونکہ وہ مسلمانوں کی جماعت کا نائب ہے جیسا کہ حدیث گذر چکی ہے۔ "السلطان ولی من لا ولی له" سلطان اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو۔

مستند قول کے مطابق وہی کو نابالغ اور نابالغ کے نکاح کا اختیار نہیں، اگرچہ باپ نے اسے اس کی وصیت کی ہو، یہ ترتیب مباحین کے مسلک کے مطابق ہے، اور یہ گذر چکا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کا خیال ہے کہ مصداق کی عدم جودگی میں غیر مصداق اور باپ کو نکاح کی ولایت حاصل ہوگی، ترتیب "الأقرب فالأقرب" کے اعتبار سے ہوگی، البتہ اگر مصداق ہو تو ولایت ماں کو حاصل ہوگی، پھر

دادی کو بھرنی کو، اگر اصول میں سے کوئی نہ پایا جائے تو ولایت فردی کو حاصل ہوگی، جیسے اگر گلد رچکا، اگر ذوی فلا عام میں سے کوئی موجود نہ ہو تو ولایت حاکم کی طرف منتقل ہو جائے گی جو کہ ہمارے زمانہ میں قاضی ہے (۳۲)۔

۸۔ کسی لڑکی کے اگر یکساں درجہ کے ایک سے زائد ولی ہوں اور اجازت ولی کو شرط صحت قرار دیا جائے تو کیا نکاح کی صحت کے لئے کسی ایک ولی کی اجازت کافی ہوگی یا تمام مساوی اولیاء کا اتفاق ضروری ہوگا؟

جواب: اور ایہ کے مطابق کلامت لڑکوں تکاح کی شرط ہے نہ کہ صحت نکاح کی، لہذا اطلاق ہو جائے گا لیکن لازم نہیں ہوگا، یعنی ولی کو یہ اختیار ہوگا کہ قاضی کے سامنے نکاح پر اعتراض کر کے صحیح نکاح کا مطالبہ کرے، حضرت امام حسن کی مختار روایت کے مطابق مقفی یہ ہے کہ کلامت صحت نکاح کی شرط ہے۔

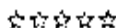
اور اگر اقرب ولی کی ہوں، اس طور پر کہ وراثت میں یکساں درجہ کے حامل ہوں جیسے حقیقی بھائی، ان میں سے بعض نکاح پر راضی ہوں اور بعض راضی نہ ہوں تو امام ابوحنیفہ اور ان کے شاگرد امام محمد کے نزدیک بعض کی رضا مندی دوسروں کے حق کو ساقط کر دے گی، کیونکہ یہ ایک ایسا حق ہے جس میں تجویز نہیں ہوتی، چونکہ جس سبب سے یہ حق ثابت ہوا ہے اس میں بھی تجویز نہیں ہوتی یعنی قرابت، اور یہ حق قرابت دار کے لئے مکمل طور پر ثابت ہوتا ہے، اس میں تقسیم نہیں ہوتی ہے، اور یہ طے شدہ اصول ہے کہ کسی غیر متجوزی چیز کے جز کا ساتھ نہ لیں گے، لہذا اگر ایک ولی نے اپنا حق ساقط کر دیا تو دیگر کا حق بھی ساقط ہو گیا، جیسے دشمنوں کے لئے ولایت امان اور ولایت قضا، چنانچہ اگر ایک مسلمان نے کسی حربی کو امان دے دی تو دوسرے مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ اس حربی یا اس کے مال سے تعرض کرے، اور اگر حق قضا کے مالک، اولیاء کی جماعت میں سے کسی ایک نے قاتل کو معاف کر دیا جو ایک کا قاتل تجویز حق ہے تو باقیہ کا حق ساقط ہو جائے گا اور کسی دوسرے ولی کو اس کے مطالبہ کا حق حاصل نہ ہوگا (۳۳)۔

الاختیار میں ہے: اگر کوئی اولیاء میں سے ایک راضی ہو تو دوسرے ولی کو جو اس کے مساوی ہو یا اس سے نیچے درجہ کا ہو، اعتراض کا حق نہیں، اور اگر کوئی ولی اس سے بھی قریب تر ہو تو اسے اس کا اختیار ہے (۳۴)۔

امام ابو یوسف اور امام زفر و دیگر ائمہ مذاہب کے ساتھ اس بات پر متفق ہیں کہ اگر یکساں درجہ کے بعض اولیاء راضی ہوں تو دوسروں کا حق اعتراض ختم نہ ہوگا، کیونکہ کلامت ایک مشترک حق ہے جو ہر ایک کے لئے ثابت ہوتا ہے، اگر متحدہ شرکاء میں سے کوئی اپنا حق ساقط کر دے تو اس کے دوسرے شریک کا حق ساقط نہیں ہو جائے، مثلاً دین مشترک۔

نکاح میں ولایت کی شرط سے متعلق مختلف سوالات کے یہ جوابات ہیں، علمی اور نظری اعتبار سے ایک مسلمان مرد اور ایک مسلمان عورت کے لئے ان کا جائنا ضروری ہے۔

- [illegible]



(۵)

ولایت۔ حقائق و مسائل

مولانا اختر امام عادل

رشتہ کلاچ کو خیمہ خیز اور گھریلو زندگی کو محراب طمانے کے لئے اسلام نے جو ہدایات دی ہیں ان میں "ولایت کلاچ" کو خاص اہمیت حاصل ہے، اسلام نے ایک طرف کلاچ میں انسان کی اپنی پسند اور ذاتی دلچسپی کو اہمیت دی، تو دوسری طرف معاشرتی قدروں کے تحفظ، اندرون خانہ اخلاقی ماحول کی تعمیر و ہدایت کی دنیا اشتعال انگیز بول پر گرفت اور دور سے دور تک دیکھنے اور سوچنے کا درخانہ پیش کرنے کے لئے "ولایت کلاچ" کی اندھ بھی قائم کی ہے، مگر ان دونوں کے درمیان استعمال شرط ہے، ماحول متعلقہ ہو جائے تو گھریلو اور ذاتی زندگی، مگر ان کا شکار ہو کر رہ جائے گی۔

۱۔ ولایت کا مفہوم:

ولایت کے لغوی معنی ہیں تصرف کرنا، ذمہ داری اٹھانا، ہمت کرنا وغیرہ۔ اسی طرح ولایت کلاچ کے لغوی معنی ہوئے کسی کے کلاچ کی ذمہ داری اٹھانا اور اس کو بچانا، جس کی بنیاد ہمت و خیر خواہی اور سہرہ دہی پر ہو۔

اور اصطلاح میں ولایت کا مفہوم ہے قصوں افراد کا قصوں حالات و ظروف میں مخصوص شرائط کے ساتھ کسی کے کلاچ کی ذمہ داری لینا، اور خیر خواہانہ طور پر اس کو پانیہ تحلیل تک پہنچانا۔ فقہاء نے ولایت کے مختلف پہلوؤں پر جس انداز میں بحث کی ہے اس کی روشنی میں یہی تعریف حاصل ہو گئی ہے، بول فقہاء نے مختصر لفظوں میں اس کو اس طرح بیان کیا ہے:

"الولاية هي تسخير الامر على الغير" (از مایلی دانش الہدیہ ۱۳۶۲ء)۔ یعنی دوسرے پر حلیہ بی قوت کے حصول کا نام

ولایت ہے۔

علامہ شافعی ولی کی تعریف کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:

الولي هو لغة خلاف العدو و عرفا العارف بالله تعالى و شبه عا العاقل البالغ الوارث ولو فاسقا على المتعبد عا لم يكن متعبدًا (شامی باب النبی ۳۰۳)۔

یعنی ولی لغت میں دشمن کی ضد ہے، عرف میں عارف باللہ کو اور شریعت میں عاقل بالغ وارث کو کہتے ہیں اگرچہ وہ فاسق ہو، بشرطیکہ متعبد نہ ہو، یہی اندہ ہے۔

ولایت کی قسمیں:

ولایت نکاح کی دو قسمیں ہیں: ۱۔ ولایت احتیاب ۲۔ ولایت اجبار۔ ولایت احتیاب مطلقہ بالغ لڑکی پر حاصل ہوتی ہے، خواہ وہ پاکرہ ہو یا شیبہ، یعنی مستحب یہ ہے کہ مطلقہ بالغ لڑکی کا نکاح ولی کی اجازت اور مرضی سے ہو۔ اور ولایت اجبار نا بالغ لڑکی پر ہوتی ہے خواہ وہ پاکرہ ہو یا شیبہ، اسی طرح بالغ مستحبہ اور مرقوقہ پر بھی ولایت اجبار حاصل ہوتی ہے۔

الولاية في النكاح نوعان: ولاية نذب واستحباب: وهو الولاية على العاقله البالغة بکرا نکاحات أو لیا، وولاية اجبار: وهو الولاية على الصغیره بکرا نکاحات أو لیا، وكذا الکبیره المعصوه والمرفوقه (مرقاۃ شرح منکوحہ ۲۶۷)۔

ولایت اجبار کا مطلب یہ نہیں کہ زبردستی مار پیٹ کر نکاح کیا جائے، بلکہ مطلب یہ ہے کہ زبردستی ولایت لڑکی کی مرضی و علم کے بغیر بھی ولی کو نکاح کرنے کا اختیار حاصل ہے۔

ليس المراء بولاية الاجبار أن ينكحها جبراً و ضرراً بل المراء صحة الإنکاح و نفاذه بدون الأمر (اعرف لفظی علی اثر ترمذی ۲۲۷)۔

یہ تعریف منہج کے نقطہ نظر کے مطابق ہے، مگر فقہاء کو اس کے کلی اجزاء سے اختلاف ہے جس کی تفصیل آئندہ مباحث کے اہل میں معلوم ہوگی۔

ولایت کی رواج:

شریعت میں نظریہ ولایت کے پیچھے جو روح کام کر رہی ہے وہ رواج ہے۔ کہ شارع کو عورت کا اپنے نکاح کے تعلق سے خود معاملہ کرنا مطلوب نہیں ہے، عورت کے پاس جو فطری حیاستر اور قائلع ہے اس کا تقاضا ہے کہ اپنے جنسی معاملات میں وہ خود کوئی خوش رشت نہ کرے، بلکہ اپنے پرست مردوں کو اس کے لئے آگے بڑھائے، اسی طرح بعض دفعہ ان بچوں کے نکاح کی نوبت آ جاتی ہے جو ابھی دائرہ تکلیف سے خارج ہیں، ایسے موقع پر بھی ولی کی ضرورت محسوس ہوتی ہے۔

عورت کے بارے میں اسلام کا یہی وہ عمومی مزارع ہے جو "والنکحو الا بائمی منکم" الخ (ترمذی ۳۲۱۷) اور "لانیکاح الا بولی" (ترمذی ۴۰۸۸) جیسی آیات و روایات میں بیان کیا گیا ہے۔

لیکن بعض صورتیں ایسی ممکن ہیں کہ ان میں عورت کو مردوں کی مناسب رہنمائی اور مدد حاصل نہ ہو، اور بطور خود اس کو اقدام نکاح کی واقعی ضرورت پیش آ جائے، ان حالات میں عورتیں اپنا نکاح اپنی مرضی سے خود کرنے کا قانونی حق رکھتی ہیں، ان کو ہر حالت میں مردوں کا بالکل یا میراث دانان کی فطری آزادی، تکلیف، اور دیگر معاملات میں ان کی مالکانہ حیثیت کے خلاف ہے، لیکن وہ قانونی

القرار ہے: ﴿وَلَوْلَا بَلْعُنْ أَجْلُهُنْ فَلَا جَنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا لَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ اور ”قد حلفت فانكحي من شئت“ (العرف الفدی ۱۰۷) جتنی آیات و احادیث میں بیان کیا گیا ہے۔

عورت کی زندگی میں وہی طرح کے حالات پیش آ سکتے ہیں، اس لئے قرآن و سنت میں انہوں کے مطابق ہدایت موجود ہیں، فقہاء نے اپنے اپنے طور پر آیات اور احادیث کا مختلف حالات پر اطلاق کیا ہے، مگر اس موضوع پر سب سے زیادہ توازن اور اعتدال امام ابوحنیفہ کے یہاں نظر آتا ہے۔

ولایت ملی انفس کی شرطیں:

تمام فقہاء کے یہاں نکاح میں ولایت کا تصور موجود ہے مگر اس ولایت نکاح یا ولایت ملی انفس کے لئے ولی کے لئے کچھ شرائط ضروری ہیں، جو حسب ذیل ہیں:

۱۔ پہلی شرط یہ ہے کہ ولی مکلف ہو یعنی عاقل اور بالغ ہو، اس لئے کہ بے عقل، مجنون اور نابالغ مرفوع القلم ہیں، ان کو خود اپنی ذات پر بھی ولایت حاصل نہیں ہے تو دوسرے پر کیوں کر حاصل ہوگی، نیز اس ولایت کی بنیاد بعددنی پر ہے، اور معاملہ کسی مجنون یا نابالغ کے حوالہ کر دینا بعددنی نہیں (جایہ ۲۹۸۴)۔

بلوغ کی شرط حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے یہاں ہے، استدلال اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا نکاح الا باذن ولی مرشد أو سلطان“۔

صاحب مجمع الزوائد کہتے ہیں کہ اس روایت کو طبرانی نے الاوسط میں نقل کیا ہے اور اس کے درجہ بال بھیج کے درجہ ہیں۔ ایک قول جس کی نسبت بعض حنابلہ اور مالکیہ کی طرف کی گئی ہے، یہ ہے کہ بلوغ شرط نہیں ہے، اس قول کی بنیاد اس روایت سے جس میں ہے کہ عمر بن ابی سلمہ نے اپنی ماں حضرت ام سلمہؓ کا نکاح حضور اکرم ﷺ سے کر دیا جب کہ ان کی عمر اس وقت تین سال یا چھ سال کی تھی (مشکوٰۃ ص ۲۸۰، شرح معانی ص ۱۰۷) مگر یہ استدلال روایت میں موجود بعض انتہائات کی بنا پر محض نظر ہے، اس لئے کہ امام حماد نے اس کو ولایت کے بجائے وکالت قرار دیا ہے، یعنی حضرت ام سلمہؓ نے خود ایسا کر کے کے بجائے اپنے بیٹے کو وکیل بنا دیا (طحاوی ص ۱۰۷) بعض لوگوں نے کہا ہے کہ عمر سے مراد عمر بن ابی سلمہ نہیں بلکہ عمرہ رقیہ ہیں، ایک قول یہ ہے کہ نکاح عمر نے نہیں بلکہ ان کے بیٹے عمر بن سلمہ نے دیا (العرف الفدی ۱۰۷)۔

علامہ وازیری ارشاد فرماتے ہیں:

وفع الظلم عن ثلاثة المعنون حتى يوليقي و التام حتى يستيقظ و الصغیر حتى يبلع (مشکوٰۃ)۔

کہ تین اشخاص مرفوع القلم ہیں، مجنون اناتہ سے نقل، صوبہ او انفس جاگنے سے نقل، نابالغ بالغ ہونے سے نقل۔

اس حدیث سے نابالغ کی جو پوزیشن واضح ہوتی ہے، اس کا بھی انکشاف ہے کہ ولایت جیسے ذمہ دارانہ منصب پر نابالغ محض

فائز نہ ہو، جبکہ بہت سے ائمہ کے نزدیک وہ خود دوسرے کی ولایت انہما کے تحت ہے۔

۴۔ دوسری شرط یہ ہے کہ وہ وارث ہو، مگر اسے حصہ وارث ملنا ضروری نہیں، محض وراثت کا کافی ہے جس سے کوئی انسان مستحق وراثت ہو سکتا ہے، خواہ وہ عصبہ میں سے ہو یا ذوی القربی یا ذوی الارحام میں سے، اور مگر وہ وراثت کا اقتدار بن سکا ہو یا محبوب یا محروم ہو، فقہاء احناف نے اولیاء کی جو فہرست پیش کی ہے اس کے پیش نظر یہ شرط ثابت ہوتی ہے۔ ثانی نے تولی کی تعریف ہی ان الفاظ میں کی ہے الولی ————— شرعاً العاقل البالغ الوارث الہی (ثانی ۳۰۴)۔

اس سے صرف سلطان کا اشتہار کیا جاسکتا ہے جو آخری ولی کی حیثیت رکھتا ہے، ارشاد نبوی ہے:

فان اشتجروا فالسلطان ولی من لا ولی له (ترمذی ۲۸۸)۔

یعنی اختلاف کے وقت سلطان اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہیں۔۔۔۔۔۔ چونکہ یہ آخری اور فیصلہ کن مرحلہ ہے، اس لئے اس کو عام قاعدہ سے الگ رکھا جاسکتا ہے۔

۳۔ تیسری شرط یہ ہے کہ ولی آزاد ہو، اس لئے کہ غلام خود اپنے ذاتی تصرفات کا بھی مالک نہیں ہے، خود دوسرے کے تصرفات کا مالک کیسے ہوگا (جہاد ۲۸۸)۔

۴۔ ولی اور زیر ولایت لڑکی میں اتنا فرق ہے کہ وہ بھی شرط ہے، کوئی کافر مسلمان عورت کا ولی نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ فرمان خداوندی ہے:

"ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً"۔ اور اللہ ہرگز کافروں کو مؤمنوں پر راہ نہیں دے گا۔

پس کافر کا ولی ہو سکتا ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے:

"والذين كفروا بعضهم اولياء بعض"۔ اور کفار باہم ایک دوسرے کے ولی ہیں۔

اس شرط سے بعض صورتیں مستثنیٰ ہیں، مثلاً سلطان کی ولایت کے لئے اقتداء بہ شرط نہیں ہے، مسلم حکمران لا وارث ذیہ کا ولی ہو سکتا ہے، اسی طرح مسلمان آقا اپنی غیر مسلم ہاندی کا اور کافر آقا اپنی غیر مسلم ہاندی کا کلاچ کر سکتا ہے (نیل الاوطار ۷۹)۔

۵۔ پانچویں شرط یہ ہے کہ ولی، معاملہ کا شعور رکھتا ہو، مصالح کلاچ سے باخبر اور لڑکی کے حق میں سانس، حنجیدہ اور ہمدرد ہو، اسی لئے فقہاء نے ایسے ولی کی ولایت ساقط قرار دی ہے جس کے بارے میں خاص معاملہ کلاچ میں خیانت یا فسق کا ثبوت مل جائے، حتیٰ کہ نزدیک زندگی کے عام معاملات میں فسق و خیانت ولایت کے لئے نقصان دہ نہیں ہے، لیکن خاص معاملہ کلاچ میں اگر بعد یا حتیٰ یا منع و ساقط کا ثبوت مل جائے تو اس کی ولایت ساقط مانتی جائے گی، اور اس کا کیا ہوا کلاچ ہانڈ نہیں ہوگا، اس معاملے میں باپ کا بھی اشتہار نہیں ہے، بچوں عام حالات میں باپ کا تصور ولی مانا گیا ہے۔ وہ اپنی لڑکی کا کلاچ غیر نکو میں یا عین حاصل کے ساتھ بھی کرے تو

امام ابو حنیبلہ کے نزدیک یہ جعلی اعزاز نہیں سمجھا جاتا، بلکہ یہ مانا جاتا ہے کہ شاید کوئی اور بڑی مصلحت پیش نظر ہوگی جس کی بنا پر کثامت اور فحش و فحسان کو اس نے نظر انداز کر دیا ہوگا (جو ایہ ۳۵)۔

لیکن باپ جیسے دلی کے بارے میں بھی اگر متین کے ساتھ ثابت ہو جائے کہ اس نے لڑکی کے نکاح میں اپنے کسی مفاد کے لئے لڑکی کے مصائب کو نظر انداز کر دیا ہے اور اس نے فحش و لاپرواہی یا بددیانتی کا مظاہرہ کیا ہے تو اس کا کیا ہوا نکاح نافذ نہ ہوگا فقہاء نے بڑی وضاحت کے ساتھ اس مسئلے پر روشنی ڈالی ہے (دیکھئے، ثانی ۳۴۳)۔

اہل دلی عام معاملات میں متحکم، خائف اور بد پابنت مشہور ہونے کے باوجود خاص معاملہ نکاح میں کثامت اور مصائب نکاح کا لحاظ کرتے تو اس حد تک اس کی ولایت معتبر ہوگی، اور نکاح درست ہوگا (نہضت، ثانی ۳۱۸، دلی نمبر ۲۳۲، باب الاموال، ج ۲، فقہ ۳۳۳)۔

یہاں ایک کامل وضاحت بات یہ ہے کہ اگر دلی اور زمر ولایت لڑکی کے درمیان کسی دوسرے معاملے میں کوئی مقدمہ بازی یا تحصیل حق کا نزاع ہیں، یا ہوتو فقہاء نے اسے باہم عداوت قرار دینے سے انکار کیا ہے جس کا منتہی یہ ہے کہ اس سے ولایت نکاح مشتبہ نہ ہوگی، اس لئے کہ دونوں الگ الگ معاملے ہیں، مصاحب درمختار عداوت کی تشریح کے ذیل میں رقمطراز ہیں:

ثم انما يثبت العداوة بنحو قذف أو جرح أو قتل أو ولي لا بمخاصمة، نعم هي تمنع الشهادة فيما وقعت فيه المخاصمة.

اس پر ثانی نے ان دو بہانے کے حوالے سے لکھا ہے:

وقد يتوهم بعض المتفلسفة من الشهود أن من خاصم شخصا في حق أو ادعى عليه بصير عداوة فيشهدون بينهما بالعداوة، وليس كذلك، وإنما يثبت بنحو... الخ (رد المحتار، کتاب النکاح ۳۴۳)۔

لیکن آج نکاح سے دور میں اس پر غور کرنے کی ضرورت ہے کہ کیا دونوں معاملوں کو آج فقط الگ الگ دیکھا جاسکتا ہے؟ اور کیا آج ایک معاملہ کی مخالفت دوسرے معاملے پر اثر انداز ہوگی؟ یہ تو ہوئی اور نہیں کا دور ہے، آج جنگ صرف حق کی نہیں بلکہ زیادہ تر ہوس کی ہوتی ہے، ایک دلی جو ایک معاملے میں زیر ولایت لڑکی سے مخالفت رکھتا ہو وہ نکاح کے معاملے میں اس مخالفت سے قطع نظر کر کے واقعی اس کا تعلق ہوگا؟ کم از کم آج کے دور میں میرے لئے یہ سمجھنا مشکل ہے۔

۶۔ اگر نکاح (۱) امام مالک، امام شافعی اور امام احمدؒ نے دلی کے لئے مرد ہونے کی بھی شرط لگائی ہے، اس لئے کہ مرد کی لگاؤ زیادہ اور رہی ہوتی ہے، وہ معاملہ کے مصائب و مصائب کو زیادہ اچھی طرح سمجھ سکتا ہے، اس سلسلہ میں بعض آیات و روایات سے استدلال کیا گیا ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے: الرجال قوامون على النساء (نساء، ۳۴) مردوں کو عورت پر نگرانی حاصل ہے۔

نیز ارشاد ہے: وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكَحْنَ إِذَا تَوَاصَوْا بِهِمْ بِالْمَعْرُوفِ (سورہ بقرہ ۲۳۴)۔

جب جو عورتیں باہمی رضامندی سے معروف طریقے پر اپنے شوہروں سے نکاح کرنا چاہیں تو ان کو نہ روکو۔

ان دونوں آیات میں عورتوں کے معاملے کا مالک مردوں کو بتایا گیا ہے۔ مگر ان دونوں آیات سے ولایت نکاح کے مسئلہ کو کوئی واضح قطع نہیں ہے، اس لئے کہ پہلی آیت میں نکاح کے بعد کی قرابت بھی مراد ہو سکتی ہے۔ اسی طرح دوسری آیت میں مردوں کی اس نقل انداز طبیعت پر قدغن لگائی گئی ہے جو عام طور پر عورتوں کے معاملے میں روا رکھا ہوتا ہے، بلکہ "ہنکھن" سے تو نکاح کے معاملے میں عورتوں کی خود اختیاری کا ثبوت فراہم ہوتا ہے، مگر ممکن ہے کہ سماجی برتری کی بنا پر وہ ان کے ذاتی اختیارات میں رکاوٹ ڈالیں، اس لئے مردوں کو اس سے باز رکھا گیا، اس کا ہرگز یہ معنی نہیں کہ نکاح کی ولایت صرف مردوں کو حاصل ہے۔

ایک استدلال حضرت ابو ہریرہ کی حدیث مرفوعہ سے کیا گیا ہے، جس کو ابن ماجہ دارقطنی نے روایت کیا ہے: لَا تَصْرُوحُ الْعَوْرَةُ الْعَوْرَةَ وَلَا تَرْوِجُ الْعَوْرَةَ نَفْسَهَا (نہ ۱۱۸۰۶۰) کہ عورت کسی عورت کی شادی نہیں کر سکتی اور نہ عورت خود اپنی شادی کر سکتی ہے۔ یہ روایت کی طرح سے منقول ہے۔

طبرانی، دارقطنی، ابن عدی اور ابن ماجہ نے اس کو حضرت ہامد، عمران بن حصین، ابن عمر، حضرت علی، حضرت انس وغیرہ صحابہ سے بھی نقل کیا ہے، مگر حافظ ابن حجر نے اس حدیث کی تمام سندوں کو لغو اور واسی قرار دیا ہے (الدرر النقیض فی تخریج الامالیۃ الہدیۃ ۲۹۹ء تا ۳۰۰ء)۔

حنفیہ کے نزدیک ولی ہونے کے لئے مرد کی شرط نہیں ہے، بعض عورتوں میں جو عورتیں بھی ولی بن سکتی ہیں اور معاملہ نکاح میں وہ تعریف کر سکتی ہیں، حضرت عائشہؓ نے اپنی چھٹی طہر کی شادی اپنے بھائی کے نائبانے میں کرائی تھی، اس سے کچھ اس طرف رہنمائی حاصل کی جا سکتی ہے (طہری ص ۷)۔

۷۔ بعض فقہاء نے ولی کے لئے عدالت کی بھی شرط لگائی ہے، ان کا استدلال حضرت ابن عباس کی اس حدیث سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا لَا نِكَاحَ إِلَّا بِإِذْنِ وَلِيِّهِ مَوْشَدٍ أَوْ مُسْلِمَانِ (طبرانی)۔

اس میں "ولی موشد" کی تفسیر ان حضرات نے ولی عادل سے کی ہے، مگر یہ مفہوم متعین نہیں ہے، اس لئے کہ شد کا احتمال عقل کے لئے بھی ہوتا ہے، ارشید اسی سے آیا ہے۔

یہ رائے قابلہ اور شافعی کی ہے، ان کے بالقابل امام ابو حنیفہ اور امام مالک ولایت کے لئے عدالت کا شرط نہیں کرتے۔

۳۔ کون اپنا نکاح خود کر سکتا ہے اور کون نہیں؟

جو لوگ اپنا نکاح خود کرنے کی اہلیت و صلاحیت رکھتے ہوں، شریعت اسلامی نے ان کو اپنا نکاح خود کرنے کا اختیار دیا ہے

خود اور دہریوں یا عورت، لیکن اپنا نکاح خود کرنے کی صلاحیت نہیں رکھتے ان کی سہولت اور معاملہ کے پیش نظر ان کے نکاح کا اختیار ان کے اولیاء کے حوالہ کیا ہے۔

ولایت کے ذیل میں ان دو قسموں کے وجود سے تمام فقہاء کا اتفاق ہے، البتہ افراد کی تقسیم میں جزوی طور پر اختلاف پایا جاتا ہے۔

فقہاء اختلاف نے ہر عاقل، بالغ، آزاد اور مکلف شخص کو خود اور مرد و یا عورت، جسم اول میں داخل کیا ہے، اور بے عقل، مجنون، ممتور، مرقوق اور نابالغ افراد کو جسم ثانی میں داخل کیا ہے، خواہ وہ مرد و یا عورت۔

جسم اول کے افراد اپنے نکاح کے معاملے میں ولی کی مرضی و اجازت کے پابند نہیں ہیں، وہ اپنا نکاح خود اپنی مہارت سے کر سکتے ہیں، بشرطیکہ عورت ہونے کی صورت میں وہ کلامت اور مہر مثل کا لحاظ رکھیں، اولیاء کو اس صورت میں صرف ولایت مذہب حاصل ہوتی ہے، یعنی یہ ہے کہ نکاح کا معاملہ اولیاء کی نگرانی اور سرپرستی میں انجام پڑے ہو، البتہ کلامت کے ختم ہونے یا مہر مثل کی کمی کی صورت میں ظاہر الرویہ کے مطابق اولیاء کو حق اعتراض حاصل ہوگا، یعنی وہ قاضی کے ذریعہ اس نکاح کو ختم کر سکتے ہیں، اور امام ابوحنیفہ سے مروی متن ابن زیاد کی روایت کے مطابق غیر مکلفوں میں نکاح ہی منقطع نہ ہوگا (جامعہ ۲۹۴، شرح ۲۵۶)۔

جسم ثانی کے افراد اپنے نکاح کے باب میں ولی کی مرضی و اجازت کے پابند ہیں، وہ اپنی مہارت سے اپنا نکاح نہیں کر سکتے، اگر وہ اپنا نکاح اپنی مہارت اور مرضی سے کر لیں تو ان کا نکاح اولیاء کی اجازت پر منقوف ہوگا، اولیاء کو ان افراد پر ولایت اجبار حاصل ہے، یعنی اولیاء ان کی مرضی جاننے بغیر اپنی پسند سے ان کا نکاح کر سکتے ہیں، یہاں تک بات ہے کہ اس معاملہ میں باپ اور دادا اور بھراؤ اولیاء میں فرق ہے، کہ باپ اور دادا کا کیا ہوا نکاح لازم ہوتا ہے، کاٹل فتح نہیں ہوتا ہے، جبکہ بھراؤ اولیاء کا کیا ہوا نکاح غیر لازم اور قابل فتح ہوتا ہے (جامعہ ۲۹۴، ۲۹۵)۔

دیگر انہ کو اس تقسیم کی بعض جزئیات سے اختلاف ہے۔

نکاح کے باب میں عورت کی خود اختیاری کا معاملہ:

مثلاً امام ابوحنیفہ کے علاوہ تمام ائمہ کے یہاں ایجاب و قبول کے باب میں عورت و مرد کے درمیان فرقی کیا گیا ہے، امام مالک، امام شافعی، اور امام احمد کے نزدیک عورت کی مہارت سے نکاح منقطع نہیں ہوتا، چاہے اس کا ولی سو بار اٹھارہ رضا مندی کرے (امرف لفظی ۲۰۹)۔

امام ابوحنیفہ کی ایک روایت بھی یہی ہے، امام محمد کے نزدیک عورت کی مہارت سے نکاح تو ہو جاتا ہے مگر ولی کی اجازت پر منقوف رہتا ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک بالغ عورت اپنی مہارت سے اپنا نکاح خود کر سکتی ہے، مہارت یا اجازت کے باب میں دو ولی

کی پابندی نہیں ہے، ولایت بشر یہ ہے کہ وہ خود اعلان نہ کرے بلکہ ارمیاء کے ترجمہ سے نکاح کا معاملہ کرے تاکہ نہ بے حیائی تصور نہ ہو۔ طایر
ابو داؤد میں امام ابو جعفر صفی بھی امام ابو حنیفہ کے ہم خیال ہیں (ج ۲ ص ۳۶۲-۳۶۳)۔

دوسرے قضا کی طرف سے استدلال میں عام طور پر جبر و ولایت بخشنی کی جاتی ہیں اور اس میں ایک نہ جس روایت حضرت ابو سہری
بشعری کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اور ثاثر فرمایا:

لا نکاح الا بولي (ترمذی ص ۱۰۰) کہ بغير ولي کے نکاح نہیں ہوگا۔

روایت کا جائزہ:

یہ حدیث کی طرق سے مستحکم ہے مگر کھٹکھٹا نے اس پر کلام کیا ہے، یہ حدیث متصل ہے یا مرسل؟ اس میں علماء کا اختلاف
پایا جاتا ہے۔ امام طحاوی نے اور اسال کے قول کو ترجیح دی ہے، اس حدیث کی متعدد اسانید پر امام ابو حنیفہ نے متصل کلام کیا ہے، اور اپنے
خاص طرز میں اس سے استدلال کے خواہش پر روایتی ذاتی ہے (طوای ص ۱۰)۔

طحاوی بخاری نے بھی اس حدیث کو مستنداً مضطرب قرار دیا ہے، اور اس کے بالذاتی دیگر زیادہ صحیح روایات کو ترجیح دی ہے
(مرقۃ ص ۱۰۷)۔

اور اصولی طور پر بھی یہ بات قابلِ لحاظ ہے کہ ایک مضطرب روایت، جب صحیح ترین روایات کے بالذاتی نہ جائے تو مضطرب
روایت کو ترجیح حاصل نہ ہوگی۔

اس کے علاوہ یہ روایت اور ثلاثہ کے ہمارے زیادہ زیادہ امام محمد کے موقف کی دلیل بن سکتی ہے، جو اس کے قائل ہیں
کہ ول کی جانب سے عہد تشریف نہیں ہے، بلکہ صرف اجازت شرط ہے۔ ملا نکاح الا بولي کا معنی یہی ہو سکتا ہے کہ نکاح بغير ولي
کے یعنی بغیر اس کی اجازت کے درست نہیں ہے، عورت کی عہد تشریف کا بعد ہمارا اس کے معنی میں ایک طرح کا افتادہ ہے۔

اس کے علاوہ اس حدیث کا کوئی ایک مثل نہیں ملتا ہے، اس میں بھی معنی مکمل ہیں، اس لئے کہ حدیث میں بھی معنی صحیح ہے
بھی کہول ہو سکتی ہے اور بھی نہیں کہول، دوسری روایات کے ناظر میں بھی کمال پر محمول کرنا زیادہ بہتر معلوم ہوتا ہے۔ ہمارے کشمیری۔ کچھ
ہیں کہ گفتہ میں جس بلکہ مصدر کی تفسیر میں کمال مراد ہے یعنی تھیں کو مصدر کے درجہ میں فرض کیا گیا ہے، اولی کے نہ ہونے سے معاملہ
بہتر ہو تھیں چہاں ہو سکتا ہے، حتیٰ کہ ہم سے تفسیر کیا گیا ہے، اس لئے تفصیل کا ذکر کرنے کے لئے ولی کی اجازت کی ضرورت ہے (مرد۔
قادی ص ۱۰۰) لیکن یہاں اس نقطہ نظر سے بھی خود کیا جائے کہ کسی صورت پر ولی کو ترجیح روایت حاصل ہوتی ہے، اولی کے نہ ہونے کے طور پر یا
حیثیت کی اولیٰ وغیرہ سے کسی چیز یا غیرہ، شافعیہ اس کو اولیٰ کے حق کے طور پر دیکھتے ہیں، بلکہ منہ اس کو عورت کے مفاد کی چیز قرار دیتے
ہیں (منہ ص ۱۱۰)۔

اس لحاظ سے اگر عاقلہ یا عورت خود اپنے شوہر کا صحیح طہر یا کتاب کرے اور کتہہ است یا شوہر کی لاکھ سے اس میں نقص واقع

نہ ہو تو ولایت کی علت کے لحاظ سے یہ قائل اعتراض نہیں ہونا چاہئے، امام محمد نے فقہت مرقا ردی کا ایک اثر امام ابو حنیفہ کے موقف کے حق میں پیش کیا ہے، نیز اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ نزاع کی صورت میں سلطان سے رجوع کا حکم دیا گیا ہے۔

فان الشجر والى سلطان ولي من لا ولي له (ترمذی ۲۸۸۸)۔

ظاہر ہے کہ اگر یہ دلی کا حق ہے تو سلطان کی طرف مراجعت کی حاجت کیا ہے، اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ عورت کے مصالح کے پیش نظر اس مراجعت کا حکم دیا گیا ہے (اعرف لحدی ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳)۔

بہر حدیث میں ولایت عام ہے، ولایت ایہا اور ولایت استحباب دونوں مراد ہو سکتے ہیں، اور یہ بھی ممکن ہے کہ حدیث اپنے عموم پر باقی نہ ہو، بلکہ اس میں صرف دو افراد اہل ہوں جو مذکورہ بالا قسم دانی کے دلی میں آتے ہیں، جن پر دلی کو ولایت ایہا حاصل ہوتی ہے، اس شخص کی بنیاد دو دلائل ہیں، جن میں نکاح کے باب میں عورتوں کو خود مختاری دینی گئی ہے (حرکۃ شریعت حلقہ ۲۰۷)۔

اسی طرح یہ قیاس بھی اس کے لئے مخصوص بن سکتا ہے کہ جب عورت عقل و بلوغ کے مرتبے میں پہنچ کر نکاح، اجارہ اور دیگر مالی معاملات میں خود مختار ہو جاتی ہے، تو صرف نکاح کے معاملے میں دودلی کی پابندیوں سے بھی آزاد پایا کر دے، جسے تخصیص درست ہے یا نہیں؟ تو ”اذا نکح فلا نکاح“ میں ایسی دقیق العید کی تشریح کے مطابق اگر رائے بالکل واضح اور علی ہو تو تخصیص بن سکتی ہے، جیسا کہ اختلاقیات کی بیشتر روایات میں یہ عمل ہوا ہے (اعرف لحدی ۲۰۹۸)۔

علامہ کشمیری نے اس حدیث کا ایک اور مرقی تالیف ہے کہ عورت اگر اپنی مرضی اور اپنی اجازت سے نکاح اور غیر مثل کا نکاح رکھے بغیر نکاح کر لے تب تو ظاہر ہے کہ دلی کو حق اعتراض حاصل ہے اور وہ نکاح قاضی ہے، اس لئے کہ عورت نے اپنے مصالح کا لحاظ نہیں رکھا، لیکن اگر عورت نکاح اور غیر مثل کو طوطا رکھتے ہوئے نکاح کرے تو اس حدیث پر عمل کی صورت یہ ہوگی کہ دلی کو اجازت دینے پر مجبور کیا جائے گا جیسا کہ حدیث ذیل کا مقتضی ہے:

”والایم اذا وجدت لها کفوا“ الخ (ترمذی)۔ یہ شوہر کی عورت کا کفو ملے تو نکاح میں تاخیر نہ کرو۔

اسی طرح آیت پاک بھی اس طرف اشارہ کرتی ہے:

”ولا تعضلوهن ان ینکحن اذواجنهن“ الخ اور ان کو اپنے شوہروں سے نکاح کرنے سے نہ روکو۔

اسی طرح دلی اگر جبری اجازت دے دے تو ”لا نکاح الا بولی“ کا فتاویٰ راہ ہو گیا، اس طرح ”لا نکاح الا بولی“ کا معنی یہ ہوا کہ ”لا نکاح الا باسہلہا النولی“ یعنی نکاح میں دلی کی رضا مندی حاصل کرنے کی کوشش ہونی چاہئے، خواہ وہ درنا مندی نکاح سے قبل حاصل ہو یا نکاح کے بعد (اعرف لحدی ۲۱۱۸)۔

فرض ان چند در چند احتمالات و معانی کی بنا پر یہ حدیث اعتراض حاکم کے حق میں کافی کمزور ہو جاتی ہے، مسانید ابو حنیفہ میں یہ

روایت حضرت امام ابوحنیفہ کے حوالے سے بھی آئی ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ روایت امام ابوحنیفہ کے سامنے بھی تھی، مگر اس کا مطلب ان کے نزدیک اس سے مختلف تھا جو ائمہ ثلاثہ نے سمجھا ہے، اور اسی لئے یہ کہا بھی سمجھ نہ ہو گا کہ ممکن ہے کہ امام ابوحنیفہ تک یہ حدیث نہ پہنچی ہو (اعرف اللہ ۲۰۹)۔

حضرت عائشہ صدیقہؓ کی روایت:

ایک حدیث حضرت عائشہ صدیقہؓ کی بھی اس سلسلے میں پیش کی جاتی ہے۔ جس کو احمد ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ اوراری نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

ایما امرأة نکحت بغیر إذن ولیها فنکاحها باطل، باطل، باطل، فان دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها، فان اشترى والفسلطان ولی من لا ولی له (مشکوٰۃ علی المرتضیٰ ۲۷۲)۔

جو عورت اپنے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کر لے اس کا نکاح باطل ہے، باطل ہے، باطل ہے، اگر اس کے ساتھ دخول کرنے کا شرعاً حلال کرنے کی وجہ سے اس کے لئے مرد واجب ہے، اگر ان میں باہم اختلاف ہو جائے تو سلطان اس شخص کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہیں۔

اس حدیث کے طریق پر بھی کام کیا گیا ہے، مگر امام ترمذی نے اس کو سن قرار دیا ہے، لیکن حدیث کو قابل استدلال تسلیم کرنے کے باوجود زیر بحث مسئلہ پر اس سے استدلال مشکل ہے، اس لئے کہ ”نکاحها باطل“ کا ایک معنی یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ”نکاح کے باطل ہونے کا امکان ہے“۔ یہ اس وقت ہے جبکہ لڑکی نے غیر نکاح میں باہم میل سے کم پر شادی کر لی ہو، باطل کے معنی یہ ہے فائدہ کے بھی ہیں، ارشاد باری تعالیٰ ہے:

”وَبَنَّا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا“ (اے پروردگار! آپ نے اس کو بے فائدہ پیدا نہیں کیا)۔

اگر یہ معنی ٹھوڑے ہو تو مطلب یہ ہو گا کہ ولی کی مرضی کے بغیر کیا ہوا نکاح بے فائدہ اور معاصی و مفادات سے خالی ہے۔

حدیث کی یہ تفصیص یا تاویل اس لئے کی جا سکتی ہے کہ ان آیات اور روایات مجملہ سے تعارض لازم نہ آئے، جن میں نکاح کی نسبت عورت کی طرف کی گئی ہے، یا جن میں اس کی رائے اور مرضی کو خاص الہیت دی گئی ہے، بلکہ خود پرخطر حدیث میں بھی بعض ایسے اشارات موجود ہیں جن سے ولی کی اجازت کے بغیر کئے ہوئے نکاح کا جواز ثابت ہوتا ہے مثلاً اسی حدیث کا یہ بخلا ہے کہ:

”فان دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها“۔

دخول کے بعد جو بہر کا حکم اور اس کے لئے احتمال فرج کی تعطیل صحت عقد کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

علاوہ ازیں اس حدیث کے درودای اپنے مصلحتی کے لحاظ سے امام ابوحنیفہ کے ہم خیال نظر آتے ہیں، حضرت عائشہ کے بارے میں گذر چکا ہے کہ انہوں نے اپنی بیٹی حضرت طلحہ کی شادی اپنے بھائی منذر بن زہر سے بطور خود کردی تھی، جبکہ طلحہ کے

باپ عبد الرحمن شام میں تھے، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی اولی نہیں تھیں، لیکن ولی کے طبعی انہیوں نے شادی کر دی، حضرت عبد الرحمن شام سے واپسی پر اس معاملہ پر کچھ کبیدہ خاطر ہوئے لیکن بہن کی عزت کا لحاظ کر کے اس کو رد نہیں کیا، بعض روایات میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ نے ایجاب و قبول دوسرے مردوں کے ذریعہ کر لیا تھا، خود نہیں کیا تھا (طہری ص ۶۲) لیکن سوال یہ ہے کہ دوسرے حضرات بھی تو ولی نہیں تھے نہ یادو سے نہ یادوان کو حضرت عائشہ کا دیکل قرار دیا جاسکتا ہے۔

فرض مذکورہ واقعہ سے کم از کم اتنا ضرور ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ کے نزدیک نکاح کی صحت کے لئے ولی کا موجود ہونا ضروری نہیں تھا، اسی طرح اسی مسئلہ کے دوسرے راوی امام زہری بھی اس معاملہ میں امام ابوحنیفہ کے ہم خیال ہیں (اعرف قطبی ص ۲۰۹)۔

راوی کا اپنا ردایت کے خلاف مسلک اختیار کرنا اس بات کی علامت ہے کہ روایت کا معنی وہ نہیں ہے جو بظاہر مفہوم ہو رہا ہے، بلکہ دوسری روایات اور خود روایت حدیث کے مابین کے تناظر میں اسی دلیل یا تخصیص کرنی ہوگی جو مذکورہ ولی۔ ایک حدیث یہ پیش کی جاتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها فإن الزانية هي التي تزوج نفسها (مسند طبری ص ۲۰۹)۔

مگر اس حدیث کے بارے میں ابن حجر کے حوالے سے پہلے بتایا جا چکا ہے کہ اس حدیث کی کوئی سند محفوظ نہیں، ہر سند لغو اور اسی ہے (الدریہ فی تاریخ الامامیہ ص ۲۹۶، ۲۹۷)۔

عقلی دلیل:

اگر بلاشبہ موقف کی تائید میں ایک بات یہ بھی کہتے ہیں کہ مرد جس یا جس شخص سے نکاح کرتا ہے، اس لئے معاملہ نکاح ان کے حوالے کرنا خطرے سے خالی نہیں، مگر اس دلیل میں کمزوری یہ ہے کہ جس خطرے کا امکان ہے وہ اولیاء کی مداخلت سے دور ہو سکتا ہے، نتیجہ بھی اس کے قائل ہیں کہ اگر مرد بہت بات میں بہرہ کر غیر نکاح میں شادی کرے یا نکاح میں مرض کا علاج نہ کرے تو اولیاء کو اعتراض کا حق حاصل ہے (ہدایہ ص ۲۹۷)۔

ختمیہ کے دلائل:

کتبہ کی طرف سے عام طور پر وہ آیات و روایات پیش کی جاتی ہیں جن میں نکاح کی نسبت عروہ و عورت کی طرف کی گئی ہے، اگر عورت اپنے نکاح کے باپ میں خود بھی نہ ہو، اور اسے اپنی عورت سے حق نکاح حاصل نہ ہو تو یہ نسبت بے معنی ہو جائے گی، مثلاً

ارثہا ہائی نہائی ہے۔
 "ان ملئها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره"۔

شہری خاق کے بعد موت۔ اس وقت تک توہ کے لئے حلال نہیں ہوگی جب تک کہ وہ اس شوہر کے علاوہ کسی دوسرے شوہر سے نکاح نہ کرے۔

۲۔ ایک دوسرے تمام پر ارشاد ہے: "کَلَّا لَعَلَّوْهُنَّ اِنْ يَنْكَحْنَ اٰزْوَاجَهُنَّ"۔ ان کو ان کے شوہروں سے نکاح کرنے سے روکنا۔

۳۔ ایک اور جگہ ارشاد ہے: "لَا اِذَا بَلَغْنَ اَعْلَاهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ لِهِنَّ اَعْلَاهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ"۔ پھر جب وہ اپنی دست آویز پہنچیں تو وہ اپنے حق میں معاف۔ عریضے پر جوگی کہیں تو اسے بڑی ممانعت نہیں۔ ان تمام بات میں نکاح کی نسبت غور و خوض کی طرف کی گئی ہے یہاں بہت کی دلیلیں ہیں کہ ان کے لئے نکاح اور نکاح کرنا درست ہے۔

۴۔ دین کی طرف آئے تو خود بخود یہ مسئلہ سامنے آئے گا کہ اگر نکاح کا حکم قرآن و احادیث سے درست ہے تو ہر مسئلہ کا جواب انتقال ہو گیا تو حضور نے ان سے نکاح کرنے کا ارادہ فرمایا حضرت مسئلہ نے اس مسئلہ میں کئی اعتراض پیش کئے اس میں ایک یہ تھا کہ:

"کس احد میں کو ایسی حاضر آ کر یا رسول اللہ میرا کوئی ولی موجود نہیں ہے۔"

اس پر حضور نے ان کو اطمینان دیا کہ:

"اليس احد من اولياءك حاضر او لا فلا ولا ویرحتني" الخ

تمہارے کسی کو خرافہ موجود ہے یا نہ ہو، میرے سامنے میں اللہ حاضر ہے۔

اس طرح حضور ﷺ نے صرف طور پر عرض میں اپنی نئی سوچ رکھی کہ جو ضروری اور محض اس کی رضا مندی و کافی قرار دیا اور باوجود ایک چھوٹا سا باقی ہے نے اسباب کیا اور حالہ نکاح میں ہو گیا اور اس کی رضامندی کا جواب دیا۔

بعض اعتراضات۔ ان میں یہ کثرت پائی۔ یہ کہ حضور خود تمام مسلمانوں کی ولی تھے وہیں نے ان کے لئے ولی کی ضرورت تھی، امام باقر علیہ السلام نے فرمایا کہ: "خبر من بعدی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ: "اذا مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلیکون خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم"۔

مذہب امام باقر میں یہ کہ: "اذا کان لعلہا عقیب" الخ

کہ ہر مسئلہ کے گمراہوں کی خبر سوچو گی میں نکاح ہو۔

اس بات اور وضاحت ہو چکی ہے کہ اس بات پر اہل ایمان کی خبر جو ان کے ہم و غما کے پیغمبر کی خبر اور ان کے

کر گئی ہے، اسی کے ساتھ حضرت ام سلمہ کے اختتامِ عدت کے موقع پر حضور کا یہ ارشاد بھی پیش نظر رکھا جائے تو نکاح کے باپ میں عورت کی خود اختیاری کا مسئلہ بالکل صاف ہو جاتا ہے:

”لقد حللت فانکحی من شئت“ (مرا نام مالک ۱۶۷)۔

تم حلال ہو گئی ہو، پس جس سے چاہو نکاح کرو۔

۵۔ ایک اور روایت انجی الکفا کے ساتھ آئی ہے جس کو سعید بن منصور نے حضرت ام سلمہ کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ:

”جاءت امرأۃ إلی رسول اللہ ﷺ فقلت إن أہی الکحنی وجلا وانا کازہة فقال لا یہیہا لا نکاح لک اذہی فانکحی من شئت (الدرایۃ ۴۹۴)۔

ایک عورت دربارِ نبوت میں حاضر ہوئی اور عرض فرمادی کہ میرے باپ نے میری شادی ایک عورت سے کر دی ہے حالانکہ

مجھے دوپٹہ نہیں ہے، تو اس کے باپ سے آپ نے ارشاد فرمایا کہ تیرے کے ہونے نکاح کا اختیار نہیں، (اور عورت سے فرمایا) چاہا جس سے چاہو نکاح کرو۔

حافظ ابن حجر نے اس کو مرسل جید تسلیم کیا ہے (الدرایۃ فی تخریج احادیث الہادیۃ ۴۹۴)۔

ولایتِ اجبار کی بنیاد:

یہاں ایک اہم ترین اختلاف ولایتِ اجبار کی بنیاد کا ہے، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک ولایتِ اجبار کی

بنیاد بکارت ہے، ترمذی نے ان حضرات کا مذہب نقل کیا ہے:

وقال بعض اہل المدینۃ: تزویج الاب علی البکر جالو وإن کتھت ذلک وهو قول مالک بن انس

والشافعی وأحمد وإسحاق (ترمذی ۲۱۰۸)۔

بعض اہل مدینہ کا خیال یہ ہے کہ باپ کے لئے باکرو کی شادی اس کی مرضی کے بغیر کرنا درست ہے، مالک بن انس،

امام شافعی، امام احمد اور اسحاق کی رائے یہی ہے۔

ان کے بالمقابل حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ ولایتِ اجبار کی بنیاد بکارت پر نہیں مگر یہ ہے (جایۃ ۴۹۴)۔

شافعیہ میں شیخ علی الدین بن سنی شافعی بھی حنفیہ کے ہم خیال ہیں، انکی ۷۷۷ سے زائد مسئلوں میں شافعیہ سے اختلاف رکھتے ہیں،

جن میں ایک یہ بھی ہے (امروہ ۱۶۵)۔

حنا بلہ میں جیہ اور ابن قیم بھی اس معاملے میں حنفیہ سے اتفاق کرتے ہیں (مکمل الدرر ۶۷۶)۔

انہی ثلاثہ کے دلائل:

انہی ثلاثہ کے پاس اس مسئلے میں کوئی مخصوص بنیاد نہیں ہے، وہ عقلی طور پر یہ استدلال کرتے ہیں کہ کنواہی لڑکی خود اپنا بل

یہ بالغ نکاح کا کوئی تجربہ نہیں رکھتی، اس لئے اس کا معاملہ اس کے حوالہ کر دینا مناسب نہیں، اس لئے ہمارے کنواری بن پر رکھا جانا چاہئے (جاریہ ۲۹۴)۔

اور چونکہ ان کے نزدیک اصل چیز تجربہ ہے، امام شافعی اس تجربہ کو عرفی بنیاد کے بجائے عقلی بنیاد پر دیکھتے ہیں، چنانچہ اگر کوئی لڑکی ذہنی مرتکب ہو جائے تو وہ ان کے نزدیک عقلی تجربہ حاصل ہونے کی بنا پر شبہ کے حکم میں ہے، چاہے عرف میں وہ کنواری بھی جاتی ہو، یہی وجہ ہے کہ نکاح کے تعلق سے استزاج کے وقت ایسی لڑکی کا محض سکوت کافی نہیں، بلکہ زبان سے اظہار ضروری ہے۔
لأنها لب حقيقة لأن مصيها عاقله إليها (جاریہ ۲۹۵)۔

مگر اس عقلی استدلال میں کمزوری یہ ہے کہ تجربہ بھی معوق ہے بلوغ اور شہوت پر، بلوغ سے عقل شادی بھی ہو جائے اور شوہر سے ملاقات بھی کر لے تو عقلی تجربہ حاصل نہ ہوگا، اور نہ عورت ہونے کی حیثیت سے مردوں کو سمجھنے کا ملقب اس کو آئے گا، اس لئے جب بات تجربہ کی آئے گی تو بھی بنیاد نکاح کا وسیع ہوتے کے بجائے بلوغ و عدم بلوغ کو دیکھا جائے گا۔
خفیہ کے دلائل:

حقیقہ کے پاس اس سلسلہ میں مخصوص بنیادیں موجود ہیں:

۱۔ بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ:

لا تنكح الايم حتى تستلم ولا تنكح البكر حتى تستأن (بخاری ۱۱۱۷)۔

بے شوہر کی عورت کا نکاح مشورہ کے بغیر اور باکرہ کا نکاح اجازت کے بغیر نہیں کیا جائے گا۔

”کلام“ کے معنی اگر شبہ کے لیے یا نہیں جیسا کہ بعض روایات میں یہ لفظ بھی آیا ہے، تو مطلب یہ ہوگا کہ شبہ کے نکاح میں احتیاط اور باکرہ کے معنی ان کی ضرورت ہے۔ احتیاط کے معنی مشورہ کے ہیں، اور مشورہ میں زبان سے اظہار ضروری ہوتا ہے۔ اور اعتقاد ان کے معنی اجازت ہے۔ اور اجازت و ولایت حال سے بھی ممکن ہے۔ حدیث پاک کی ان بیس تعمیرات سے فقہاء نے یہ مسئلہ مستحکم کیا ہے کہ شبہ کے لئے محض سکوت کافی نہیں جبکہ باکرہ کے لئے سکوت کافی ہے۔ ہر حال خواہ اعتقاد ہو یا احتیاط، حدیث اس باب میں بالکل صریح ہے کہ شبہ اور باکرہ کو بھی پر بھی اجبار درست نہیں، اس حدیث سے بکارت کو بنیاد بنانے کا تصور رد ہو جاتا ہے۔
اس معنی کی روایت بھی روایات موجود ہیں (مشکوٰۃ علی المرقاۃ ۶۵۷، ۶۵۸)۔

۲۔ ابو داؤد کی ایک روایت ہے، حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں:

إن حادثة البنت النسي فلا تكد أن أبها زوّجها وهي كاذبة فخيرها النسي (ابن داؤد ۲۸۵، ۲۸۶)۔

کہ ایک باکرہ لڑکی دربار نبوت میں حاضر ہوئی اور عرض درسا ہوئی کہ اس کے باپ نے اس کی شادی اس کی مرضی کے بغیر کر دی ہے، تو حضور اکرم ﷺ نے اس کو نکاح کے معاملے میں اختیار دیا۔

۳۔ بخاری میں اسی طرح کا واقعہ ایک شبہ کے بارے میں بھی آیا ہے:

عن حساء بنت حلام الأنصارية أن أباهما زوجها وهي تب فكرهت ذلك فأتت رسول الله ﷺ

فرقة لكاحها (بخاری ۴۷۱۲، ۴۷۱۳، ۴۷۱۴)۔

تفسار: عدالت خدام انصاریہ سے روایت ہے کہ ان کے باپ نے ان کی شادی ان کی مرضی کے بغیر کر دی اور وہ شبہ چھیں، اور دربار رسالت میں اس معاملے کو لے کر حاضر ہوئیں تو آپ نے ان کا نکاح رد فرما دیا۔

یہ دونوں الگ الگ واقعے ہیں، اور اوّل دونوں روایتیں الگ الگ مذکور ہیں (بخاری ۲۸۵۱)۔

اگرچہ نسائی وغیرہ کی بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ تفساد بھی باکرہ چھیں، اور اس طرح دونوں کے ایک واقعہ ہونے کا شبہ ہوتا ہے، مگر محققین نے بخاری کی روایت کو ترجیح دیتے ہوئے تفساد کو شبہ قرار دیا ہے، اور دونوں کو الگ الگ دو واقعہ تسلیم کیا ہے، لکن قطان نے اس قصہ پر دارقطنی کی ایک روایت سے استدلال کیا ہے:

عن ابن عباس أن النسيء ذكاح لب و بكو أنكحهما أبوهما و هما تكارهنان (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ

۲۰۹، ۲۱۰)۔

حضرت ابن عباسؓ روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے ایک شبہ اور ایک باکرہ کا نکاح رد فرما دیا جن کے والدین نے ان کی مرضی کے بغیر زبردستی ان کا نکاح کر دیا تھا۔

ولایت اجبار کن لوگوں کو حاصل ہے؟

یہاں ایک بحث یہ ہے کہ ولایت اجبار کن اور کیا ہوگا حاصل ہے؟ حبیب کے نزدیک فی المثل تمام اولیا ہو یہ ولایت حاصل ہے، البتہ اس میں تفصیل یہ ہے کہ باپ اور دادا کو ولایت ملزمہ حاصل ہے، اور ان کے علاوہ دیگر اولیا کو ولایت غیر ملزمہ۔ ملزمہ کا مطلب یہ ہے کہ ان کا کیا ہوا نکاح لازم ہوگا، اور لازماً پالائی کو اختیار بلوغ حاصل نہ ہوگا، اور غیر ملزمہ کا مطلب ہے کہ اختیار بلوغ حاصل ہوگا (جواب ۲۹۶، ۲)۔

حبیب میں امام ابو یوسف اور امام مالک کے درمیان ملزمہ غیر ملزمہ کا یہ فرق تسلیم نہیں کرتے، ان کے نزدیک ہاتھی کے زمانے کا کیا ہوا نکاح تو اُن کی دلی تائید کیا ہو، بہر صورت لازم ہوگا، اور لازماً پالائی کو اختیار بلوغ حاصل نہ ہوگا، مگر امام ابو حنیفہ اور امام محمد نے بچے کے ساتھ باپ اور دادا دیگر اولیا کی کمیتوں اور شفتوں میں جو مسدود فرق پایا جاتا ہے اس کا لحاظ کیا ہے (جواب ۲۹۷)۔

امام مالک صرف باپ کے لئے ولایت اجبار مانتے ہیں، اور امام شافعی باپ اور دادا کے لئے مانتے ہیں، دیگر اولیا کے لئے نہیں۔ اس حاجت کی صورت میں اس کی گنجائش اور تکلیف ہے، مگر ہاتھی کے زمانہ میں یہ حاجت حضور نہیں، اس لئے کہ نکاح کا مقصد جنسی خواہشوں کی تسکین ہے، البتہ باپ کا معاملہ اس سے الگ ہے، کیونکہ ملاقات باپ اس کا ثبوت نہیں سے ہے۔

عن عائشة أن النبي ﷺ تزوجها وهي بنت سبع سنين وزفت إليه وهي بنت تسع سنين ولُعِبَها معها ومات عنها وهي بنت ثلثي عشرة، رواه مسلم (مشکوٰۃ ص ۱۶۶/۲۰۵)۔

حضرت عائشہ کا نکاح نبی کریم ﷺ سے سات سال کی عمر میں اور انحضرتی نو سال کی عمر میں ہوئی، اور آنحضرتؐ وہ اپنے کھلونے بھی ساتھ لے گئی تھیں، اور حضور ﷺ کا دو سال جب ہوا تو وہاں غار و برس کی تھیں۔

حضرت امام شافعی مسئلہ ولایت کو غیر قیاسی تو نہیں مانتے مگر اس کو باپ اور دادا میں محصور کرتے ہیں، ان کے خیال میں باپ اور دادا کو جو قرب قرابت اور سبب اختیار و شفقت حاصل ہے وہ دوسرے اولیاء کو حاصل نہیں، اس لئے ممکن ہے کہ وہ بائلق کے نکاح کے معاملے میں زیادہ ترجیح دی، ماسیت اور غور و فکر کا مظاہرہ نہ کر سکیں۔

حنفی بھی اس مسئلہ کو قیاسی تسلیم کرتے ہیں، اس لئے کہ باپائی کے زمانے میں نکاح کی حاجت صرف ہنسی افراط کے لئے نہیں ہوتی بلکہ کفالت اور اس جیسے دیگر مصائب بھی سبھی اس کے منتفی ہوتے ہیں کہ آئے ہوئے رشتہ کو مضائقہ نہ ہونے دیا جائے، اس لئے کہ ہر وقت سبب رشتہ بصر نہیں ہوتا، ایسے موقع پر باپ اور دادا تک ہی معاملہ محصور کرنا خلاف مصلحت ہے، اس لئے کہ ممکن ہے کہ کسی لڑکی کے باپ اور دادا موجود نہ ہوں، اس صورت میں مذکورہ مصائب کی حفاظت کس طرح ہوگی؟ اسی بات قرابت کی دوری اور شفقت کی کمی کی، اور اس میں در آنے والے امکانی خطرات کی، تو اس کو ولایت غیر مخرمہ کے ذریعہ حل کیا جاسکتا ہے، یعنی باپ اور دادا کے علاوہ دیگر اولیاء کا کیا ہوا نکاح بائلق کے لئے لازم نہ ہوگا، بلکہ اس کو تیار بلوغ حاصل ہوگا (چاہے ۲۰۶۶)۔ اس ضمن میں وہی کے لیے ولایت نکاح کا مسیغہ بھی سامنے آتا ہے، اس کی تفصیل کے لیے دیکھئے حرقۃ شرح مشکوٰۃ (۲۰۸/۶)۔

(الف) مذکورہ بالا تفصیل سے یہ بات بھی صاف ہوگئی کہ حنفیہ کے نزدیک ولایت کے باپ میں لڑکی اور لڑکے میں کوئی فرق نہیں ہے، بلوغ دونوں کے لئے حد ولایت ہے، البتہ جو فقہاء ہجارت کو بنیاد بناتے ہیں ان کے نزدیک لڑکا اور لڑکی میں فرق واقع ہوگا لڑکے پر بلوغ تک ولایت حاصل رہے گی، اور لڑکی پر شیبہ ہونے تک غواہ لڑکی بائلق دیا جاتا ہے۔

(ب) ماحدہ بائلق لڑکی نکاح کے باپ میں اپنے لیس پر عمل اختیار کر سکتی ہے، و دوی کی مرضی کے بغیر بھی اپنا نکاح خود کر سکتی ہے، ایسا کرنے سے وہ گناہ گار نہ ہوگی، اور شرعیہ لڑکی نکاح منعقد ہوگا، یہ حنفیہ کا نقطہ نظر ہے، امام محمد ابتداء میں نکاح کے موقوف ہونے کے قائل تھے لیکن بعد میں رجوع کر لیا تھا، دیکھئے ہدایہ ص ۲۷۲، ۲۷۱۔

البتہ غیر لیس شادی کرنے کی صورت میں اولیاء کو حق اعتراض حاصل ہوگا، یعنی وہ قاضی کے ذریعہ نکاح جمع کر سکتے ہیں، لیکن ظاہر و رائے یہ ہے، لیکن امام ابوحنیفہ سے مروی سن بن زیاد کی روایت میں نکاح ہی منعقد نہ ہوگا، اگرچہ میں ہے کہ اکثر مشائخ نے اسی کو اختیار کیا ہے، مثلاً فرین نے عام طور پر اسی قول پر فتویٰ دیا ہے، امام سرخسی کہتے ہیں کہ حسن کی روایت زیادہ معتاد ہے (ماہیقی)۔

خون یہ سوتا ہے کہ نکال دے جسے قہر مسکن نہ فریاد کی زاریت ہر اور نکال دے کے بعد وہ ہر اور یہ پر فخری ہوا جائے چاہئے تاکہ کسبہ
 احتراہاں ہر اور بھی ماما مانے اور فانی شہیت بھی ہر اور ہے۔

ماکھ، مٹا فیر اور دھالہ عورت کی مجلس کراہے نکاح، اختیار نہیں دیتے دفعہ دو عاقبت بالغ عورتوں نے ہر شخص سے بھی گتہ دیکھا ہے۔

(راج)۔ ظہر لفظ لای اگر نہ ملے گا کج کرے تو حنیف کے نزدیک اہل کی اجازت کی ضرورت نہیں، اہل بیت قبر کو جس طرح کی صورت میں حسن و بختا نہ کرے روایت کے معنی میں قبر از خاک طہ اور مرصع یا دہشت و شامہ کی ظاہر کا ضروری ہے مگر کس کس کو کافی نہیں، اسی طرح قبیل کا کس کس اور بعد از ان قبیلہ کے ساتھ کی بھی کبھی نہیں (از علماء و آقاؤں شامی، ۱۔ ۲۲۲)۔

۴۔ حاضر بالذکر کے و زور ثبات کرنے کی صورت میں انہوں کو ظاہر ارادہ کے مطابق حق ستر اہل و عیال و دیگر نہیں سہا کے لئے نشانے خاص ضروری ہے، تحصیل جیچہ گذر چکی ہے۔

۴۳۔ ماہ لہجہ کی حالت کا نفاذ۔

نہرو لایٹ مارک کا نام دہلی نے اس کی اپنی کے زمانے میں "دی لائن" لڑکی اس کا کارٹ سے مطمئن اور خوش نہیں ہے۔ اس سال میں حضرت کے نزدیک شعلیں یہ ہے کہ باپ اور دھوا کا کیا؟ وہ نام ہے۔ وہ کوئی صورت میں کا شعلیں نہیں ہے۔ البتہ دوسرے سالوں کا کیا اور ان کا وہ نہ کہ وہ شعلیں کی صورت میں کا شعلیں ہے۔ اس اور حقیقی میں بھی روایت کے مطابق ان حکم میں ہیں۔

وإن كنت الشروح غير هاتئ غير الأب وأبوه ولو الأم أو القضي أو وكيل الأب الخ لا يصح
 (المكاح من غير كف، أو معنى الفاحش) (درمیان طلاق و نکاح) باب طلاق (ص ۳۳۸)۔

البتہ اس لئے کہ تھکانے کا نفسی شرط ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ اس میں ضرور فعل ہے لہٰذا کمال طور پر اس کا اہلکار کہ لڑائی میں
مستعمل ہو کر کمال تک پہنچے اور یہ کہ صاحبِ حمار کہتے ہیں۔

ویشروط فی القضاہ... لأن التسلخ حاله یقع ضرر غفلی وهو لم یکن المخطئ (برہان ۴۷۷)۔
اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کھڑکی کا ہر اطمینان کا انہیں سے لگتا اطمینان شرع سے کسی کا بغیر شرعی حاکمیت کے ہے۔

[illegible]

مگر ماہر و مہرِ پال و غیرہ اس میں جہاں کاغذ و جوڑا کر فیض کرائے، باخود یہ تحریر فقہاء و اہلِ احکام سے متانت کا حکم رکھ لے۔

آفتاب جنہ ہا ستوں میں اور ست شرمیدار دار القضاہ پشتری ہفتا عشر کا باقاعدہ اہم ہے خیال یہ ہوتا ہے کہ ان کے ذریعہ بھی یہ مسئلہ حل کیا جاسکتا ہے۔ لے کر فقہاء نے ان کی شرعی اہمیت تسلیم کی ہے۔

۵۔ خیاب بلوغ کا قیاس کب تک؟

یاد رکھیں کہ خیاب بلوغ کا قیاس ماہرین کا علم تھا تو بلوغ کے ذریعہ اور اہم نہ تھا تو علم ہونے کے ذریعہ ہوتا ہے۔ اسی میں ذرا بھی توقف نہ ہو سکتا اسی کے قیاس کو سنا تھا کہ وہاں کا بشر ایک ہی کو بولے ہوئے ہو کر نہ لے گا قیاس حاصل ہو گا مگر اختیار حاصل نہ ہو سکتا نکاح کی خبر ہو چکے ہیں یا بالغ ہوتے ہی کسی نے اس کا منہ بند کر لیا تو اس حالت کا سکوت رضامندی کی دلیل نہیں ہے البتہ مسئلہ معطل نہ ہو تا کہ میرے سکوت سے میرا اختیار بدل ہو جائے گا یہ کچھ کو خیاب بلوغ حاصل ہے۔ یہ عذر شرعی نہیں ہے۔ اس لئے کہ آزاد مسکین غرانوں میں بچپن جو بچوں کی دینی تعلیم و تربیت نامور ہے۔

البتہ نکاح اور شہرہ کی کوئی بلوغ کا قیاس اس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک کہ اور اس کی اپنی رضامندی کا اظہار نہ کر دے۔ یا کوئی فعل نہ کرے جس سے رضامندی سمجھی جائے۔ مگر بلوغ سے انھوں نے اس کے نزدیک باطل نہیں کرتے۔ (فتاویٰ رضویہ ص ۳۳۶)۔

ولی اقرب سے کہہ دیجئے جو نے دوسرے ولی کا نکاح:

قریب تر ولی زادہ اور مہر و ہواور کسی کی ولایت سے استفادہ ممکن ہو تو نہ دوسرے ولی کو ولایت نکاح حاصل نہیں ہے۔ مگر دور کا ولی اس صورت میں نکاح کرے۔ عہد پر نکاح قریب تر ولی کی اجازت پر ہو تو وہ اس کی جگہ اس کی جگہ اس کا سکوت کافی نہیں ہے۔ جس شخص میں بھی اس کی موجودگی ہو نہ سکوت کافی نہیں ہے بلکہ اس کی طرف سے ممانعت یا روک تھام ضروری ہے اور لہذا باب اولیٰ

(۳۳۶، ۳۳۷)۔

البتہ اگر قریب تر ولی کا عیب ہو۔ جیسے مقام پر ہو جس کی رائے سے استفادہ وقت کیے اور ممکن نہ ہو وہ اس کی جگہ یا نہ کی اجازت کے انتظار میں نہ ہو کہ اس کے لئے عہد پر جانے کا کوئی عہد ہو تو ولی قریب کی زندگی میں بھی ولی احمد کو باوجود کے نکاح کا اختیار ہو گا۔ اس صورت میں فقہاء نے اپنی اقرب کو محدود و مہر نہ کیا ہے (جدید ۲۱۹)۔

یہ فقہاء کی اصطلاح میں غیرت منقطع کنڈاتی ہے۔ اس کی راجح تعریف دی ہے جو خدا کو ہی البتہ بعض فقہاء نے مسافرت تعریف کی کہ اس حد قرار دیا ہے مگر عقلمندان اس قول کو ہر جرح قرار دیا ہے (طائفہ دوم از احکام ص ۴۴۴)۔ باب اولیٰ)۔

یہاں ایک صورت یہ ہے کہ ولی اقرب کو خود ہر جرح میں خود ممانعت میں ہو کہ اس کے لئے سے تاکہ انہما جائے سکے خیال یہ ہوتا ہے کہ اس صورت کو بھی غیرت منقطع کنڈاتی ہے۔

یہاں ایک قائل کا تو صورت یہ بھی ہے کہ ولی کی غیرت منقطع کی صورت میں اگر ولی "عہد" یا نکاح نکاح کر دے اور دوسری

دادا کی دینیائی قربت، محبت، شفقت اور ہمدردی کے پیش نظر تامل کرتے ہیں کہ ممکن ہے کہ کسی اور بلند مقصد کے لئے انہوں نے کفارہ
تہ اور مہر بھی غاہری چیزوں سے صرف نظر کیا ہو۔

إن الحكم بدار علی دلیل النظر وهو قرب القرابة وفي النكاح مقاصد ثوبو علی المهر.... لأن
الإعراض عن الكفارة لمصلحة تلوقها (دار ۲۰۲۲)۔

عالمین کو اس سے اختلاف ہے، دوپچ کے لئے معمولی نقصان کو تو قابلِ تحمل قرار دیتے ہیں مگر معمول سے بڑھ کر نقصان کی
صورت میں ان کا نقطہ نظر یہ ہے کہ نکاح منعقد ہی نہ ہوگا، چاہے نکاح کرانے والا باپ یا دادا ہی کیوں نہ ہو۔

وقالا: لا يجوز الحط والزبادة إلا بما يتغابن الناس فيه ومعنى هذا الكلام أنه لا يجوز العقد عندهما
لأن الولاية مقيدة بشرط النظر فعند فواته يبطل العقد وهذا لأن الحط عن مهر المثل ليس من النظر في
شيء.... وعندهما هو حضور ظاهر لعدم الكفاءة فلا يجوز (دار ۲۰۲۲)۔

البتہ جس صورت میں یہ یقین ہو جائے کہ باپ یا دادا نے لڑکی کے معاملہ و مفادات کا لانا نہیں کیا ہے بلکہ نہ جاننا یا
یا اپنے کسی مفاد کی خاطر نامناسب جگہ اس کی شادی کر دی ہے، اس وقت دینی فقہاء کی اصطلاح میں مہجک قرار دیا جائے گا، اور اگر
لڑکی اس نکاح سے راضی نہ ہو تو بلوغ کے بعد اس کو اختیار بلوغ حاصل ہوگا اور عدالت کے ذریعہ اس کو نکاح فسخ کرانے کا حق ہوگا۔
فقہاء نے مہجک کی تشریح ”معروف بسوء الاختیار“، ”سوء الاختیار“ اور ”معروف مجادۃ و فسقا“ جیسے الفاظ سے کیا ہے،
جس کا معلوم یہ ہے کہ وہ شخص بیسودہ لاپرواہ اور رکھتا ہوا قاصد ہو۔ ثلث میں مہجک ہے غیرت اور الاہالی شخص کو کہتے ہیں (شامی ۳۰۳۲،
باب اولیٰ)۔

فقہاء نے کہیں معروف کا لفظ استعمال کیا ہے اور کہیں صرف سوء الاختیار کہا ہے، مقصد صرف اتنا ہے کہ یہ تحقیق ہو جائے کہ
باپ نے اس نکاح میں لڑکی کے معاملہ کا قطعی لحاظ نہیں کیا ہے اور اپنی گواہی کو اپنے کسی مفاد کی سمیٹ چڑھا دیا ہے، ایسا شخص بے خیر اور
بے غیرت کہلائے گا، ایسے شخص کو اکثر فقہاء نے ہفد نہ ہوگا جب تک کہ لڑکی اس پر اطمینان کا اظہار نہ کر دے، علامہ خیر الدین دہلوی نے فتاویٰ
خیر میں اس فرشتہ کے حوالے سے یہی ماحصل معلوم کر رہا ہے (فتاویٰ خیر ۲۳۲، باب لا یراد بالمدنی شامی ۳۰۸۸)۔

فقہاء کی مہارت یہی بتاتی ہیں کہ باپ اور دادا کی ولایت اس وقت عملِ نظر ہو جاتی ہے جب اس کا سودا اختیار اور طمع و سفاہت
تحقق اور غیر مشتبہ ہو جائے۔ سودا اختیار کا مشتبہ ہونا اس سے نقل کم از کم ایک بار اس کا صدور ہونا شرط نہیں ہے۔

البتہ شامی نے حقِ اقدیر کے حوالے سے ایک بحث نقل کی ہے جس میں معروف کا معنی مشہور بتایا گیا ہے، اور اس کے لئے
کم از کم اس نکاح سے نقل اپنی کسی ذریعہ ولایت لڑکی کے بارے میں ایک بار سودا اختیار کا ثبوت مان ضروری قرار دیا ہے، یعنی پہلی بار کسی
شخص سے نکاح کے معاملے میں اختیار کا تحقیق اس کے لئے ہوئے نکاح ہوا نہیں ڈالنا، بلکہ ایک بار تحقیق کے بعد دوسری بار کا ای طور کا

کناح سنا کر ہوگا، مثالی نے اس نظریہ کی توجیہ یہ نقل کی ہے کہ اگر فقہاء کے نزدیک محض تحقق کافی ہوگا اور شہرت کی ضرورت نہ ہوتی تو وہ یہ مسئلہ ہرگز بیان نہ کرتے کہ اگر باپ یا دادا اپنی زیر ولایت لڑکی کا کناح غیر کٹو میں یا ضمن کاٹھ کر دے تو اگلی دو کناح لازم ہوگا، حالانکہ عدم کلامت یا ضمن کاٹھ کی بنا پر ہوا اختیار تحقیق ہے مگر عدم شہرت کی بنا پر کناح پر اثر نہیں پڑتا۔

ولو كان المانع مجرد لتحقيق سوء الاحتمار بدون الاشهاد لزوم إحالة المسئلة أعنى قولهم ولزم النكاح ولو بعين فاحش أو بعبر مكف، إن كان الولي أباً أو جداً (شامی ۳۲۷)۔

مگر شامی کی یہ توجیہ محل نظر ہے، واقعہ یہ نہیں ہے، عدم کلامت یا ضمن کاٹھ کی ہر صورت کو تحقیقی طور پر سوء اختیار قرار دینا زیادتی ہے، بعض اوقات ایک شفیق اور محکمہ باپ مہر کی یا غیر کٹو ہونے پر اس لئے راضی ہو جاتا ہے کہ دوسرے مصالح اس میں محسوس کرتا ہے، مثلاً ایک عالم صالح غیر کٹو ہے اور مہر بھی محسوس سے کم دے رہا ہے مگر وہ ایسا مشہور و معروف یا صلح عالم ہے کہ اس کے ساتھ لڑکی کی زندگی دینی و دنیاوی دونوں اعتبار سے خوش گوار بنے کی قوی امید ہے، تو یہ کہتا سمجھتا نہیں کہ مہر محسوس سے کم پر یا غیر کٹو میں عقد کرنے سے سوء اختیار تحقیق ہو گیا، یہ سوء اختیار نہیں بلکہ ضمن دانشمند اور غیر خواہنا نہ اختیار ہے۔ فقہاء کے ”مہروف“ کی قید کا یہی مطلب ہے کہ سوء اختیار میں کسی قسم کا اشتہاء باقی نہ رہے، یہ مطلب نہیں کہ اشتہاء شرط ہے۔

ماضی قریب کے مشہور فقہ و عالم حضرت مولانا مفتی محمد شفیع کا خیال یہ ہے کہ مثالی کی یہ بحث محض برائے بحث ہے، نہ فتح القدر کا فتویٰ اور فیصلہ ہے اور نہ خود علامہ مثالی کا، اس کی بنیاد پر تمام فقہاء کی تصریحات سے اور خود مسئلہ کی صریح ملت سے صرف نظر نہیں کیا جاسکتا (جواب ۱۱۸۴)۔

اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ خود علامہ مثالی نے ”محاذ اور شفا“ کی تشریح کے ذیل میں ”جمع“ کی جو اتفاق و اجتماع والی عبارت نقل کی ہے، اس پر بالکل سکوت کیا ہے، اس سے لگتا ہے کہ ان کو اس سے اتفاق ہے (شامی ۴۱۸)۔

اس تفصیل کی روشنی میں تحقیق یہ معلوم ہوتا ہے کہ اگر باپ سے زیر ولایت لڑکی کے کناح میں پہلی بار بھی تحقیقی طور پر سوء اختیار کا صدور ثابت ہو جائے تو یہ کناح لازم نہ ہوگا، اور لڑکی کو بعد بلوغ اختیار حاصل ہوگا۔

کتب فقہ کی بعض عبارتوں میں ہے کہ کناح باطل ہو جاتا ہے، جس سے ظاہر لگتا ہے کہ کناح کا انقادی ہی نہیں ہوتا مگر یہ سمجھ نہیں۔ زیادہ تحقیق اور درجہ قول یہ ہے کہ کناح تو ہو جاتا ہے مگر سوء اختیار کی بنا پر باطل ہو سکتا ہے، بشرطیکہ لڑکی بعد بلوغ اپنی ناراضی کا اظہار کرے اور عدالت سے رجوع کرے، علامہ خیر الدین دہلوی لکھتے ہیں:

وقد وقع في أكثر الفتاوى في هذه المسئلة أن النكاح باطل فظاهره أنه لم يعقد وفي الظهور يفرق بينهما ولم يلق أنه باطل وهو الحق ولذا قال في الذخيرة في قولهم فالنكاح باطل أي بطل انتهى كلامه السحر والمسئلة مشهورة (فتاویٰ خیریا ۲۳۳، بزرگمکھی ۴۱۸)۔

یہ بات اس لئے بھی قرین قیاس ہے کہ فسخ دلا پر اسی کی بنا پر انسان کی ولایت بالکلیہ ساقط نہیں ہو جاتی بس اس کا نفاذ فردم ساقط ہو جاتا ہے، لہذا وجہ ہے کہ کوئی قاسق و مجتہد شخص کلمہ میں مہر ش کے عوض لڑکی کا نکاح کر دے تو وہ نکاح درست اور نافذ ہوتا ہے۔

ابن عابدین لکھتے ہیں:

وبهذا ظهر أن الفاسق المتهنك وهو بمعنى سيء الاختيار لا تسقط ولايته مطلقا لأنه لو روج من كفء بمهر المثل صح (شامی ۳۰۳:۲ باب الولی، الکذا فی ۳۸۸:۲)۔

اور اسی بنیاد پر فقہاء نے یہ مسئلہ بھی اٹھایا ہے کہ ولی کے قاسق و مجتہد ہونے کی صورت میں اس کے تصرفات نکاح بغض مواقع پر قابل اعتراض ہو جاتے ہیں لیکن اس کے باوجود اس کی ولایت فی المثل قائم رہتی ہے، اور اس کی موجودگی میں ولی البعد کو یہ حق حاصل نہیں کہ اس کی اجازت و مرضی کے بغیر نکاح لڑکی کا وہ نکاح کر لے، غالباً اسی بنا پر بڑا زبردستی اس پر جو کسی دلی کے قاسق ہونے کی صورت میں قاسق کو نکاح کا اختیار دیا گیا ہے، علامہ ابن ہمام نے مذہب کا غیر معروف قول بتایا ہے۔

وما فی البرایة من أن الأب والجد إذا كان فاسقا فللقاسی أن یروج من الکفو، قال فی الفسخ: إنه غیر معروف فی المذہب (شامی ۳۰۳:۲ باب الولی، ۳۰۳:۲)۔

۷۔ اولیاء اور ان کے درمیان حرجیب:

ولی وہی شخص ہو سکتا ہے جس میں ولایت علی انفس کی شرائط پائی جاتی ہوں، ان شرائط کی تفصیل حوالہ نمبر ۱ کے تحت گذر چکی ہے، ان شرائط میں ایک شرط یہ ہے کہ ولی زبردستی لڑکے یا لڑکی کا وارث ہو، اولیاء کے درمیان باہم حرجیب قائم کرنے میں اس شرط کو خاص دخل ہے۔

یوں تو فقہاء و ائمہ کے نزدیک تمام ورثہ دہکے بعد دیگرے ولی بن سکتے ہیں مگر ان کے درمیان وراثت و عجب کی بنیاد پر حرجیب قائم کی گئی ہے، سب سے مقدم عصبہ پدر ہے، یعنی ایسا مرد جو کسی عورت کے واسطے کے بغیر میت سے قرابت رکھتا ہو۔ عصبہ بالغہ و مثلاً لڑکی جب لڑکے کے ساتھ قرین کر عصبہ ہو جائے تو اسے اپنی بیٹو نہ ماں پر ولایت حاصل نہیں ہے۔ اسی طرح عصبہ صغیر، مثلاً بہن، جو لڑکی کے ساتھ عصبہ ہو جائے اسے اپنی بیٹو نہ بہن پر ولایت نہیں ہے (شرح ۲: ۲۵۱)۔

پھر عصبہ پدر میں بھی وراثت اور عجب کے لحاظ سے حرجیب قائم ہوگی جو حسب ذیل ہے:

(۱) زبردستی ولایت شخص کا جزو سب سے مقدم ہے، یعنی بیٹا، چچا وغیرہ درجہ بدرجہ نیچے تک (اگر موجود ہو)، (۲) زبردستی ولایت شخص کا اصل، اوپر تک درجہ بدرجہ، یعنی باپ دادا وغیرہ، (۳) پھر اصل حرجیب یعنی باپ کا جزو، یعنی بھائی وغیرہ، (۴) پھر بھائی کا بیٹا،

یوتا وغیرہ درجہ بدرجہ نیچے تک، (۷) پھر باپ کا چچا، (۸) پھر باپ کے چچا کا بیٹا، پوتا وغیرہ درجہ بدرجہ نیچے تک، (۹) پھر دادا کا چچا، (۱۰) پھر دادا کے چچا کا بیٹا وغیرہ درجہ بدرجہ نیچے تک۔

پھر ترجیح قوت اثرات کی بنا پر ہوگی، یعنی جس کے پاس دو قرابتیں ہوں گی دو ایک قرابت والے سے مقدم ہوگا، مثلاً حقیقی، علاقائی پر مقدم ہوگا۔ یہ ترتیب تو مصیبت کی تھی، اگر مصیبت موجود نہ ہو تو (۱۱) اس کا درجہ ہے، (۱۲) پھر دادائی (بعض کتابوں میں ترتیب برعکس ہے)، (۱۳) پھر بیٹی، (۱۴) پھر پوتی، (۱۵) پھر نوای، (۱۶) پھر پوتا کی بیٹی، (۱۷) پھر نوای کی بیٹی، (۱۸) پھر ۱۷، (۱۹) پھر حقیقی بہن۔

بعض فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ بہن ۱۷ پر مقدم ہے مگر محققین نے ۱۷ کی تقدیم کو رائج قرار دیا ہے۔

البحر الرائق میں ہے:

ظاہر کلام المصنف أن الجدة الفاسدة مؤخر عن الأخت لأن من ذوي الأرحام وذكر المصنف في المستطلى: أنه أولى منها عند أبي حنيفة، وعند أبي يوسف: الولاية لهما كما في الميراث، وفي فتح القدير: قياس ما صحح في الجدة والأخ من تقدم الجدة تقدم الجدة الفاسدة على الأخت فثبت بهذا أن المذهب أن الجدة الفاسدة بعد الأم قبل الأخت.

یعنی مصنف کا ظاہر یہ ہے کہ ۱۷ بہن سے مؤخر ہے کیونکہ وہ ذاتی الارحام سے ہے، مصنف نے مسحیحی میں کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ۱۷ اس کے اولیٰ ہے، اور امام ابو یوسف کے نزدیک دونوں کو ولایت کا حق ہے، جیسا کہ میراث میں ہے اور فتح القدیر میں ہے کہ جب دادا اور بھائی میں دادا مقدم ہے، تو قیاس کا حقیقی یہی ہے کہ ۱۷ اور بہن میں ۱۷ مقدم ہو، اس سے معلوم ہوا کہ مذہب یہ ہے کہ ۱۷ کا مرتبہ اس کے بعد اور بہن سے قبل ہے۔

(۲۰) پھر علاقائی بہن، (۲۱) پھر اشیائی بہن، (۲۲) پھر ذاتی الارحام، جن میں سب سے مقدم چچا بھیاں ہیں،

(۲۳) پھر ماموں، (۲۴) پھر خالائیں، (۲۵) پھر چچا کی بیٹی، (۲۶) پھر اسی ترتیب سے ان کی اولاد، یعنی چچا کی بیٹیاں نہ ہوں تو پہلے چچا کی بیٹیاں، (۲۷) پھر ماموں کی بیٹیاں، (۲۸) پھر خالائیں کی بیٹیاں، (۲۹) پھر چچا کی بیٹیوں کی بیٹیاں وغیرہ۔

(۳۰) اگر رشتہ دار کوئی نہ ہو، نہ مصیبت اور نہ غیر مصیبت پھر مولیٰ الموالاۃ مولیٰ ہوگا۔ مولیٰ الموالاۃ اس مجہول المصیبت کو کہتے

ہیں جو دوسرے سے کہے کہ اگر میں مر جاؤں تو تم میرے وارث ہو، اور اگر میں جیتا رہوں تو تم میرے ضمانت دار ہو، اور دوسرا اس کو قبول کرے تو قبول کرنے والا شخص وارث اور ذریعہ ادا کرنے والا ہوگا۔ اگر دونوں مجہول ہوں اور دونوں باہم ایک دوسرے سے اس طرح کا معاہدہ کریں، تو دونوں ایک دوسرے کے وارث اور ضمانت دار ہوں گے، (۳۱) اس کے بعد مولیٰ المقاتلہ کا درجہ ہے، (۳۲) اگر کسی کا یہ بھی نہ ہو تو سلطان اس کا ولی ہوگا، (۳۳) اس کے بعد قاضی کی ولایت کا درجہ ہے جس کے مشورہ میں سلطان

تلخیص مقالات

ولایت نکاح

محمد هشام الحق ندوی

ولایت نکاح

ال۔ محمد شام الحق ندوی

۱۔ ولایت کا مفہوم، اس کے اقسام اور ولایت علی النفس کے شرائط :

پیشتر مقالہ محضرات نے کتاب التعلیقات (ص ۲۳۵)، البحر الرائق (۳/۱۱۷)، حنایہ (۳۵۵/۲) کے حوالہ سے ولایت کی فقہی تعریف یہ بتائی ہے: "الولاية هي الشرع لتفدية القول على الغير شاء العهر أو ابی" یعنی شریعت اسلامی میں ولایت سے مراد یہ ہے کہ کسی بات کو دوسرے شخص پر نافذ کروایا جائے، خواہ وہ شخص اس پر راضی ہو یا نہ ہو (مولانا جمال الدین قاسمی، مولانا راشد حسین ندوی، مولانا ابوسنیان مدنی)۔

بعض مقالہ نگاروں نے اکثر وہبہ زلمی کی کتاب "الفقه الاسلامی وادوائہ" (۱۸۶/۷) کے حوالہ سے ولایت کی تعریف یہ بیان کی ہے: "القدرة على مباشرة التصرف من غير توقف على إجازة أحد" یعنی وہ اختیارات جن کے حصول کے بعد آدمی کو تصرفات و معاملات کی انجام دہی میں کسی کی اجازت کی ضرورت باقی نہ رہے (دیکھئے مقالہ مولانا عبدالرشید قاسمی)۔

پیشتر مقالہ محضرات کے نزدیک ولایت کی تین قسمیں ہیں:

۱۔ ولایت علی النفس، ۲۔ ولایت علی المال، ۳۔ ولایت علی النفس والمال۔

پھر ولایت علی النفس کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ ولایت اجبار، ۲۔ ولایت انتخاب۔

(مولانا عبدالرشید قاسمی، مولانا ابوسنیان مدنی، مولانا سراج الدین قاسمی اور مولانا عبدالمتین)۔

اسی طرح تقریباً تمام مقالہ نگار محضرات کے نزدیک اسباب ولایت چار ہیں:

(۱) قربت، (۲) ملک، (۳) ولاء، (۴) امامت۔ البتہ مولانا ارشاد احمد عظمیٰ اور مولانا جمال الدین قاسمی نے اولاد

ولایت کی دو قسمیں کی ہیں:

۱۔ اصلیت یا قاصدہ، ۲۔ نیابت یا مستحب۔ پھر ولایت نیابت کی تین قسمیں کی ہیں:

(۱) ولایت علی النفس، (۲) ولایت علی المال، (۳) ولایت علی النفس والمال۔

مولانا رشتاد احمد اعظمی کے خیال میں ولایت کی تعریف "سلب القول علی الغير الخ" ولایت نیا ہی کی ایک قسم ہے۔

بعض مقالہ نگار حضرات کے نزدیک امام محمد اور امام شافعی کے اقوال کی روشنی میں ولایت کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ ولایت استبداد و اجبار۔ ۲۔ ولایت مشاورت و اختیار۔ (مولانا رشتاد احمد اعظمی، مولانا منیا مالک قاسمی)۔

جہاں تمام مقالہ نگار حضرات کے نزدیک ولایت اجبار اور ولایت انتخاب کی تشریح مندرجہ ذیل ہے:

۱۔ ولایت اجبار سے مراد وہ ولایت ہے جو ناخالص لڑکی پر حاصل ہو، خواہ وہ باکرہ ہو یا ثیبہ، اسی طرح یہ ولایت اس بالغ عورت پر بھی ہوتی ہے جو بائمی یا مجنون ہو۔

۲۔ ولایت انتخاب سے مراد وہ ولایت ہے جو عاقل بالغ عورت پر ہو، خواہ وہ باکرہ ہو یا ثیبہ۔ (المحرر الراغب، ص ۳۷۷)۔
بدائع الصالح، ص ۳۳۱۔

جہاں بیشتر مقالہ نگار حضرات کے نزدیک ولایت علی انفس کی سات شرطیں ہیں، جن میں سے چار متفق علیہ اور تین مختلف فیہ ہیں، متفق علیہ چار شرطیں یہ ہیں: عقل، بلوغ، حریت، اتحاد و یقین۔ اور مختلف فیہ تین شرطیں یہ ہیں: عدالت، مذکوریت، ارشاد۔

بیشتر مقالہ نگار حضرات نے ولایت اجبار کے لئے ایسے ولی کی شرط لگائی ہے جو عاقل و بالغ ہونے کے ساتھ ساتھ حق و راست سے جڑا ہو، فاسق، متکبر، نیز اپنے اختیارات کے استعمال میں بدنام نہ ہو، ناشکی حالت میں اپنی اولاد کا رشتہ مناسب جگہ یا غیر معقول ممبر پر نہ کرے، باہوا، اولاد کی تربیت پر قادر ہو اور اس کے اخلاق کے سلسلہ میں امانت دار ہو، اسی طرح بعض کے نزدیک یہ بھی شرط ہے کہ ولی کا تصرف مولیٰ علیہ کے حق میں سود مند ہو، لہذا ضرر کی صورت میں اس کا تصرف نافذ نہیں ہوگا (مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا اختر امام عادل، مولانا حبیب اللہ قاسمی)۔

ولایت علی انفس کے لئے بلوغ کی شرط کی دلیل مولانا اختر امام عادل نے اس حدیث سے پیش کی ہے: "رفع القلم عن ثلاثة: المجنون حتى یبلغ، والنائم حتى یسقیظ، والصغير حتى یبلغ" (مشکوٰۃ)۔ اسی طرح انہوں نے حدیث:

"لا نکاح الا باذن ولی موشد او سلطان" سے بلوغ کی شرط پر استدلال کیا ہے، اور اس کی فنی حیثیت کے بارے میں صاحب مجمع الزوائد کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس روایت کو کھڑی نے فلاطہ میں نقل کیا ہے اور اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں، بعض حوالہ اور

مالکیہ کی طرف منسوب اس قول کا جواب بھی انہوں نے دیا ہے کہ ولایت علی انفس کے لئے بلوغ شرط نہیں، اور اس کی بنیاد وہ روایت ہے جو موطا امام مالک (ص ۲۶۹) اور شرح معانی الآثار (۲/۲۰۲) میں آئی ہے، اور جس میں ہے کہ عمر بن ابی سلمہ نے اپنی ماں

حضرت ام سلمہ کا نکاح حضور ﷺ سے کرایا جبکہ ان کی عمر اس وقت تین سال یا چھ سال کی تھی۔ مولانا اختر امام عادل کا جواب یہ ہے کہ یہ استدلال روایت میں موجود بعض اشکالات کی بنا پر محض نظر ہے، اس لئے کہ امام محمد علی نے اس کو ولایت کے بجائے ذکالت قرار دیا ہے، یعنی حضرت ام سلمہ نے از خود ایجاب کرنے کے بجائے اپنے بیٹے کو وکیل بنایا ہے (طحاوی)۔ نیز بعض لوگوں نے کہا ہے کہ

موسے مراد عمر بن ابی سلمہ، عمر فاروق ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ نکاح عمر نے نہیں ان کے بارے میں کسی مسئلے پر پہلی قرآن (صرف)
 ۱۰۶ھ (۶۲۶ء)۔

ولایت علی انیس کے لئے ولی اور مولیٰ علیہ کے درمیان افتخار میں کی دلیل بھی مولانا صلح الدین کا کہی مولانا اختر عالم
 کو ولی مولانا اختر امام ذہب اور مولانا عمر ابن نے قرآن کی آیت "وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا"
 (سورہ نساء ۱۳) سے استدلال کیا ہے مولانا اختر عالم کو ولی نے اٹھنی (۳۶۵ و ۳۶۶)۔ جراح الصحاح (۳۲۹ و ۳۳۰) کے حوالے سے یہ حدیث
 بھی پیش کی ہے اسلام بعنو ولا یعلیٰ علیہ، لیکن مولانا اختر امام عادل نے نقل کیا مولانا (۱۰۶۷) کے حوالے سے بعض مورخوں
 کو اس شرط سے مستثنیٰ بتایا ہے مثلاً سلطان کی ولایت کے لئے ائمہ مذہب شرط نہیں ہے، مسلم صحرا، لا اراہت (۱۰۶۷) کے حوالے سے بعض مورخوں
 ولایت علی انیس کے لئے پیشتر مثال کا ذکر حدیث کے نزدیک وراثت ضروری ہے، یعنی وہ شخص جس سے کوئی انسان مستحق
 وراثت ہو سکتا ہے، خود وہ صاحب شہ سے ہو یا ولی الفروع یا ذریعہ مسم سے۔ مولانا اختر امام عادل کے نزدیک اس شرط سے
 سلطان کا استثناء کیا جاسکتا ہے یا اگر ولی کی حیثیت رکھتا ہے "السلطان ولی من لا ولی لہ" (۳۶۷ و ۳۶۸)۔

لیکن مولانا علی الدین کا کہی اور مولانا اسعد اللہ کا کہی نے ملکہ اتفاق مل پیش الامر (۱۰۹۳ و ۱۰۹۴) اور ثانی (۳۲۹ و ۳۳۰) کے
 حوالے سے یہ رائے نہ ہر کسی کی تیر (وراثت) کا اضافہ ہے۔

مولانا رشید نے ولایت علی انیس کے لئے عہد کی شرط بھی لگائی ہے، ان کا استدلال "لا نکاح ولا یاذن ولی
 موشد او سلطان" (طبرانی) سے ہے، ان حدیث نے ولید عہد کی تفسیر ولی عادل سے کی ہے مولانا اختر امام عادل اس کا جواب یہ
 دیتے ہیں کہ یہ تحریر ممکن نہیں ہے ماس کے کہ شہ کا استخلاف علی کے لئے بھی ہوتا ہے، رشید کا یہ ہے۔

مثلاً وہ حضرات۔ کے مطابق اس مسئلہ نے ولید کے لئے ضرورت کی بھی شرط لگائی ہے، ولی کے کردار کا یہ نہ وہ دور
 ہوئی ہے، اساطیر کے مصارع و قبو کو یاد اور اچھی طرح سمجھ سکتا ہے، ان کے بعد مولانا اختر امام عادل نے یہ بیان کیا ہے۔

۱۔ ان رجلاً فکرمون عینی النساء (۳۳۰)۔

۲۔ ولا یعضون ان ینکحھن اذو ھجن اذ امرھن و یتھم ھمھن (۳۳۱)۔

۳۔ لا تزوج المرأة المرأة ولا تزوج المرأة نفسها (نقل لا ۱۱۸۶)۔

لیکن دلیل کا جواب مولانا اختر امام عادل نے یہ دیا ہے کہ اس آیت میں نکاح کے بعد کی اہمیت بھی مراد ہو سکتی ہے، دوسری
 دلیل کا جواب یہ ہے کہ اس آیت مراد اس کی اس غلط فہم اور طبیعت پر تمدن نکالی گئی ہے جو عام طور پر عورتوں کے معاملہ میں
 درنا ہوتی ہے، اس آیت سے ولایت نکاح کے مسئلہ کا کوئی تعلق نہیں، روایت کا جواب انہوں نے یہ دیا ہے کہ یہ روایت کی طرف سے
 "نقول ہے اگر حافظ ابن عمر نے اس کی تائید نہ کی کہ انھوں نے اس کو خلاف قرآن و حدیث دیا ہے (اور اس کی تائید بھی چاہی ۱۰۹۴ و ۱۰۹۵) اس مسئلہ

میں تقریباً تمام مقالہ نگار حضرات نے حنفیہ کا مسلک یہ بتایا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک دلی ہونے کے لئے مرد ہونے کی شرط نہیں ہے، بلکہ بعض صورتوں میں عورتیں بھی دلی ہو سکتی ہیں، اور معاملہ نکاح میں وہ تعریف کر سکتی ہیں، اس کی دلیل کے طور پر مولانا اختر امام عادل نے اس واقعہ کو پیش کیا ہے جس میں آیا ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اپنی بیٹی حفصہ کی شادی اپنے بھائی کے عائدانہ میں کر لی تھی (عماری ص ۵۷)۔

مولانا راشد حسین ندوی نے ولایت علی النخس کے سلسلہ میں دوسرے شرطیں نقل کی ہیں:

۱۔ ایک یہ کہ باپ دادا اگر صغیر یا سفیر کی شادی غیر کفو میں یا نہیں فاحش کے ساتھ کر رہے ہیں تو وہ معروف، ابو مالہ اختیار نہ

ہوں (ثانی ص ۳۱۲)۔

۲۔ دوسرے یہ کہ شریک کی حالت میں نہ ہوں، ورنہ ان کی ولایت میں نکاح درست نہ ہوگا، مولانا راشد حسین ندوی نے علامہ ثانی کی شرائط کو دیکھ کر ایک مزید شرط کا اضافہ کیا ہے یعنی بغیر فحش کے کیا جائے ورنہ ولایت ثابت نہ ہوگی، اس معنی میں کہ نکاح درست نہ ہوگا (الدر المختار ص ۳۵۵، البحر الرائق ص ۱۳۳)۔

جبکہ جناب شمس بی زادہ، مولانا جمال الدین قاسمی، اور مولانا اسعد اللہ قاسمی کے نزدیک ولایت علی النخس کے لئے صرف دو شرطیں کافی ہیں: ۱۔ عقل، ۲۔ بلوغ۔

ولایت علی النخس کی شرائط پر بحث کرتے ہوئے مولانا اختر امام عادل نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ اگر دلی اور زیر ولایت لڑکی کے درمیان کسی دوسرے معاملہ میں کوئی نزاع یا مقدمہ چل رہا ہو تو کیا اسے باہم عداوت قرار دیا جائے گا، اور اس سے ولایت نکاح مشتبہ ہوگی یا نہیں؟ وہ لکھتے ہیں کہ فقہانے اسے باہم عداوت قرار دینے سے انکار کر دیا ہے، اس لئے کہ دونوں الگ الگ معاملے ہیں (الدر المختار، کتاب النکاح ص ۳۳۷)۔ لیکن کم از کم آج کے دور میں دونوں معاملوں کو الگ الگ نہیں سمجھا جاسکتا ہے۔

۳۔ شریعت نے کن لوگوں کو خود کو اپنا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے اور کن کے نکاح کا اختیار اولیاء کے حوالہ کیا ہے؟

پہلا اس سلسلہ میں بیشتر مقالہ نگار حضرات نے حنفیہ کا مسلک یہ بتایا ہے کہ ان کے نزدیک ہر عاقل، بالغ، آزاد اور مکلف مرد و عورت کو اپنا نکاح خود کرنے کا اختیار ہے، بشرطیکہ عورت ہونے کی صورت میں وہ کلمہ اور مجریش کا لحاظ رکھیں، اگرچہ ہجرتی ہے کہ اس صورت میں بھی نکاح کا معاملہ اولیاء کی سرپرستی اور نگرانی میں انجام پنے پر ہو، اس کے برخلاف بے عقل، مجنون، نابالغ، معتوق اور مرقوق افراد کو اپنا نکاح خود کرنے کا اختیار نہیں، خواہ وہ مرد ہوں یا عورت، بلکہ یہ افراد اپنے نکاح میں ولی کی مرضی اور اجازت کے پابند ہوں گے۔ پہلی صورت میں اولیاء کو اپنے ماتحتوں پر ولایت استتباب حاصل ہوگی اور دوسری صورت میں ولایت اجہار۔ پھر باپ

واوہ اور دیگر اولیاء میں اس شخص سے فرق یہ ہے کہ باپ دلا کا کیا ہوا نکاح لازم اور حاکم علی فتح ہوتا ہے، جبکہ نگر اولیاء کا کیا ہوا نکاح غیر لازم اور حاکم علی فتح ہوتا ہے (ہدایہ ۲۹۱۵، ۲۹۸)۔

(مولانا خازن امام عادل، مولانا جمال الدین قاسمی، مولانا راشد حسین ندوی، مولانا عبدالرشید قاسمی)۔

۱۔ تقریباً تمام مقالہ نگار حضرات کے مطابق اگر عیاش اس باب میں مرد و عورت کے درمیان فرق کرتے ہیں، ان کے نزدیک عورتوں کے جملہ سے نکاح معتقد نہیں ہوتا ہے، بلکہ اس کے لئے ولی کا جملہ ضروری ہے، حتیٰ کہ نزدیک عورتیں اپنا نکاح خود کر سکتی ہیں، اگر عیاش کے دلائل مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ وَاَنْكِحُوا الْاَيَامَىٰ مِنْكُمْ (سورہ بقرہ ۲۳۵)۔

۲۔ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُوْمِنُوا (سورہ بقرہ ۲۲۱)۔

۳۔ فَانْكِحُوْهُنَّ بِاِذْنِ اَهْلِهِنَّ (سورہ نساء ۲۵)۔

وجہ استدلال یہ ہے کہ ان تمام آیات میں اولیاء سے خطاب ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کو خود اپنے نکاح کا حق حاصل نہیں ہے، یہ مرداری اولیاء کی ہے، اسی لئے ان کو خطاب کیا گیا (قرطبی ۲۳۹/۱۲، ستارہ جمال الدین قاسمی)۔

۳۔ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: لَا تَزَوِّجُ الْمَرْأَةَ الْعُرَاةَ وَلَا تَزَوِّجُ الْعُرَاةَ لِنَفْسِهِنَّ، فَإِنَّ الزَّانِيَةَ هِيَ الَّتِي تَزَوِّجُ لِنَفْسِهَا (عن ابیہ ۱۳۵)۔

۵۔ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ: لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ (ترمذی ۲۸۸۱)۔

۶۔ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ ﷺ قَالَ: أَيْمُنَا امْرَأَةٌ لَّكَحَتْ بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلَيْسَ فَتُكَاحُهَا بِاطِلٍ، فَتُكَاحُهَا بِاطِلٍ، فَتُكَاحُهَا بِاطِلٍ (ترمذی ۲۸۸۱)۔

۷۔ عورتیں بائیس اہل ہوتی ہیں، اس لئے معاملہ نکاح ان کے حوالہ کرنا خطرے سے خالی نہیں۔

حنفیہ کے دلائل:

۱۔ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ (سورہ بقرہ ۲۳۵)۔

۲۔ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُغْلِنَنَّ أَجْلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ (بقرہ ۲۳۲)۔

۳۔ فَإِذَا بَلَغَ اجْلُهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ (بقرہ ۲۳۲)۔

ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ عمارتِ نساء سے نکاح معتقد ہو جاتا ہے، اس لئے کہ ان آیات میں نکاح کی نسبت عورتوں کی طرف کی گئی ہے، اگر عورتوں کی عمارت سے نکاح معتقد نہ ہو تو ان کی طرف یہ نسبت بے معنی ہو جائے گی۔

۴۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: الْأَيُّمُ أَحَقُّ بِنَفْسِهَا مِنْ وَلِيِّهَا وَالْبَكْرُ تَسْتَأْذِنُ فِي نَفْسِهَا وَإِذْنُهَا

صحتها (مسلم ۳۵۵۱) ”نک“ کے معنی بے شہر عورت کے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ بے شہر عورت اپنے نکاح کی ولی سے زیادہ
 احترام ہے۔

۵۔ عن أم سلمة وحسب الله عنها قالت: دخل علي رسول الله ﷺ بعد وفاة أبي سلمة فخطبني إلى
 نفسي فقلت: يا رسول الله! إنه ليس أحد من أوليائي شاهداً، فقال: إنه ليس منهم شاهد ولا غالب بكموه
 ذلك، قالت: فم با عمرا فزوج النبي ﷺ فتزوجها (بخاری ۸۶۲)۔

اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ام الدین قاسم اور مولانا اختر امام عادل کا استدلال یہ ہے کہ آپؐ نے اس موقع پر نکاح میں ولی
 کی موجودگی کو غیر ضروری اور محض عورت کی رضا کو کافی قرار دیا۔ مولانا جمال الدین قاسم نے اس حدیث کی اس تاویل کو کہ یہ نکاح آپؐ
 کی ولایت عامہ کے تحت ہوا تھا، رد کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یہ تاویل مسترد نہیں، کیوں کہ ولایت عامہ کو اس موقع پر استعمال کیا جاتا ہے
 جب کسی اولیاء زندہ نہ ہوں، اور اس واقعہ میں حضرت ام سلمہؓ کے کسی اولیاء موجود تھے، لہذا یہ تاویل بعید معلوم ہوتی ہے۔ مولانا
 اختر امام عادل نے اس پہلو کو رد کرتے ہوئے کہ آپؐ تو خود تمام مسلمانوں کے ولی تھے اس لئے آپؐ کے لئے ولی کی ضرورت تھی،
 امام طبری کا یہ جواب نقل کیا ہے کہ اگر کسی بات تھی تو آپؐ کو حضرت ام سلمہؓ کے ولی کی غیر موجودگی والے طے کے جواب میں یہ کہنا
 چاہئے تھا کہ تمہارے لئے ولی کی کیا حاجت؟ میں تو خود تمہارا ولی ہوں، مگر حضورؐ نے یہ ارشاد نہ فرمایا (بخاری ۸۶۲)۔

مولانا اختر امام عادل مزید لکھتے ہیں کہ مولانا امام مالک میں یہ بکرا بھی ہے کہ وہ ان اہل خانہ غالبہ الخ، اس سے اور
 وضاحت ہو جاتی ہے کہ عورت اپنے اولیاء کی غیر موجودگی میں ان کے علم و اطلاع کے بغیر بھی بطور خود نکاح کر سکتی ہے، اسی کے ساتھ
 حضرت ام سلمہؓ کے اہتمام عدت کے موقع پر آپؐ کا یہ ارشاد بھی پیش نظر رکھا جائے: قد حلت فلانکھي من شئت (مسند امام
 مالک ۲۱۶) تو نکاح کے باب میں عورت کی خود اختیاری کا مسئلہ بالکل صاف ہو جاتا ہے۔

مولانا اختر امام عادل کے بقول ایک اور روایت اسی الفاظ کے ساتھ آئی ہے جس کو سعید بن منصور نے حضرت ابو سلمہؓ کے
 حوالہ سے نقل کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے اس کو حرمین جیلہ تسلیم کیا ہے (الدرایۃ فی تکرار ما، ص ۲۴۷)۔

۶۔ عن سهل بن سعد أن امرأة عرضت نفسها على النبي ﷺ فقال له رجل: يا رسول الله! زوجها
 فقال النبي ﷺ: أمكنكها بما معك من القرآن (بخاری ۷۹۷)۔

مولانا جمال الدین قاسم اس حدیث سے اختلاف کی تائید میں استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس واقعہ میں بھی عورت کا
 کوئی ولی موجود تھا جس سے معلوم ہوا کہ ولی کے بغیر عورت نہ اس سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے۔

بعض متاخر نگار حضرات نے عورتوں کی عہادت سے انکاح نکاح کے سلسلہ میں اختلاف کی متعدد روایتیں بھی نقل کی ہیں،
 امام ابو حنیفہ سے دو روایتیں نقل کی گئی ہیں:

۱۔ عورتوں کی عہدائت سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے بشرطیکہ عورت عاقلہ بالغہ ہو (مقالہ مولانا جمال الدین قاسمی، ماہنامہ ۳۱۳)۔
اہل تشیع کی کاہنہ مندوب و مستحب ہے (مباح اصناف ۲۷۷)۔ ایسی عاقلہ بالغہ عورت ہے۔

۲۔ ایک دوسری روایت حسن بن زیاد سے مروی ہے کہ اگر عورت نے کلمہ میں نکاح کیا تو درست ہے، اور غیر کلمہ میں کیا تو درست نہیں ہے (مقالہ مولانا جمال الدین قاسمی، مولانا عبدالرشید قاسمی، مولانا راشد حسین ندوی) (تجلیں ۲۷۷)۔
امام ابو یوسف سے اس مسئلہ میں حنفی روایتیں منقول ہیں:

ان کی پہلی روایت جمہور کے مطابق ہے، یعنی بڑا ولی نکاح جائز ہی نہیں، مگر انہوں نے امام ابو حنیفہ کی دوسری روایت کی طرف رجوع کر لیا یعنی غیر کلمہ میں عورت نے نکاح کیا تو جائز نہیں ہے، آخر میں انہوں نے امام صاحب کی اس پہلی روایت کی طرف رجوع کیا یعنی نکاح اور غیر نکاح دونوں صورتوں میں کیا ہوا نکاح جائز ہے۔
امام محمد کی اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں:

پہلی روایت یہ ہے کہ جو نکاح ولی کے بغیر ہوا ہے وہ ولی کی اہانت پر موقوف رہے گا خواہ نکاح کلمہ میں ہو یا غیر کلمہ میں،
البتہ اگر کلمہ میں ولی اہانت نہ کرے تو حاضی کو چاہئے کہ تجویز عقد کرے اور ولی کی بات کی طرف رجوع نہ کرے۔ ان کی دوسری روایت یہ ہے کہ انہوں نے امام ابو حنیفہ کی پہلی روایت کی طرف رجوع کر لیا۔

مولانا جمال الدین قاسمی نے ان اختلاف کے اختلافات نقل کرنے کے بعد یہ نتیجہ نکالا ہے کہ امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا اس پر اتفاق ہے کہ عہدائت منکحہ سے نکاح منعقد ہو جاتا ہے، خواہ کلمہ میں ہو یا غیر کلمہ میں (صحیح ۳۷۷، ماہنامہ ۱۷۵)۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن کی جن آیات کے تحت نظر و اہانت کو شرط قرار دیا ہے، ڈاکٹر عبدالمعظم اصلاقی ان کا جواب یہ دیتے ہیں کہ اگر (ان آیات میں) صرف اولیاء سے خطاب مانا جائے تو اس پر عمل درآمد مشکل ہو تا جب تک اولیاء کی اقسام، صفات اور مراتب نہ بیان کر دیے جاتے اور ایسا ہوا نہیں، دوسری طرف کئی ایک آیات ایسی ہیں جن میں اولیاء کو نظر انداز کر کے نکاح کا فعل خود عورتوں کی طرف منسوب کیا گیا ہے، مولانا عبدالرشید قاسمی نے آیت ”فان طلقها فلا تحلّ له من بعد حتی تنکح زوجاً غیرہ“ کے تعلق سے یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ لفظ نکاح یہاں اپنے اصطلاحی شرعی معنی میں یعنی عقد نکاح کے مرادف نہیں، بلکہ اپنے اصل اور لغوی معنی میں یعنی ازدواجی تعلق کے مرادف ہے، محض عقد کا مفہیم تو خود لفظ ”زوجاً“ سے نکل آتا ہے، ”نکح“ سے مقصود ازدواجی تعلق کو ظاہر کرنا ہے (تعمیر ماہنامہ ۳۳۱)۔

مولانا جمال الدین قاسمی نے آیت ”وانکحوا الاہامی“، کم النہ، ولا نکحوا العشر کین النہ، فالتکحون باہل النہ“ سے استدلال کا جواب یہ دیا ہے کہ پہلی آیت میں اہل امی مع ہے انہی کی اور انہی کہا جاتا ہے ”من لا زوج له“ مگر خواہ دوسرا ہو یا عورت، جیسا کہ علامہ قرطبی نے بتایا ہے، اس آیت کا مطلب یہ ہوا کہ مرد عورت دونوں کے لئے بہتر طریقہ یہ ہے کہ وہ

بلواسطہ ولی نکاح کا عقد اسم نہ کریں، اور یہ بات کیا اگر کوئی بلا واسطہ ولی نکاح کر لے تو کیا حکم ہوگا؟ اس سے یہ آیت ساکت ہے۔ دوسری آیت میں نکاح کے مستحب طریق کو ملحوظ رکھتے ہوئے خطاب اولیاء سے ہے، آیت میں اس پر کوئی ولایت نہیں کہ عاقلہ بالغہ اپنا نکاح خود کر لے تو اس کا نکاح مشفقہ نہ ہوگا۔ تیسری آیت کا جواب یہ ہے کہ نکاح کی نسبت عورت کی طرف دوسری آیات سے ثابت ہے، ان کے بقول مذکورہ آیات سے خلیفہ کا مسلک ثابت ہوتا ہے، جناب شمس دہلوی زادہ کے نزدیک خطاب معاشرہ سے ہے نہ کہ صرف اولیاء سے۔

ابن ماجہ کی روایت ”لائتزوج العروۃ العوۃ الخ“ سے استدلال کا جواب مولانا جمال الدین قاسمی نے یہ پایا ہے کہ اس روایت میں ایک راوی جمیل بن حسن الغنمی ہیں جو عظیم فیہ ہیں، اور اگر ان کے ثقہ ہونے کے قول کو اختیار بھی کر لیا جائے تب بھی یہ روایت نکاح بلا مینا اور نکاح فی غیر الکلمہ پر محمول ہو سکتی ہے (مرقاۃ ۶: ۲۰۹)۔

مولانا اختر امام عادل نے الدرر النبی فی تخریج احادیث الہدایہ (۲۹۶: ۲۹۷) کے حوالہ سے اس روایت کے سلسلہ میں حافظ ابن حجر کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس روایت کی تمام سندیں لغو اور راضی ہیں۔

روایت ”لا نکاح الا بولی“ اور روایت ”ایمعا عروۃ نکحت الخ“ کے جواب میں مولانا جمال الدین قاسمی نے یہ لکھا ہے کہ یہ دونوں روایتیں سنداً ضعیف ہیں، مولانا اختر امام عادل اور مولانا جمال الدین قاسمی نے طحاوی (۵: ۶) اور مرقاۃ (۲۰۹: ۶) کے حوالہ سے پہلی روایت کا اضطراب نقل کیا ہے، اور مولانا اختر امام عادل کی رائے ہے کہ اصولی طور پر یہ بات قائل لحاظ ہے کہ ایک مضطرب روایت جب صحیح ترین روایات کے بالفاظ آجائے تو مضطرب روایت کو ترجیح حاصل نہ ہوگی (واضح رہے کہ اس کے بالفاظ و محرم روایات کو ملاطفت قاری نے ترجیح دی ہے)، اس کے علاوہ یہ روایت اثر خلاصہ کے بجائے زیادہ سے زیادہ امام احمد کے موقف کی دلیل بن سکتی ہے، جو اس کے قائل ہیں کہ وہی کی جانب سے عہارت شرط نہیں ہے، بلکہ صرف اجازت شرط ہے، ان کے نزدیک ”لا نکاح الا بولی“ کا معنی یہی ہو سکتا ہے کہ نکاح بغیر ولی کے، یعنی اس کی اجازت کے بغیر درست نہیں ہے، عورت کی عہارت کا عدم اعتبار اس کے معنی میں ایک طرح کا اضافہ ہے، اس کے علاوہ اس روایت کا کوئی ایک محمل صحیح نہیں ہے، اس لئے کہ حدیث میں لینی بلی صحت پر بھی محمول ہو سکتی ہے اور لینی کمال پر بھی (یہی رائے مولانا جمال الدین قاسمی کی بھی ہے)، مولانا اختر امام عادل نے العرف المحدثی (۲۰۹: ۱) کے حوالہ سے دوسری روایات کے تناظر میں لینی کمال پر محمول کرنے کو زیادہ بہتر قرار دیا ہے، مولانا خود شیعہ احمدی اہلکے کے بقول امام مالک کے یہاں یہ تفصیل بھی ملتی ہے کہ ولایت شریف عورت کے لئے شرط ہے رذیل کے لئے نہیں، اور امام احمد اور امام شافعی کے نزدیک بلی ملاطفت ولایت شرط ہے۔

حضرت عائشہ کی روایت ”ایمعا عروۃ“ کے بارے میں مولانا اختر امام عادل کہتے ہیں کہ اس روایت کو احمد و ترمذی، ابو داؤد، ابن ماجہ اور دارمی نے روایت کیا ہے اور اس کے طرق پر بھی کلام کیا گیا ہے مگر امام ترمذی نے اس روایت کو حسن قرار دیا ہے،

لیکن اس کے باوجود مولانا اختر امام عادل، مولانا ابوسنیان مقلبی اور مولانا جمال الدین قاسمی کے نزدیک اس سے استدلال مشکل ہے، اس لئے کہ ان حضرات کے نزدیک "فلکاحھا باطل" کا ایک معنی یہ ہو سکتا ہے کہ نکاح کے باطل ہونے کا امکان ہے، یہ اس وقت ہے جب لڑکی نے غیر مکمل یا مہر مش سے کم پر شادی کر لی ہو۔ باطل کے معنی یہ ہے قاعدہ کے بھی ہیں، قرآن میں ہے: "وبنا ما خلقت هذا باطلا"، مگر یہ معنی طوطا ہو تو مطلب یہ ہوگا کہ ولی کی مرضی کے بغیر کیا ہوا نکاح بے قاعدہ اور ناچندیدار ہوتا ہے، یعنی عدم کثافت اور مہر مش سے کمی کی صورت میں ولی کے مطالبہ پر نکاح کو صحیح کیا جاسکتا ہے۔ مولانا جمال الدین قاسمی نے باطل کے ناچندیدار کے معنی میں ہونے کی مثال لہید کے اس شعر سے دی ہے: "الا کل شئ ما خللا الله باطل، ای فان"۔ اس کے علاوہ ان کے بقول روایت میں "تکحلت نفسها بغير إذن ولها" کے الفاظ آئے ہیں، جن کا حاشا ہے کہ اگر عورت اپنا عزت لے لے کر اس کی عہادت سے نکاح منعقد ہو جائے گا۔ مولانا اختر امام عادل کے نزدیک باطل کا معنی بے قاعدہ اور مصالح و مفادات سے خالی اس لئے ہوگا کہ آیات اور روایات مجھ سے تعارض لازم آئے جن میں نکاح کی نسبت عورت کی طرف کی گئی ہے، یا جن میں اس کی رائے اور مرضی کو غاص ابیت دی گئی ہے، ان کے بقول خود زیر نظر حدیث میں بھی ایسے اشارات موجود ہیں، جن سے ولی کی اہمیت کے بغیر نکاح کا جواز ثابت ہوتا ہے، مثلاً اسی حدیث کا یہ نگر ہے کہ "فان دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها" دخول کے بعد وجوب مہر کا حکم اور اس کے لئے احتمال فرج کی تحلیل صحت عقد کی طرف اشارہ ہے۔ اس کے علاوہ اس روایت کے در راوی امام ابوحنیفہ کے ہم خیال نظر آتے ہیں، حضرت عائشہ نے اپنی بچی ہمد کی شادی اپنے بھانجے منذر بن زبیر سے بطور خود کردی تھی جبکہ طلحہ کے باپ عبدالرحمن شام میں تھے اور حضرت عائشہ اصولی طور پر بچہ کی ولی نہیں تھیں لیکن ولی کے بغیر انہوں نے شادی کر دی، بعض روایات میں آیا ہے کہ حضرت عائشہ نے ایجاب بقول دوسرے مردوں کے ذریعہ کر لیا تھا، خود نہیں کیا تھا (عمادی ۲/۴۰۲)، لیکن سوال یہ ہے کہ وہ مرد حضرات بھی تو ولی نہیں تھے، زیادہ سے زیادہ ان کو حضرت عائشہ کا وکیل قرار دیا جاسکتا ہے۔ مذکورہ واقعہ سے کم از کم اتنا ضرور ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ کے نزدیک نکاح کی صحت کے لئے ولی کا موجود ہونا ضروری نہیں تھا، اسی طرح اسی سند کے دوسرے راوی امام زہری بھی اس معاملہ میں امام ابوحنیفہ کے ہم خیال ہیں (المعرف ۱/۱۰۱) مولانا جمال الدین قاسمی نے بھی ابن جریر (جو اس روایت کے ایک راوی ہیں) کا یہ قول نقل کیا ہے "ثم لقيت الزهري فسالته فأنكره" (الترغيب ۲/۲۵۸) مولانا اختر امام عادل کے بقول راوی کا اپنی روایت کے خلاف مسلک اختیار کرنا اس بات کی علامت ہے کہ روایت کا معنی وہ نہیں ہے جو الظاہر مفہوم اور ہا ہے، بلکہ دوسری روایات اور خود واقعہ حدیث کے قریب کے تناظر میں وہی تاویل یا تفسیر کرنی ہوگی جو مذکور ہوئی۔

مولانا اختر امام عادل نے روایت "لا نکاح الا بولي" کے ذیل میں اس پہلو پر بھی روشنی ڈالی ہے کہ کسی عورت پر ولی کو جو ولایت حاصل ہوتی ہے وہ ولی کے حق کے طور پر ہے یا عورت کی ہمد راوی اور خیر خواہی کے پیش نظر؟ انہوں نے مؤطا امام محمد (ص ۲۴۹) کے حوالہ سے لکھا ہے کہ شافعیہ اس کو ولی کے حق کے طور پر دیکھتے ہیں جبکہ حنفیہ اس کو عورت کے مطابق چیز کہتے ہیں، اس

لحاظ سے اگر عاملہ باللہ عزت خود اپنے شوہر کا صحیح طور پر انتخاب کرے اور کلمات یا مہر کی لحاظ سے بھی اس میں نقص واقع نہ ہو تو ولایت کی طاعت کے لحاظ سے یہ قابل اعتراض نہ ہونا چاہئے، ان کے بقول امام محمد نے حضرت فاروق اعظم کا ایک اثر امام ابوحنیفہ کے موقف کے حق میں پیش کیا ہے، نیز اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ نزع کی صورت میں سلطان سے رجوع کا حکم دیا گیا ہے، فان استحووا فلا سلطان ولی من ولا ولی لہ (ترمذی ۲۸۸)۔ ظاہر ہے کہ اگر یہ ولی کا حق ہے تو سلطان کی طرف مراجعت کی حاجت کیا ہے؟ اس کا صاف مطلب یہ ہے کہ عورت کے مصالح کے پیش نظر اس مراجعت کا حکم دیا گیا ہے (اعرف لحدی ۲۰۹۱)۔

مرۃ ۲۶ (۲۰۲۲)۔ ان کے بقول حدیث میں ولایت عام ہے ۱۰ ولایت اجہار اور ولایت انتخاب دونوں مراد ہو سکتی ہیں، اور یہ بھی ممکن ہے کہ حدیث اپنے موم پر باقی نہ ہو بلکہ اس میں صرف وہ افراد داخل ہوں جن پر ولایت اجہار حاصل ہوتی ہے، اس تخصیص کی بنیاد دو دلائل ہیں جن میں نکاح کے باب میں مردوں کو خود بخود دینی دی گئی ہے (مرۃ ۲۶، ۲۰۷۱)۔

اسی طرح بیشتر مقالہ حضرات نے اس قیاس کو بھی تھمیں مانتا ہے کہ جب عورت عقل و دلورغ کے مرحلہ میں پہنچ کر پہنچ، اجہارہ اور دیگر مالی معاملات میں تصرف کر سکتی ہے تو نکاح کے باب میں وہ ولی کی پابند کیوں رہے گی؟ (مولانا اسعد اللہ قادری، ۲۰۱۱: ۱۱)۔

خورشید احمد اعظمی، ۲۰۱۱: ۱۱)۔ (اختیار امام عادل) لیکن یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ رائے سے تخصیص درست ہے یا نہیں؟ مولانا اختر امام عادل اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ "ا حکام و احکام" میں ابن قیم العبدی کی تصریح کے مطابق اگر رائے قابل واضح اور جلی ہو تو شخص بن سکتی ہے، صیبا کا اخلاقیات کی بیشتر روایات میں یہ فعل ہوا ہے (اعرف لحدی ۲۰۹۱)۔ مولانا اختر امام عادل مزید لکھتے ہیں کہ مساند ابوحنیفہ میں یہ روایت حضرت امام ابوحنیفہ کے حوالہ سے بھی آئی ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ روایت امام صاحب کے سامنے بھی تھی، مگر اس کا مفہوم ان کے نزدیک اس سے مختلف تھا جو اگر علماء نے سمجھا ہے، اور اسی لئے یہ کہا بھی گئی کہ نہ ہوگا کہ ممکن ہے امام ابوحنیفہ تک یہ حدیث نہ پہنچی ہو (اعرف لحدی ۲۰۹۱)۔

جناب جس جی زاہد حدیث "لا نکاح الا بولی" کے بارے میں کہتے ہیں کہ اس کے ایک راوی ابو اسحاق ہیں جو حدیث میں (تہذیب ۹۷۸) اور اس کے دوسرے راوی شریک بن عبد اللہ کے بارے میں متعدد دھم شین نے کہا ہے کہ وہ کبھی اھل نظر ہیں اور بکثرت غلطیاں کرتے ہیں، انسانی اور رد قطعی کہتے ہیں کہ وہ قوی نہیں ہیں (تہذیب ۳۳۳)۔

اس حدیث کی اسناد دوسرے طریق پر بھی ہے، جس کے ایک راوی اسراٹیل ہیں جن کے بارے میں محدثین کی مختلف رائیں ہیں، بعض محدثین نے انہیں ضعیف کہا ہے اور ابن حزم نے ان کی کئی حدیثیں رد کر دی ہیں (تہذیب ۲۹۰۱)۔

تیسرے طریق کی اسناد میں ابو ہریرہ ہیں جن کا اصل نام وصار بن عبد اللہ بن عکری ہے، ان کے بارے میں متعدد دھم شین کی رائے یہ ہے کہ وہ جب تک کسی ہوئی حدیث پیش کرتے ہیں تو صحیح ہوتی ہے، لیکن جب باورداشت سے بیان کرتے ہیں تو بکثرت غلطیاں کرتے ہیں، ابو حاتم کی بھی رائے ہے، ابن ماجہ نے انہیں مدعی کہتے ہیں کہ ان کی حدیث میں عجیب و غریب باتیں ہوتی ہیں (تہذیب ۱۶۱۸)۔

چوتھے طریقہ کی اسناد میں یحییٰ بن ابی اسحاق ہیں، جن کے بارے میں محدثین کی رائیں مختلف ہیں، علی ابن ابی الدبی سے منقول ہے کہ وہ شدید غفلت پر تھے ہیں، امام احمد بن حنبل ان کی حدیث کو ضعیف قرار دیتے تھے، ابو حاتم کہتے ہیں کہ وہ سچے ہیں لیکن ان کی حدیث کو حجت کے طور پر پیش نہیں کیا جاسکتا۔

اس روایت کے بیان کرنے والوں میں حضرت عائشہؓ کا نام بھی ہے، جب کہ حضرت عائشہؓ نے اپنی بیٹی کا نکاح اس کے باپ عبدالرحمن کی غیر موجودگی میں کر دیا تھا (تہذیب الاحوال ص ۲۶۶)۔ لہذا اس حدیث کی نسبت حضرت عائشہؓ کی طرف صحیح نہیں معلوم ہوتی، علاوہ ازیں اگر اس حدیث کو صحیح تسلیم کیا جائے تو اس کا اطلاق شیعہ پر بھی ہوگا، کیونکہ ”ولی کے بغیر نکاح نہیں“ میں ”بکر“ کی کوئی قید نہیں ہے جبکہ شیعہ کے بارے میں بدلائل واضح ہے کہ اس کو اپنے نفس پر اختیار ہے۔

حدیث ”ایضا امرأۃ النبی“ کے بارے میں جناب شمس جبر زادہ کی رائے یہ ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے جو حجت نہیں بن سکتی، اس کے وجود مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ یہ حدیث محدث کے ساتھ مروی ہے جس کے ایک راوی زہری ہیں، اور جب زہری سے اس روایت کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے انکار کیا (تہذیب الاحوال ص ۲۳۸-۲۳۹) اس لئے زہری کی طرف اس کی نسبت صحیح نہیں۔

۲۔ اس کے ایک راوی سلیمان بن موسیٰ اموی ہیں جن کے بارے میں محدثین کے مختلف اقوال ہیں، امام بخاری کہتے ہیں: ”ان کے پاس منکر حدیثیں ہیں“، نسائی کہتے ہیں: ”وہ فقیہ ہیں لیکن حدیث میں قوی نہیں“، ابن عدینی کہتے ہیں: ”ان کا حافظہ موت سے پہلے خراب ہو گیا تھا“ (تہذیب الاحوال ص ۲۳۶-۲۳۷)۔

۳۔ اس کے ایک راوی ابن جریج ہیں، جو مشہور ثقہ راوی ہیں لیکن تدلیس کیا کرتے تھے۔ احمد بن حنبل کہتے ہیں: ”ابن جریج کی بعض مسئلہ حدیثیں موضوع ہوتی ہیں“ (میزان الاعتدال ص ۶۵۹)۔ امام مالک کہتے ہیں: ”ابن جریج طالب اہل ہیں۔“ دارقطنی کہتے ہیں: ”وہ دوسری طرح تدلیس کرتے تھے۔“ ابن حبان نے ان کا ذکر ثقہ راویوں میں کیا ہے (تہذیب الاحوال ص ۲۴۰)۔

۴۔ اس کی نسبت حضرت عائشہؓ کی طرف ہے جبکہ انہوں نے اپنی بیٹی کا نکاح ولی کی غیر موجودگی میں کر دیا تھا، اس لئے اس حدیث کی نسبت ان کی طرف صحیح نہیں معلوم ہوتی۔

۵۔ اس حدیث میں ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کو باطل قرار دیا گیا ہے اور ساتھ ہی ایسے نکاح پر مہر کو لازم قرار دیا گیا ہے، اگر نکاح ہی سرے سے باطل ہوا تو اس پر مہر کا کیا سوال؟ اور ایسی صورت میں تو تنزیہ لازم آجاتی مگر حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں۔

۶۔ اس حدیث میں باکرہ کی کوئی صراحت نہیں ہے، اس لئے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کے باطل ہونے کا اطلاق شیعہ پر بھی ہوگا، جبکہ دلائل واضح ہے کہ شیعہ کو اپنے نفس پر اختیار ہے (دلائل سے مراد قرآن کی وہ آیات ہیں جن میں نکاح کی نسبت مجوزوں کی طرف کی گئی ہے)۔

۷۔ یہ حدیث میں اولیاء کے تقاضا کا ذکر ہے اور پھر اس کا اصل یہ پیش کیا گیا کہ سلطان اس کا ولی ہے جس کا کوئی ولی نہیں۔ حالانکہ یہاں اولیاء موجود ہیں، اس لئے اس کے متن کو حدیث رسول یا در کرنا مشکل ہے۔

ان وجوہ سے یہ حدیث ضعیف ہے، لہذا اس حدیث کو بلا اجازت ولی یا کرو کے لٹاخ کو باطل قرار دینے کی دلیل بنانا صحیح نہیں۔

حدیث ”لا فروع العرفاء العرف الخ“ کے بارے میں جناب شمس بھیر زادہ کی رائے ہے کہ اس حدیث کے ایک راوی جمیل بن حسن صحیح ہیں جن کے بارے میں ابن ابی حاتم کہتے ہیں کہ ہم نے ان سے کوئی روایت نہیں سنی، عبدان کہتے ہیں وہ کذاب اور قاسم ہے، اور ابن حبان نے ان کا ذکر کثرت راویوں میں کیا ہے اور کہا ہے کہ وہ غیر مانوس روایتیں بیان کرتے ہیں (تہذیب ۱۱۳)۔ اس حدیث کے دوسرے راوی محمد بن مردان عقیلی ہیں، جن کے بارے میں بھی محدثین کے اقوال مختلف ہیں، عبد اللہ بن احمد اپنے والد سے بیان کرتے ہیں کہ میں نے انہیں دیکھا وہ حدیثیں بیان کر رہے تھے لیکن میں نے ان کو نہیں لکھا اور دانستہ ان کو ترک کر دیا (تہذیب ۱۱۳۹)۔ مطلب یہ کہ امام احمد بن حنبل کے نزدیک وہ ضعیف راوی ہیں، اس طرح اسناد کے اعتبار سے یہ حدیث ضعیف ہے جو حجت نہیں بن سکتی، علاوہ ازیں اس حدیث کا مطلب اس کے آخری فقرہ سے واضح ہے، یعنی کوئی عورت زانیہ کی طرح اپنا لٹاخ نہ کرے، ظاہر ہے زانیہ بطریقہ گواہوں کے اپنا لٹاخ کرتی ہے، اور اس کا کوئی اعلان نہیں ہوتا لیکن شرعی لٹاخ میں گواہوں کا اور اعلان کا ہونا ضروری ہے، اور نہ کو وہ حدیث میں اس کے بغیر لٹاخ کرنے کی ممانعت کی گئی ہے، اور زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ عورت اپنا لٹاخ از خود نہ کرے بلکہ کسی مرد کو مقرر کر لے جو اس کا لٹاخ پڑھائے، ہم یہ صورت اس حدیث میں ولی کا کوئی ذکر نہیں ہے۔

مولانا عبد الرشید قاسمی کے بقول حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت عبد اللہ بن عمر، حضرت عبد اللہ بن عباس، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عائشہ صدیقہ اور تابعین میں سے سعید بن مسیب، حسن البصری، عمر بن عبد العزیز، جابر بن زید، سلیمان ثوری، ابن ابی لیلیٰ، ابن شبرمد، عبد اللہ بن مبارک، عبد اللہ العسمری، اسحاق اور ابو سعید کے نزدیک بلا اجازت ولی لٹاخ صحیح نہ ہوگا، عورت نہ خود اپنے لٹاخ کی دھبہ ہے اور نہ دوسرے کے لٹاخ کی، اور نہ ہی اپنے عقد لٹاخ میں کسی کو کھینچنا سکتی ہے، مولانا عبد الرشید قاسمی کے بقول ولی سے اجازت والی احادیث کو امام ابو حنیفہؒ نے صغیرہ اور کثرہ و باغ لڑکی، یا لونڈی وغیرہ پر محمول کیا ہے، اور دوسری احادیث کو عاتکہ بنت خالد راشدہ پر، اس لئے ان میں کوئی تضاد نہیں بلکہ اس طرح دونوں پر عمل ہو جاتا ہے، ان کے بقول جبہور کے نزدیک بھی اگر کسی عاتکہ بنت خالد نے بلا اجازت ولی عقد کر لیا اور شوہر نے جماع بھی کیا تو جبہور کے نزدیک عورت کے لئے مہر کا جوت ہوگا، معلوم ہوا کہ اصلاً لٹاخ کے صحیح نہ ہونے پر اختلاف نہیں ہے، بلکہ استنباطی طور پر اختلاف ہے کہ عاتکہ بنت خالد کے لئے مستحب ہے کہ وہ اولیاء کے واسطے سے لٹاخ کرے اور نہ ثبوت مہر کا مطلب کیا ہوگا؟

۱- کن لوگوں کو اپنے نکاح خود کرنے کا اختیار ہے اور کن لوگوں کو نہیں ہے؟ ہر سلسلہ میں مولانا صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی حکم اور سولہ فقہاء نے اس پر اتفاق کیا ہے:

۱- چنانچہ امام شافعی، امام مالک، امام احمد بن حنبل، امام ابو حنیفہ اور امام حنفی کے یہی حکم ہیں کہ نکاح کرانے کا اختیار کسی کو نہیں ہے، انکی دلیل میں مولانا صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی حکم ہے کہ ”حقہ زنا بطعوا النکاح“ (سورہ نساء) میں ہے ان حضرات کا استدلال ہے کہ اگر نکاح از باطن فرما کر درست ہو تو بیوگی کی بقید کا کوئی فائدہ نہیں۔

۲- دوسری رائے علامہ ابن تیمیہ کا ہے کہ باپ کو اپنی بیٹی کا نکاح کرانے کا حق ہے یہاں تک کہ وہ باطن ہو جائے لیکن جب باطن ہو جائے گا تو زنی کو اپنا باطن حاصل نہ ہو گا اور اگر لڑکی کا کوئی ولی نہ ہو تو کسی صورت میں خواہ ضرورت ہو یا نہ ہو کسی کو بھی حق حاصل نہیں ہے کہ صبیحہ کا نکاح کر دے یہاں تک کہ وہ باطن ہو جائے۔ اور اس میں یہ کہی کہ نکاح حاصل نہیں ہے اور نہ ہی اس کو صبیحہ پر ایسا کیا جاسکتا ہے (مکمل فقہ حنفی، ص ۱۰۰، ۱۰۱)۔

۳- تیسری رائے جوہر فقہاء کی ہے کہ صبیحہ اور صغیر دونوں پر اولیاء کو حق و نجات حاصل ہے اور ولی شرعی دونوں کا نکاح کر سکتا ہے، بلکہ مولانا صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی حکم ہے کہ بغیر اولیاء کے بغیر باطنی کے بغیر کسی نکاح کے جو از باطن فرما دیا ہو جائے، یا شرعاً نکاح فرمادیا ہو۔

نصوص: (۱۲۷-۱۲۸) فتح القدر (۱۸، ۱۹)، المظنی (۲۸، ۲۹)، کشاف القدر (۲۲، ۲۳)۔

شعورہ مثالیہ حضرات نے تمام بیوہ اور صغیرہ لڑکیوں میں حرج نہیں رکھا ہے۔

۱- واللاتی ینس من العیض من نساء کم لئن لولم یفعلن لولت لاشہر والاسی لہ بعض (سورہ طہ)۔

اور استدلال یہ ہے کہ آیت میں باطنی بیٹی کی حالت باطنی صورت کی طرح تین چار بیٹی لکھی ہیں، اور ہر بیٹی کے نکاح از باطن کے بعد ہی راجب ہوا کرتی ہے۔

۲- وانکحوا البیات منکم (سورہ نور) ہے نکاحوں کا نکاح کرنا یا کرنا، جس میں ہے عادت عورت بھی داخل ہے، اور یہ عادت عورت عفت ہے، اس میں بیوگی کی قید نہیں، اسی طرح بے نکاح کے عفتوں میں باطنی نکاح فرما دیا جائے، بیوہوں شامل ہیں۔

۳- حضرت عائشہؓ کی یہ روایت بھی ان کی دلیل ہے ”تزوج جسی النبی ﷺ وادہ بسنہ سنہ، ویسی می وادہ بسنہ“ (مشکوٰۃ صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان، ج ۱، ص ۱۰۰)۔

۴- آپؐ نے حضرت حمزہؓ کی بیٹی کا نکاح اپنی بیٹی سے کیا، حالانکہ اس وقت دونوں ماہیائے خضیٰ تھیں۔

ہر پاگردہ کو ایک رشتہ پسند ہوا۔ ولی اس پر رضامند نہ ہو تو کیا اس کو نکاح سے روک دیا جائے گا؟ اگر روک دیا جائے گا تو اس کا سلب یہ ہوتا ہے کہ رضامندی کے بغیر یا اگر وہ نکاح ہوئی نہیں سکتا یا کسی صورت میں ہاگردہ کی اجازت یا رضامندی ہے مطلق ہو کر ہو جاتی ہے۔ مولانا غلام ناکہ میں حضرت مہر اللہ بن عباسؑ سے مروی ہے۔ "الایم أحق بنفسها من زوجها الخ" یہ حدیث صراحت کرتی ہے کہ شیعہ کو نکاح کے معاملہ میں اختیار ہے اور دو ولی کی رضامندی کی پابندی نہیں ہے، رعی ہاگردہ تو وہ پاوردہ شرعی ہوتی ہے، اس لئے اس کی خاموشی کو اس کی اجازت پر محمول کیا گیا، جس سے واضح ہے کہ ولی کو اپنی مرضی اس پر تو ہونے کا اختیار نہیں۔

مولانا جمال الدین قاضی حنفی کی طرف سے حدیث ابن عباسؑ کا جواب یہ دیتے ہیں کہ "ایم" سے مراد بے شوہر عورت ہے اور اس کا اطلاق ہاگردہ و شیعہ دونوں پر ہوتا ہے (انسان عرب ۳۷۷)۔ البتہ بزرگوار اگر گنگ سے اس لئے فرمایا کہ اس کا طریقہ اجازت دوسرا تھا اور اگر بانی بھی ایسا جانے کہ ایم سے مراد شیعہ ہے تو کیا جائے گا کہ یہ مطہر مخالف سے استدلال ہے جو ہمارے نزدیک درست نہیں، بالخصوص جبکہ وہ مطلق کے خلاف نہ ہو (دور لا دور ۱۵۳) اور یہاں مطلق "الیکم فستان فی نفسها" ہے۔

مولانا اختر امام عادل امام شافعی کے مطلق استدلال کا جواب یہ دیتے ہیں کہ تجزیہ موقوف ہے بلوغ اور وضع پر، بلوغ سے قبل شادی اور شوہر سے ملاقات کی صورت میں تجزیہ حاصل نہیں ہوتا، اس لئے جب بات تجزیہ پر آئی تو بھی بکارت وضع سے کہے جاتے بلوغ عدم بلوغ کو بنایا جاتا ہوگا۔

ان تہمیدات کا ماحصل یہ ہے کہ احناف کے نزدیک لڑکا اور لڑکی کی ولایت میں کوئی فرق نہیں ہے، دونوں کا حکم ایک ہے، بلوغ دونوں کے لئے حد ولایت ہے، البتہ جن انقباء کے نزدیک معیار ولایت بکارت ہے، ان کے نزدیک لڑکے پر بلوغ تک ولایت حاصل رہے گی، اور لڑکی پر شیعہ ہونے تک، خواہ لڑکی بالغ ہو یا بالغ نہ ہو، لیکن استثنائی صورت احناف کے نزدیک بھی یہی ہے کہ عورت اپنے نکاح کا معاملہ اولیاء کے سپرد کر دے (دائع مصابح ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵

نہرو (۲۰-۱۱-۱۹۵۷ء) مولانا اختر احمد ماڈرن لکھتے ہیں کہ کفار سے لگتی حسرتیں نہرو کی روایت پر اور کفار کے جھوٹے برادرانہ پر
 توفیق دیا۔ چاہئے کہ آپ کے انٹرویو میں یہ تاویز بھی پایا جاسکے اور قاضی کی حیثیت بھی برقرار رہے مولانا عبدالقیوم قاضی مولانا عبدالرحمن
 یامین ریاست کے بغیر ان کے قتل کی موتی مرثی کے بغیر غیر کفویں کفار کی قیود کفار کی مرثی دی رہے گا چاہئے کفار کے بعدوں
 میں نہ رہے۔ (السلامی، ۱۱-۱۱-۱۹۵۷ء) اور اگر عادل بانڈو کی نے دل کی مرثی کے بغیر کفویں مرثی سے کم پر کفار
 کی۔ چاہئے کفار کی قیود دیا جائے گا اور نہ ہو گا کی مرثی کا حق حاصل رہے گا اور یہاں تک کہ مرثی کی تکمیل نہ کر دی جائے
 قاضی کی کفار نہ کر دے اور لکھنؤ ۱۱-۱۱-۱۹۵۷ء۔

۱۱-۱۱-۱۹۵۷ء مولانا مفتاحی اور مولانا عبدالرحمن یامین ریاست کے نزدیک اگر عادل بانڈو کی قاضی کی مرثی ہے اور وہ غیر کفویں
 ہو گئی ہے کم پر کفار کی قیود دیا جائے گا اور نہ ہو گا (ماٹری ۱۱-۱۱-۱۹۵۷ء)۔

مولانا ارشد احمد اعلیٰ نے بھول بھلا اور شیر دل کیوں کے نکلنے میں مسلک خلی چہرا اختیار دیا ہے اور ایہا کے مفاد کی
 رعایت کے لئے ان کا التزام کفار کی قیود دیا گیا ہے دوسری طرف دوسرے علماء اور شیعہ علماء کیوں کے قتل کیوں کو اپنا دلی مرثی پر
 مجوزہ ہے جس حالت میں وہ اپنی رائے کو بالکل نکل کر دیتے ہیں اور یہ حق صرف باب کو پانچ رو سے زیادہ دیا گیا ہے جس میں شرع
 کے ساتھ وہ دوسرے فہم ہیں ان کے بھول بھلا کے لئے سب سے زیادہ نکل کا پانچ رو کے بعد یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ مرثیہ کفار کی قیود
 سلسلہ میں چھوڑ دیا گیا ہے اور نہ مرثیہ مناسب نہیں۔ ایسا اقلیم کا کسی ایک خیال ہے اور وہ جو دور کے علماء نے بھی کفایت سے
 اس خیال کی کفایت کی ہے جس میں ان کے نزدیک یہ مرثیہ کفار کی قیود دیا گیا ہے اور وہ جو دور کے علماء نے بھی کفایت سے
 ہو گا اور اگر ان کو قیود دیا جائے گا اور نہ ہو گا کی مرثیہ کفار کی قیود دیا گیا ہے اور وہ جو دور کے علماء نے بھی کفایت سے
 ہو گا اور اگر ان کو قیود دیا جائے گا اور نہ ہو گا کی مرثیہ کفار کی قیود دیا گیا ہے اور وہ جو دور کے علماء نے بھی کفایت سے

۱۱-۱۱-۱۹۵۷ء مولانا مفتاحی اور مولانا عبدالرحمن یامین ریاست کے نزدیک اگر عادل بانڈو کی قاضی کی مرثی ہے اور وہ غیر کفویں
 ہو گئی ہے کم پر کفار کی قیود دیا جائے گا اور نہ ہو گا (ماٹری ۱۱-۱۱-۱۹۵۷ء)۔

۱۱-۱۱-۱۹۵۷ء مولانا مفتاحی اور مولانا عبدالرحمن یامین ریاست کے نزدیک اگر عادل بانڈو کی قاضی کی مرثی ہے اور وہ غیر کفویں
 ہو گئی ہے کم پر کفار کی قیود دیا جائے گا اور نہ ہو گا (ماٹری ۱۱-۱۱-۱۹۵۷ء)۔

میں نکاح کی صورت میں ولی کو تشدد و ماضی سے نکاح منع کرانے کا اختیار حاصل ہو گا اور قطعی پتہ دل کے مطابق یا قضاء قاضی ہی الی نکاح منع ہو جائے گا (مولانا قسطلی عالم ندوی، مولانا پان الدین مستطی، مولانا سراج الدین قاضی، مولانا نادر علی وغیرہ)۔

۱۱۔ جناب جس بچہ زائد، مولانا سید اسرار الحق سیلی، ڈاکٹر محمد اعظمی اسلامی کے نزدیک ولی کی اجازت یا رد کا اس پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، مولانا سراج الدین قاضی کے بقول اگر ولی نے اتفاق کیا خواہ صراحت یا دلالت تو اب نکاح لازم ہو جائے گا، اگر علم ہونے کے بعد ولی خاموش رہے تو اجازت شمار نہ ہوگی اور نہ نکاح لازم ہوگا، کیونکہ مرد کی خاموشی کو شریعت نے رضا شمار نہیں کیا ہے، مولانا اختر امام عادل کے بقول غیر نکاح میں نکاح کی صورت میں حسن بن زیاد کی روایت کے مطابق قلمی از نکاح علم ہو گا اور صراحت یا دلالت رضا مندی ظاہر کرنا ضروری ہے، بعض سکتے کافی نہیں، اسی طرح قلمی از نکاح سکت اور بعد از نکاح انکھار رضا مندی بھی کافی نہیں (فتاویٰ ثنائی باب اولی ۳۳۶)۔

مولانا محبوب علی انجمنی کے بقول اگر ولی نے اپنی مرضی سے غیر نکاح میں نکاح کیا اور ولی نے اتفاق نہیں کیا تو کلمات کے قائلین کے نزدیک درست نہیں ہو گا اور عدم کلمات کے قائلین کے نزدیک درست ہوگا۔

۱۲۔ مولانا غور شید احمد علی کے بقول اگر عورت نے یا اجازت ولی غیر نکاح میں نکاح کیا اور مرد بدادر ہے نسب اور پیشہ کے لحاظ سے کلمات نہیں ہے، تو پھر اس صورت میں اولیاء کا نکاح منع کرنا حکام سے خالی نہیں، کیونکہ اب انتظامی امور ان ہی حالات میں استوار ہو سکتے ہیں جن کا استحباب عورت نے اپنے لئے کیا ہے، اور اس کا یہ فعل شریعت کے منافی بھی نہیں ہے۔

۱۳۔ مولانا جمال الدین قاضی کے نزدیک اگر ولی علم کے بعد اجازت دے دے تو اس کا اثر صرف "رفع اثم" میں ظاہر ہوگا، یعنی بغیر اجازت ولی نکاح کرنے کی وجہ سے امام محمد کے نزدیک عورت گناہ کی مرتکب ہوئی تھی (فتاویٰ چار ماہیہ ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳،

مولانا قسطنطین نام کو دی کے بقول جس کا نام قضا موجد ہوا وہی غیر کلمہ کی صورت میں قاضی کے ذریعہ کلام کا کیا جائے گا اور وہاں کلام قضا موجد نہ ہوا بلکہ کلام منقہ کی نہ ہوگا بلکہ کلام غیر معتبر سمجھا جائے گا۔ (الکلیلی ص ۲۲۰) یہاں کلام کا اس کا اسل سل فی الفاظ معترضہ کلام مجربہ انگریز زبان ص ۳۳۵۔

مولانا سران الدین قاسمی، مولانا محبوب علی دہلوی، مولانا فیض علی، مولانا قسطنطین عالمی اور مولانا عبد الحلیف پٹنہوی نے اس کی بھی مراحت کی ہے کہ لڑکی کے از خود غیر کلمہ میں کلام کر لینے کی صورت میں وہی کلام سے پہلے تک ہی کلام منع کرانے کا حق ہے۔ قولہ کے بعد جیسا تا کہ یہ ضائع نہ ہو (سری فی الفج ص ۱۰۳)۔

مولانا محبوب علی دہلوی کی رائے ہے کہ اعتراض کی صورت میں وہی قاضی سے رجوع کرے گا اور قاضی حالات زمانہ کے پیش نظر فیصلہ کرے گا۔ اس لئے کہ یہ بات کلمہ خدا اور انائی خاطر اولیاء اعتراض کرتے ہیں، جبکہ وہ ہیں۔ نہ حق میں کلام مناسب ہوتا ہے۔ ان کے نزدیک "لا حکم الا للہ" اور "ان قسم کی" اور یہی روایات یا تو ضعیف ہیں یا مؤول ہیں اور حضرت حسین بن زیاد کی روایت۔ یہاں افسانہ عقائد ہیں۔ یہاں تک کہ جن روایت قرآن میں کلام کی روایت ہو گیا ہے اس سے یہ بات حواشت میں بھی ہے۔

☆ مولانا سید اسرار الحق صلی، مولانا محمد اللہ قاسمی اور جناب شمس الدین زکریا کے ذریعہ عالمی کے ذریعہ کلمہ کا غیر کلمہ میں کلام کر لینے کی صورت میں اولیاء و مؤمنین کا کوئی حق نہیں ہے اور وہ وہی روایت ضعیف میں کلام کر سکتے ہیں۔ مولانا سید اسرار الحق صلی نے مسئلہ کلام میں مالک کے مذہب کو ترجیح دی ہے۔ جناب شمس الدین زکریا کے بقول جن فقہاء نے کلام میں امر کی کی کہ لڑکی سے اولیاء اسے حق و حلیہ کیلئے، انہوں نے قرآن وحدث کی کوئی دلیل پیش نہیں کی ہے، لہذا اسے تو فقہاء کا اجتہاد ہے اور ہر صورت کلامی ہے اگر وہ سمجھ پر دہی ہے تو کسی کو اس پر اعتراض کا کیا حق؟

مولانا محمد اللہ کے بقول لا یمان (ص ۱۵) بطور دارالکتاب و جامعہ کے حوالہ سے حضرت شاہ اسماعیل شہید کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اگر صورت بالذات کلام کی غیر کلمہ سے آپ کہے تو اس پر کسی کو اعتراض نہیں کہ کلام کرے۔ ان کے بقول شاہ صاحب کی بات مولانا اور کے اعتبار سے لائق نہیں ہے، کیونکہ اولیاء کوئی حق ہر نہ کی وہ نہ بہت ہی لڑکیاں اور بہت سے لڑکے اپنا بیاداری فرمائی سے انہو جو جیتے ہیں۔ ان کے مطابق اگر وہ ضرور عادی کلمہ قرار دیا جائے تو یہ علت کی صورت میں بھی ہوئی کہ لڑکی کسی جرم کو نہ سمجھ کر سے بھانک جائے اور کلام کر لے اس لئے کہ یہ لڑکی ہر وقت ہے بلکہ شرع کی نظر میں اللہ عباد ہے مگر اس صورت میں کسی نے کلامی امینہ کی بات نہیں کی۔

☆ مولانا محمد اللہ صلی کی رائے۔ غیب۔ یہ لڑکی نہ کہ تہہ میں اولیاء اس حوالہ کے بیجا پر اعتراض اور توضیح کے لئے۔ یہ حق ہے۔ حق و انسانی مصلحت میں حق پر بہت شرع کا کلام ہے۔

☆ مولانا محمد اللہ صاحب کی رائے یہ ہے کہ عالمی بالذات کوئی ہے اگر وہ کلام خواہی کہ لے اور نہ کہ کلام ہو اور لیا ہو کہ لڑکی اس کی بات ہے۔

۳۔ زیر ولایت لڑکی کا نکاح ولی نے اس کی تابائیگی کے زمانہ میں کر دیا، لیکن لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش نہیں ہے تو وہ نکاح فسخ کر سکتی ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں باپ اور دادا کے کئے ہوئے نکاح اور دوسرے اولیاء کے کئے ہوئے نکاح کے حکم میں کچھ فرق ہے یا نہیں؟

جواب: بیشتر مقالہ نگار حضرات نے باپ اور دادا اور دیگر اولیاء کے کئے ہوئے نکاح میں لازم اور عدم لازم کا فرق کیا ہے (انجلیہ: جلد ۱ ص ۹۹، مقالہ: مولانا عطاء اللہ قادری)۔

اگر باپ اور دادا نے تا بالغ کا نکاح کیا تو نکاح صحیح اور لازم ہے، یعنی بلوغ کے بعد لڑکی کو فسخ کرانے کا اختیار نہیں ہوگا، خواہ کنکھ میں کیا ہو یا غیر کنکھ میں، اور میرٹھ میں پر نکاح کیا ہو یا میرٹھ میں نہیں فاحش کے ساتھ، لیکن باپ اور دادا کے نکاح کے صحیح و لازم ہونے کے لئے دو شرطیں ہیں: ایک یہ کہ باپ دادا نے نشئی حالت میں نکاح نہ کیا ہو، اور دوسری شرط یہ ہے کہ باپ یا دادا معروف بسوء الاقربانہ ہوں۔ ان دو شرطوں میں سے اگر کوئی ایک بھی شرط باپ یا دادا میں نہیں پائی گئی تو ان کا کیا ہوا نکاح منعقد ہی نہیں ہوا، بلکہ باطل ہے۔ باپ یا دادا کے علاوہ دوسرے اولیاء اگر تا بالغ یا بالغ کا نکاح غیر کنکھ میں یا میرٹھ میں فاحش کے ساتھ کر دیں تب تو نکاح باطل ہی نہیں ہوتا، خواہ انہوں نے نہایت ہی خیر خواہی کے ساتھ ایسا کیا ہو، اور اگر کنکھ کے ساتھ میرٹھ پر کیا ہو تو نکاح صحیح تو ہو جاتا ہے لیکن لازم نہیں ہوتا، یعنی لڑکے اور لڑکی کو بالغ ہونے پر اختیار ہوتا ہے کہ اس نکاح کو باقی رکھیں یا فسخ کر لیں (انجلیہ: جلد ۱ ص ۱۹۵، ۱۹۶، فقہ حنفی جلد ۳ ص ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴

شرط قرار دیا ہے، کیونکہ ولایت مصلحت پر مبنی ہے، اور غیر کلموں یا غیر مبرمشل میں کیا جانے والا کلام کسی صورت میں غیر خودی پر مبنی نہیں ہو سکتا۔

مولانا اختر امام عادل اور مولانا مصلح الدین قاسمی کے بقول بالکیہ کہتے ہیں کہ قیاس کا پتھن یہ ہے کہ ترویج مفاد جائز نہ ہو، مگر آثار مردیہ کی بنا پر باپ کے حق میں قیاس کو ترک کر دیا گیا، لہذا باپ کے علاوہ کا حکم قیاس کے لحاظ پر برقرار رہے گا۔ حنا بلنے دیکھا کہ ترویج مفاد کے سلسلہ میں اعاذیت باپ پر مقصور ہیں۔ شافعیہ نے اعاذیت سے استدلال کیا مگر انہوں نے ادا کو باپ پر قیاس کیا۔ حنفیہ نے آیات قرآنیہ جن میں باپ کی ترویج کا اولیا کو حکم دیا گیا ہے، ان کے عموم کو ترویج مفاد کے بارے میں اختیار کیا ہے۔ مولانا اختر امام عادل شافعیہ کا جواب یہ دیتے ہیں کہ ترویج مفاد کے حق کو صرف باپ اور ادا میں محصور کرنا درست نہیں ہے، اس لئے کہ باقی کے زمانہ میں کلام کی عادت صرف منی اغراض کے لئے نہیں ہوتی ہے، بلکہ کلامت اور اس جیسے دوسرے مصالح بھی متعلق ہوتے ہیں کہ آتے ہوئے رشتہ کو ضائع نہ کیا جائے، ایسے موقع پر اگر لڑکی کے باپ اور ادا موجود نہ ہوں تو وہ دوسرے مصالح کی حفاظت کی طرح ہوگی اور یہ بات کہ باپ اور ادا کو جو قرابت اور شفقت حاصل ہے وہ دوسرے اولیا کو حاصل نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی کارائہ ولایت غیر لازمہ کے زیر مہمل ہے۔

مولانا جمال الدین قاسمی نے لکھا ہے کہ باپ کے سکے ہوئے کلام میں خیار بلوغ حاصل نہ ہونے کی دلیل امام سرخسی نے امام ابوحنیفہ کی طرف سے دی ہے کہ اگر باپ کے سکے ہوئے کلام میں خیار بلوغ حاصل ہوتا تو آپ حضرت عائشہؓ کو مطلق فرما دیتے کہ تم کو تمہارے باپ کے سکے ہوئے کلام کو کس کرنے کا اختیار ہے (جبکہ حضرت عائشہؓ کا کلام مفسرین میں ہوا تھا اور ان کا کلام ان کے والد نے کر لیا تھا) یہی ماگر آپؐ نے آیت تحجیر "فَالْعَالِینَ اَفْضَلُکُمْ وَاسْوَحَکُمْ سَوَاحًا جَمِیلاً" (نور ۳۸) کے ساتھ یہ حضرت عائشہؓ کو اطلاق دیتے ہوئے فرمایا تھا کہ میں تمہارے سامنے ایک چیز پیش کرتا ہوں، تم اس بارے میں مجھ سے کچھ نہ کہنا جب تک کہ تم اپنے باپ سے مشورہ نہ کرو، اور یہ کہنے کے بعد آپؐ نے مذکورہ آیت تحجیر حضرت عائشہؓ کے سامنے چھی (سورہ ۲۴: ۳۳) لیکن رخصتی کے بعد آپؐ نے ایسا نہ کیا تو قاعدہ شرعی بن گیا کہ اگر باپ اپنی مالیت لڑکی کا کلام کر دے تو اس کو بالغ ہونے پر خیار بلوغ حاصل نہیں ہے۔

پہلا ذکر مجدد اعظم اسلامی، جناب شمس بن زرارہ، مولانا جمال الدین قاسمی، مولانا نور شیدا، مولانا علی، مولانا شاد احمد اعظمی اور مولانا فیاض عالم قاسمی کے نزدیک باپ اور ادا اور دیگر اولیاہ کے سکے ہوئے کلام کے درمیان فرق نہیں کیا جانا چاہئے، بلکہ دونوں کے سکے ہوئے کلام میں خیار بلوغ مطلقاً حاصل ہونا چاہئے، مولانا شاد احمد اعظمی نے مولانا صدیق الدین اسلامی کی کتاب کلام کے اسلامی قوانین و ضوابط کے حوالہ سے لکھا ہے کہ اس استثناء کی بنیاد کسی آیت یا کسی صحیح حدیث یا کسی مسلم شرعی اصول پر نہیں ہے، بلکہ اس کا تہمیداً زرارہ و صرف اسی خیال پر ہے کہ باپ اور ادا ایک طرف تو اپنی اولاد کے حق میں انتہائی شفیق ہوتے ہیں اور دوسری طرف نہایت نا

اور صاحب نظر بھی، اس لئے ان سے یہی توقع رکھی جاسکتی ہے کہ انہوں نے مخلصانہ مدداری کا حق پوری طرح ادا کیا ہوگا مگر آج کتنے ہی افراد ایسے ہیں جو اپنی باطل لڑائی کو نکاح کے نام پر پی تواریق فروخت کر رہے ہیں، پھر یہ پہلو بھی پیش نظر ہے کہ سن رسیدہ سرپرستوں اور نو خیز اولادوں کی پند کا معیار کچھ نہ ہو مختلف ہو سکتا ہے۔

مولانا فیاض عالم حامی اور مولانا جمال الدین حامی کا خیال ہے کہ جو حضرات اس سلسلہ میں فرق کے حامل ہیں، ان کے پاس کوئی نقص نہیں ہے صرف زمانہ کے حالات ہیں۔

مولانا جمال الدین حامی کے بقول ممکن ہے کہ امام ابو حنیفہ اور ان کے ہم خیال فقہاء کے زمانہ میں یہی بات ہو کہ باپ اپنی باطل اولاد کی مصلحت کے خلاف کام نہ کرنا ہو، لیکن اگر کسی زمانہ یا ملک میں فحش آمد و حالات اس کے برخلاف ہوں تو نتیجہ اس سے مختلف ہوگا، خود فقہاء سے یہ امکانی صورت حال پرشیدہ نہ تھی، اسی لئے انہوں نے باپ اور دادا کے لئے ہونے کے نکاح کے لازم ہونے کے لئے یہ شرطیں لگائی ہیں کہ باپ، دادا مالی معاملات میں غیر ائمن نہ ہوں، افاق اور لا پرواہ نہ ہوں جسے فقہاء کی اصطلاح میں معروف بسوالات اختیار، افاق، حبک اور ماہجن سے تعبیر کیا جاتا ہے (شامی ۴۳۰، ۴۳۱) حضرت عائشہ کے نکاح سے استدلال کرنے کو مکرر بتاتے ہوئے مولانا جمال الدین حامی نے لکھا ہے کہ خیار بلوغ ایک اختیاری فعل ہے، اس بات کا گنیمت ثبوت نہیں ہے کہ حضرت عائشہ اختیار بلوغ کا استعمال کرنا چاہتی تھیں، لیکن چونکہ نکاح ان کے والد کا کیا ہوا تھا، اسلئے انہوں نے اس حق کا استعمال نہیں کیا۔

۵۔ خیار بلوغ کا حق لڑکی کو کب تک حاصل ہوتا ہے اور کب ساقط ہو جاتا ہے؟ قریب تروی لی زندہ ہو اور نسیۃ دور کے ولی نے لڑکے یا لڑکی کا نکاح کر دیا تو یہ نکاح صحیح اور نافذ ہوگا یا نہیں؟

مفتی بخشر مقالہ نگار حضرات کے مطابق خیار بلوغ دو شکلوں میں ہوتا ہے: ایک تو یہ کہ لڑکی کو بالغ ہونے کے وقت یا بالغ ہونے سے پہلے ہی اپنے نکاح کا علم ہو، دوسری شکل یہ ہے کہ بالغ ہونے تک اس کو اپنے نکاح کا علم ہی نہیں ہے۔ پہلی شکل میں خیار بلوغ بالغ ہونے پر لڑکی کو حاصل ہوگا، دوسری شکل میں علم ہونے کے بعد لڑکی کو خیار بلوغ حاصل ہوگا، انفرادی بالغ ہونے کے بعد کتنا ہی زمانہ کیوں نہ گزر جائے، کیونکہ جب تک کسی چیز کا علم نہ ہو تو اس کے بارے میں کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا (دریہ ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹

رضامندی ظاہر کر دے، اور ولایت کا مطلب یہ ہے کہ لڑکی بالغ ہونے کے بعد سکوت اختیار کرے۔ زبان یا عمل سے کچھ نہ کرے۔ ان دو اسباب میں سے کسی ایک کے پائے جانے سے خیار بلوغ ساقط ہو جائے گا (بدائع الصنائع ۳/۶۱۲، مقالہ مولانا سران الدین قاسمی)۔

دوسرے سبب کا اعتبار صرف باکرہ کے سلسلہ میں کیا جائے گا، شیبہ کے حق میں نہیں، یعنی جس طرح نکاح میں باکرہ کا سکوت اجازت تصور کیا گیا ہے، اسی طرح یہاں بھی اس کے سکوت کو رضامندی تصور کیا جائے گا، بخلاف شیبہ کے کہ جس طرح نکاح میں اس کیلئے زبان سے اجازت ضروری ہے، اسی طرح خیار بلوغ میں بھی صاف طریقہ سے عمل سے زبان سے اس کا اظہار ضروری ہے (شرح وقایہ ۲۴۶، حاشیہ علی الفتح ۸/۳۳۷، بدائع الصنائع ۳/۶۱۲، مائیکیری ۲۸۶، حاشیہ ۲/۳۳۵، مقالہ مولانا شیرعلی، مولانا عطا اللہ قاسمی، مولانا سران الدین قاسمی)۔

۵۔ بیشتر مقالہ نگار حضرات کے نزدیک خیار بلوغ کے استعمال کے تین شرطیں ہیں:

۱۔ جس وقت بھی بالغ ہو، بٹورائے کہ میں اپنے نکاح کو رد کرتی ہوں، اگر باکرہ نے خاموشی اختیار کر لی تو چاہے ابھی بلوغ کی مجلس ختم نہ ہوئی ہو، باکرہ کا خیار بلوغ ساقط ہو جائے گا، کیونکہ باکرہ کا خیار بلوغ مجلس کے آخر تک باقی نہیں رہتا ہے (بدائع الصنائع ۳/۶۱۲، مقالہ مولانا سران الدین قاسمی)۔

مولانا عابد قاسمی، مولانا تقی محمد علی اور مولانا مصطفیٰ قاسمی کے بقول ابوبکر خصاصی کی رائے ہے کہ خیار بلوغ مجلس کے اختتام تک رہے گا (شرح وقایہ ۲۴۶)، مولانا عبدالرشید قاسمی کے بقول امام محمد کے نزدیک خیار صمد ہو گا یعنی وہ لڑکی جان لے کر اس کے لئے خیار ہے۔

۲۔ دوسرا شرط یہ ہے کہ عورت فوراً دوسرا ایک مرد اور دوسری عورتیں تلاش کرے اور ان کو گواہ نکاح کے سامنے کہے کہ میں بالغ ہوئی ہوں اور تم کو گواہ نکاح کہتی ہوں کہ میں اپنی نااہلی کا نکاح رد کرتی ہوں (فتاویٰ ہندیہ ۲۸۳، مقالہ مولانا سران الدین قاسمی، مولانا تقی محمد علی اور مولانا عبداللہ انان و غیرہ)۔

۳۔ تیسرا شرط یہ ہے کہ عورت قاضی سے رجوع کرے، پھر قاضی فیصلہ کرے گا اور اس طرح یہ نکاح ختم ہو جائے گا۔ مولانا محمد احسان اور مولانا ہارشد حسین ندوی نے وضاحت کی ہے کہ اگر لڑکی نے ہالہ ہونے پر ساقط نکاح کو رد کر کے اس پر گواہ بنائے لیکن قاضی کے یہاں مردانہ میں تاخیر ہو گئی تو ابھی خیار بلوغ ساقط نہ ہو گا (المحرر لرائی ۳/۴۱۳، ہدایۃ من الحق ۳/۴۷۷، البیہ ۲/۲۸۶)۔ مولانا محمد احسان کے مطابق شرط یہ ہے کہ اس دو میان وہ لڑکی صراحتاً یا دلالتاً اس نکاح پر اپنی رضا کا اظہار نہ کرے (الفتاویٰ الہندیہ ۲/۲۸۶)۔ مولانا ہارشد حسین ندوی کے بقول صراحتاً رضامندی سے مردانہ زبان سے رضامندی کا اظہار ہے، اور دلالتاً رضامندی یہ ہے کہ کوئی ایسی چیز پائی جائے جو رضامندی پر دلالت کرتی ہو، مثلاً:

اور رضا اور نیت والی پر قیاساً ۲۰۔ نکتہ پانچواں مطالبہ کرنا ۳۰۔ بوسہ وغیرہ لینا۔

مجلس سے اٹھ جانے پر شہر کا کھانا کھا لینے سے عورت کا خیار باطل نہ ہوگا (دکنہ اہل حق ص ۱۲۳) (راج اہل حق ص ۱۲۳) اگر عورت کے کوہلی چیز کی کچی تھپ بھی اسی کی تصدیق کی جائے گی (امداد نمبر ۱۰)۔

جہاں مولانا محمد احسان صاحب اور مولانا اختر نامہ عادل کے بقول فقہاء کے نزدیک خیار بلوغ کے مسئلہ سے عورت کا مذاق تھا وہاں جس ہے ایذا بعد میں مسئلہ معظم ہونے پر عورت کو خیار بلوغ حاصل نہ ہوگا (لکھنؤیہ ص ۸۶) مولانا ابوسفیان مقامی ۱۰۰ صاحب اللہ قاضی مولانا محمد احسان اور مولانا اختر نامہ عادل کے نزدیک فقہاء کا قول راسخ ہے اور جملہ مذہبیں ہے مولانا اختر نامہ عادل نے اسی کی دلیل یہ دی ہے کہ اگر مسلم گھرانوں میں بچوں اور بچیوں کی دینی تعلیم و تربیت مامور ہے۔

جہاں مولانا ظفر عالم ندوی مولانا جمال اللہ بن قاضی اور مولانا فیاض عالم قاضی کے نزدیک آج کے دور میں جہالت عام ہونے کی وجہ سے خیار بلوغ کے علم نہ ہونے کو ہی عذر میں شمار کرنا چاہئے اور علم کے بعد خیار بلوغ کا استعمال معتبر قرار دینا چاہئے۔ مولانا ظفر عالم ندوی کا استدلال یہ ہے کہ اگر فقہاء کی رائے اور دلائل کا جائزہ لیا جائے تو واضح ہو جائے گا کہ اس مسئلہ کی بنیاد کوئی نص نہیں ہے، بلکہ یہ محض اجتہادی رائے ہے جو عرف اور حالات پر مبنی ہے، صاحب جرایہ نے جو یہ کہا ہے کہ ہمارے دارمینی دارالاسلام میں جملہ عذر نہیں ہے (جاریہ ص ۱۲۱) اس سے یہ معلوم ہوا کہ اگر دارالاسلام نہ ہو تو جملہ کو بذر مانا جائے گا۔ مولانا جمیل احمد ندوی کا رد ان کا بھی اسی کی طرف ہے۔

جہاں مولانا ظفر عالم ندوی کا کہنا ہے کہ خیار بلوغ کے استعمال کے طریقہ کے سلسلہ میں فقہاء کا یہ قول کہ باکرہ اگر بلوغ کے بعد فحشی اختیار کر لے تو اسے رضاعتی قرار دیا جائے گا، اور اس کے برخلاف ثیبہ کے لئے زبان سے اظہار ضروری ہے محض سکوت کافی نہیں، نص پر مبنی نہیں ہے بلکہ محض اجتہادی ہے۔ ان کے بقول موجودہ دور میں باکرہ کے لئے بھی رضاعتی پر صریح قول یا عمل آ جانے کے بعد ہی خیار بلوغ ماننا چاہئے۔ حکیم علی الرحمن کے بقول عین خیار بلوغ کے وقت رد کرنے کا اختیار اور اس کے بعد عدم اختیار کا مسئلہ قابل غور ہے، کیونکہ یہ بھی ممکن ہے کہ اس وقت کوئی شخص بطور شاہ موجود نہ ہو جس کے سامنے لڑکی اپنے رد کا اظہار کر سکے اور بعد میں اس کا اعتبار نہ کیا جائے، یہ بھی ممکن ہے کہ لڑکے کے حالات اس وقت کے بعد سامنے آئیں جب لڑکی کی رخصتی ہونے والی ہو، مثلاً بھتیجے کے مطالبہ کے پرانہ ہونے پر یا غیر معمولی مطالبہ کی بنیاد پر لڑکی اس کا حق کو قبول کرنے کے لئے تیار نہ ہو۔ یہ مسئلہ علماء کے لئے قابل تحقیق ہے کہ یہ حق لڑکی کے والدین کے گھر سے پہلی رخصتی سے قبل تک دے دیا جائے۔

ڈاکٹر عبدالمصطفیٰ اسلامی کے نزدیک خیار بلوغ کا حق لڑکی کو طاعت بلوغ یعنی پہلی بار رویت دم کے وقت حاصل ہوتا ہے اور دوسرے شخص کے آئے تک رہتا چاہئے، یا یہ کہ اس سے پہلے اس کے کسی عمل سے قبولیت اور موافقت کا اظہار ہو جائے۔ جناب شمس علیہ الرحمہ کے نزدیک خیار بلوغ کا حق لڑکی کو اس وقت تک حاصل ہوتا ہے جب تک کہ وہ معاملہ کو اچھی طرح سمجھ نہ لے یا جب تک

شوہر اس سے مباشرت نہ کر سکے۔ مولانا سران الدین تاجی نے صراحت کی ہے کہ خیارِ نکاح کو بائع ہونے سے پہلے نہیں ملے گا۔ مثلاً دو نکاح پر رضامندی ظاہر کر کے تو اس کا اعتبار نہ ہوگا، اس کی وجہ یہ ہے کہ جو شے سے پہلے اس کے نامہ رضامندی البیت ہی نہیں ہے (بدائع ص ۲۸۷)۔

چنانچہ مشہور مقالہ حضرات کے نزدیک اگر کوئی اقرب کے ہوتے ہوئے ولی الیحد یا والد کا نکاح کرے تو وہی اقرب کی اجازت پر موقوف رہتا ہے کہ اس کو بائعی رکھے یا رد کر دے۔ باب النکاح اقرب غیبت منقطعہ کے ساتھ نائب ہو تو ولی الیحد کا کیا ہو نکاح جائز ہے (عالمگیری ص ۲۸۵)، درمئی ص ۲۸۵، رد المحتار ص ۳۱۵، رد المحتار ص ۳۱۵، مولانا برہان الدین سنہلی، مولانا عطاء اللہ تاجی، مولانا عبداللہ، مولانا ابو الحسن علی، مولانا شیر علی، مولانا ظفر الاسلام، (اکثر قہرست اللہ باقوی، مولانا سران الدین تاجی، مولانا اختر امام عادل وغیرہ)۔

غیبت منقطعہ کی حد کیا ہے؟ اس سلسلہ میں مولانا ظفر الاسلام صاحب لکھتے ہیں

تجربہ میں مرقوم ہے کہ قاطعہ جہاں سے اس کے وطن میں سال میں ایک سے زائد بار ہو چکے ہوں تو وہ غیبت منقطعہ نہیں ہے، غیبت منقطعہ کی قہر ایک سال کی مسافت سے اور بعضوں نے ایک ماہ کی مسافت سے کی ہے۔

صاحب کفر نے قہر کی مسافت کو معیار قرار دیا ہے (کفر اربعہ ج ۱ ص ۱۲۷)۔

مولانا عبدالرحمن پانچویں، مولانا برہان الدین سنہلی، مولانا راشد حسین ندوی، مولانا ضیاء الحق تاجی، مولانا اختر امام عادل اور مولانا شیر علی کے نزدیک اگر کوئی اقرب نائب ہو یا ایسے مقام پر ہو کہ اس کی رائے سے استفتاء وقت کے اندر ممکن نہ ہو اور اس کی آمد یا سکھری حاصل کرنے کے انتظار میں کٹا اور مناسب رشتہ کے فوت ہونے کا اندیشہ ہو تو ولی الیحد کو نا پائند کے نکاح کا اختیار ہوگا اور اس کا کیا ہو نکاح منقطعہ ہوگا۔ مولانا اختر امام عادل کے نزدیک غیبت منقطعہ کی رائج تعریف یہی ہے، ان کے مطابق مسافت قہر کو اس کی حد قرار دینے کا قول محققین کے نزدیک مرجوح ہے (رد المحتار باب النکاح ص ۳۳۴)۔ مولانا راشد حسین ندوی کے بقول اس (قول اول) کو ہدایہ میں اقرب ولی عقد کہا گیا ہے، اہل نقل نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، مہموط، ذخیرہ اور تجلیم میں اس کو اسج قرار دیا گیا ہے (المر اربعہ ج ۱ ص ۱۲۷)۔ اہل نقل (ص ۳۷۷) میں امام احمد کی طرف سے بھی ایسا قول نقل کیا گیا ہے۔

ہذا تاضی ماس نے مشائخ کے قول کو ترجیح دی ہے اور اس پر ایک جزئی کی تصریح کی ہے کہ ولی الیحد اگر اسی شہر میں اس طرح میسر ہو جائے کہ اس سے رابطہ قائم نہ ہو یا مشکل ہو یا ہو تو یہ غیبت منقطعہ مانی جائے گی (المر اربعہ ج ۱ ص ۱۲۷، الہدایہ ص ۳۱۵)۔ مولانا راشد حسین ندوی کے بقول آج کے ترقی یافتہ دور میں مشائخ کا فتویٰ مناسب ہے، اس لئے کہ کبھی آدمی ایک ہی شہر میں اس طرح لاپتہ ہو جاتا ہے کہ اس کی رائے لینا ممکن نہیں ہو، جبکہ کبھی دور دراز مقام مثلاً یورپ و امریکہ میں رہے ہوں بھی اس کا مواصلاتی رابطہ اپنے اعز و اقارب سے قائم رہتا ہے، اور چند گھنٹہ میں ان سے مشورہ لینا اور رائے جاننا آسانی سے ممکن ہوتا ہے، لہذا اولیٰ صورت میں یہ کہہ کر

کہ مسافت قعر نہیں پائی جاری ہے ولایت تھو بیٹل نہ کرنا، اور دوسری میں مسافت قعر پائے جانے کی وجہ سے ولایت الاعد کو تھو بیٹل کر دینا مناسب معلوم نہیں ہوتا۔ مولانا سعد اللہ قاسمی کے بقول اگر دلی کا اتنا پتا نہ ہو جب تروی الاعد تا بالک کا نکاح کر سکتا ہے لیکن اگر اس کا پتا ہو تو موجودہ دور میں خواہ کتنا ہی دور ہو غرضی طور پر قون یا نکیس کے ذریعہ رائے معلوم ہو سکتی ہے، اس لئے ایسی صورت میں دلی اقرب موجود ہے تو شخص اس کا سکوت کافی نہیں ہوگا بلکہ جب زبان سے یا دلالت سے (مثلاً شوہر سے صحر کی رقم وصول کرنا) اجازت دے گا تو نکاح صحیح ہوگا (دربار، ۱۶۹۳، ۷۰)۔

مولانا غفر الاسلام کے بقول قریب تروی کی موجودگی میں کئے ہوئے نکاح کے سلسلہ میں امام مالک کے حین اقوال ہیں، بشرطیکہ یہ نکاح باپ کے علاوہ کسی اور نے کیا ہو: قول اول فتح نکاح بقول چائی جواز نکاح، اور قول ثانی یہ کہ اقرب کی صوابیہ پر محمول ہوگا۔ حضرت امام شافعی کے نزدیک یہ نکاح معتقد ہی نہ ہوگا، یا کرہ کا نکاح ہو یا شیبہ کا (بدلیۃ الجہد للقرطبی ۱۵۲۲)۔ مولانا جمال الدین قاسمی کے بقول امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک اگر دلی اقرب نہ ہو تو مولیٰ علیہ کا نکاح حاکم وقت کرے گا، کیونکہ دلی الاعد کے لئے اقرب کی موجودگی میں اپنے حق ولایت کا حصول ممکن ہے، اس لئے ولایت حاکم وقت کو وقوع حکم کی غرض سے حاصل ہو جاتی ہے اور وہ نکاح صغیر و مقبرہ کا حجاز ہے، مگر مولانا جمال الدین قاسمی کا خیال یہ ہے کہ یہ رائے حدیث "النکاح بالی العصبان" (بدائع الصنائع ۲۰۲۰۶) نیز آپ کے عمل یعنی آپ نے اپنے چچا کی صاحبزادی کا نکاح عصب ہونے کے ناطے کر لیا (فتح القدیر ۲۰۶۶) کے خلاف ہے، اس لئے ان کے نزدیک یہ عمل نظر ہے۔

مولانا محمد احسان کے نزدیک اگر دلی اقرب ہم کفور شتہ ملنے پر لڑی کا نکاح نہ کرے اور ضرورت کے باوجود مال منول سے کام لے تو دلی الاعد کو نکاح کی ولایت حاصل ہو جائے گی، لہذا یہ کہ دلی اقرب کے سامنے کوئی دوسرا بھی ہم کفور شتہ موجود ہو (رد المحتار ۸۲۳) لیکن ولایت دلی الاعد کے بجائے صحیح اور مفطیٰ بقول کے مطابق قاضی کی طرف منتقل ہوگی (المرآۃ ۱۳۶۳) ولایت جس مقام پر نظام قضاء موجود نہ ہو تو باوجود کرنے کی صورت میں ولایت دلی الاعد کی طرف منتقل ہوگی، مگر اس صورت میں دلی الاعد کی طرف سے مکرر اجازت شرط ہے (المحرر ۱۳۷۲)۔

مولانا اختر امام عادل لکھتے ہیں کہ ایک قابل لحاظ صورت یہ ہے کہ دلی کی حیثیت مطلقہ کی صورت میں اگر دلی الاعد تا بالک کا نکاح کر دے اور دوسری طرف دلی اقرب بھی اپنے مقام پر اس کا نکاح دوسرے سے کر دے تو اس صورت میں کسی کا نکاح نافذ ہوگا؟ بعض فقہاء نے اس صورت میں دونوں کو دلی مساوی کے درجہ میں رکھا ہے، اس لئے کہ ایک کو قریب ولایت اور بعد تدبیر حاصل ہے تو دوسرے کو قریب تدبیر اور بعد قرابت حاصل ہے، اس لئے اس صورت میں جس کا نکاح تاریخی طور پر پہلے واقع ہوگا اس کا نکاح نافذ ہوگا، اگرچہ بعد سے فقہاء کو اس سے اختلاف ہے، ان کے نزدیک حیثیت مطلقہ کی صورت میں دلی اقرب معدوم کے حکم میں ہے اور مکمل ولایت نکاح اس کے بعد والے دلی کو حاصل ہوتی ہے، اس لئے دلی اقرب کا اپنے مقام پر کیا ہوا نکاح کسی صورت میں نافذ نہ ہوگا، صاحب دایہ وغیرہ کا رد، حجتان اسی قول کی طرف ہے۔

ہے مباحہ کہ لوگوں کے کچھ کہنے سننے کا بھی اس پر اثر نہ ہوتا ہو۔

(سید الخاقانی علی البحر ۳/۱۳۵، مقالہ مولانا جمال الدین قاسمی، مولانا برہان الدین سیبلی، مولانا عبدالرشید قاسمی، مولانا اختر امام عادل، مولانا عبدالقیوم قاسمی وغیرہ)۔

بنا پر مشر مقالہ نگار حضرات نے یہ سوال بھی اٹھایا ہے کہ کیا نہ گورہ میوب میں ولی کا معروف و مشہور ہونا ضروری ہے یا کہ ان میوب کا محض تحقق و یقین ہی کافی ہے؟

بیشتر مقالہ نگار حضرات کے نزدیک صرف ان میوب کا تحقق کافی ہے، ان میں مشہور ہونا ضروری نہیں، اس کی دلیل ان حضرات نے دی ہے کہ یہ دونوں چیزیں (ان میوب کا تحقق اور ان میں شہرت) لازماً ملزم ہیں، یعنی جس شخص میں یقینی طور پر یہ میوب پائے جاتے ہیں وہ عموماً ان میوب میں معروف و مشہور بھی ہوتا ہے، اس لئے ان کے ساتھ شہرت کا اطلاق کر دیتے ہیں، اور نہ ان میوب کا صرف تحقق ہی کافی ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ ان تینوں (سواء اختیار، یقین، فسخ و شک میں سے صرف سواء اختیار کے ساتھ عرف یا معروف کا لفظ آیا ہے، ماہان اور قاضی مجیب میں عرف یا معروف کی قید بالتحقیق نہیں ہے، تو جس طرح ان دو اوصاف یقین اور فسخ میں صرف تحقق کافی ہے اسی طرح اس میں بھی صرف تحقق کافی ہونا چاہئے (مقالہ مولانا جمال الدین قاسمی، مولانا عطاء اللہ قاسمی، مولانا اسعد اللہ قاسمی، مولانا اسعد قاسمی، مولانا غور شید احمد اعظمی وغیرہ)۔

مولانا عطاء اللہ قاسمی مزید لکھتے ہیں کہ سید الخاقانی میں خیر الدین رقی سے ”ان علم سوء للعبیہ“ منقول ہے، اس سے بھی صرف یقین و یقین ثابت ہوتا ہے شہرت نہیں۔

بیشتر مقالہ نگار حضرات نے لکھا ہے کہ شامی نے معروف سواء اختیار کی یہ تشریح کی ہے کہ باپ کو معروف سواء اختیار اس صورت میں قرار دیا جائے کہ جبکہ ایک مرتبہ اس سے پہلے بھی وہ ایک لڑکی کا نکاح جان بوجہ کر اس کے مصالح کے خلاف کر چکا ہو، اس لئے کہ اس کے بغیر اس کی تلذذ و لذت کا اندازہ لگانا اور اس کا معروف سواء اختیار ہونا بہت مشکل ہے، لہذا سواء اختیار سے کیا ہوا پہلا نکاح اس لئے درست ہو جائے کہ اس حلق سے اس کی کوئی شہرت نہیں، لیکن دوسری لڑکی کا نکاح صحیح نہیں ہو گا اس لئے کہ اب وہ معروف سواء اختیار ہو چکا ہے (راۓ لکھنؤ ۲/۳۳۰، مقالہ مولانا غور شید احمد اعظمی)۔

مولانا عبدالرحمن پلیمیری، مولانا غور شید احمد اعظمی، مولانا عبدالقیوم قاسمی اور مولانا مصلح الدین قاسمی نے شامی کی اس تشریح کو ترجیح دی ہے، لیکن مولانا اختر امام عادل، مولانا ابوالحسن علی، مولانا غور شید احمد اعظمی، مولانا محمد اسمان، مولانا سید اسرار الحق سیبلی، مولانا فیاض عالم قاسمی، مولانا اسعد قاسمی کے نزدیک علامہ شامی کی یہ تشریح جمہور فقہاء کی تصریحات کے خلاف ہونے کی وجہ سے مکمل نظر ہے۔ مولانا اختر امام عادل اور مولانا ابوالحسن علی کے بقول علامہ شامی نے اس کی توجیہ یہ نقل کی ہے کہ اگر فقہاء کے نزدیک محض تحقق کافی ہوتا اور شہرت کی ضرورت نہ ہوتی تو وہ یہ مسئلہ ہرگز بیان نہ کرتے کہ اگر باپ یا دادا اپنی زیر ولایت لڑکی کا نکاح غیر نکو میں یا یمن

مولانا ارشد احمد اعظمی کی رائے ہے کہ اگر قاضی اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ ولی نے اس کے ساتھ زیادتی کی ہے اور نکاح میں لڑکی کے مصالح کا لحاظ نہیں کیا ہے تو اس نکاح کو ختم کرنے کا اسے اختیار ہونا چاہئے۔

اب مولانا خود شریعہ اعظمی لکھتے ہیں کہ یہ بات کچھ عجیب کی گئی ہے کہ نکاح میں ان نظام مصارف کو اہمیت دی گئی ہے بلکہ اسے بنیاد بنا دیا گیا ہے۔ پھر بھی لڑکی اپنے انتخاب سے عریض خیر نکاح میں نکاح کر لے تو عورت کے اولیاء کو اعتراض و حج کا حق حاصل ہو گا اور اگر باپ دارا مضمرہ کا نکاح خیر نکاح میں کر دیں تو وہ نافذ ہو گا عورت جسے شوہر کے ساتھ نباؤ کرنا پڑتا ہے اسے کوئی اختیار حاصل نہیں۔ اسی طرح اگر باپ یا دادا اسے سودا اختیار ہائے ظاہر ہو اگرچہ پہلی ہی مرتبہ کیوں نہ ہو تو بھی وہ نکاح نافذ رہے اور عورت کو اس بات کا اختیار نہ ہو کہ وہ شوہر کے شرابی اور قاتل ہونے پر نکاح کو ختم کر سکے، ان کے نزدیک اگر ولی نے کسی عائدہ نافذ عورت کا نکاح کسی نامناسب جگہ کر دیا اور عورت کو کھالائے کاظم نہیں ہے تو حالات کا علم ہونے پر عورت کو اختیار حاصل ہونا چاہئے۔

اس ضمن میں انہوں نے اور مولانا مصطفیٰ قاسمی نے (نسائی ۲ ص ۷۷ تا ۷۸) ۱۳۵۲ھ بمطابق ۱۹۳۵ء بمطابق ۱۷ مارچ ۱۹۷۷ء کے حوالہ سے) حضرت خنساء بنت خذام رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عباس کی دورہ انتہی نقل کی ہیں جو سوال نمبر ۱۰ (۲۷) کے تحت ذکر کی جا چکی ہیں۔

۷۔ ولی کون لوگ ہیں اور اولیاء میں باہم ترتیب کیا ہے؟

ہذا اس سلسلہ میں بیشتر مقالہ نگار حضرات نے اسرار ربوہ کے متعدد جلدوں میں مسائل ذکر کئے ہیں:

امام مالک اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک صرف باپ کو ولایت حاصل ہے۔ امام شافعی کے نزدیک باپ کے ساتھ دادا کو بھی ولایت حاصل ہے۔ احناف کے نزدیک ولایت فی الکلیہ کی ترتیب وراثت کی ترتیب کے مطابق ہے۔ عصبہ کی تین قسمیں ہیں: عصبہ بطنہ، عصبہ بغیرہ، عصبہ تبع بغیرہ۔ پھر عصبہ بطنہ کی چار قسمیں ہیں: ۱۔ اخوة (بیٹا) ۲۔ اخوة (باپ) ۳۔ اخوة (بھائی) ۴۔ عموستہ (چچا) ۵۔

مولانا جمال الدین قاسمی کے بقول اگر ان عصبہات میں سے کوئی ایک ہی فرد ہو تو ولایت اسی کو حاصل ہوگی اور اگر اس میں شریک نہیں ہوگا، اور اگر عصبہ بطنہ کی ہیں اور ان کی جہتیں الگ الگ ہوں تو جہت کے اعتبار سے زیادہ قریب ہوں انہیں حق تقدم حاصل ہوگا، اور اگر ایک ہی جہت کے کسی ایک ہوں تو قریب ترین راجہ کو حق تقدم حاصل ہوگا، مثلاً باپ دادا ہوں تو باپ کو، بیٹا چچا ہوں تو بیٹا کو حق تقدم حاصل ہے، اور اگر جہت اور راجہ دونوں یکساں ہوں تو جو قرابت میں ماں باپ دونوں کی طرف منسوب ہوں ان کو ایسے حضرات پر حق تقدم حاصل ہے جو صرف باپ یا صرف ماں شریک ہوں (الاعوال احمدیہ ص ۲۵)، اور اگر دورہ اور قوت قرابت میں سب یکساں ہوں تو ہر ایک کو علی وجہ التکمال ولایت حاصل ہوگی (تہذیب خانہ ص ۲۷۳)۔

والایت ایک ایسا حق ہے جس میں تجویز نہیں ہو سکتی کیونکہ حق جس سبب (قرابت) سے حاصل ہوتا ہے، وہ خود اس میں بھی تجویز نہیں ہوتی اور قاعدہ یہ ہے کہ جس حق میں تجویز نہ ہوتی ہو جب وہ ایک سے زائد لوگوں کے لئے ثابت ہوتی ہے تو ہر ایک کے لئے علی وجہ الکمال ثابت ہوتی ہے، ان کے بقول یہ مسئلہ ولایت امان کے مشابہ ہے کہ امن دینے کی جن لوگوں میں اہلیت ہے ان میں سے کسی ایک کے بھی امن دینے سے امن حاصل ہو جاتا ہے، دوسرے کا عدم قرار نہیں دے سکتا (مسودہ ۱۹۸۷)۔

مولانا سرانجام الدین قاضی کے بقول ایسی چیز کہ جس کی تقسیم نہ ہو سکتی ہو، اگر اس کے ایک جز کو ساقط کرنا چاہئے تو وہ سارا ہی ساقط ہو جاتا ہے، لہذا جب بعض اولیاء نے اجازت دے کر اناحق ساقط کر دیا تو اب سب کا حق ساقط ہو جائے گا اور سب ہی کی طرف سے اجازت شمار ہوگی، یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ قصاص، کہ پٹنہ آدمیوں کا کسی پر قصاص واجب ہو اور ان میں سے بعض ساقط کر دیں تو سارا ہی قصاص ساقط ہو جاتا ہے (درالمنہاج ۳۱۸، ۳۱۹)۔

پتا چیشتر متاثرہ حضرات کے مطابق اگر وہ یا اس سے زائد مسادہ اولیاء نے ملحد و ملحدہ شخص سے لڑکی کا نکاح کر لیا تو اس کی وہ صورتیں ہیں

۱۔ اگر دونوں نے تقدیم دینا شروع کر لیا ہے تو جو نکاح پہلے ہو گا وہ صحیح ہو گا اور بعد کا کیا ہو گا نکاح باطل ہو گا (درالمنہاج ۳۱۸، ۳۱۹)۔

۲۔ اگر دونوں نے تقدیم دینا شروع کر لیا ہے اور تقدیم دینا ختم نہیں ہے تو دونوں کا کیا ہو گا نکاح باطل ہو گا۔
مولانا جمال الدین قاضی نے ایک تیسری صورت یہ ذکر کی ہے کہ اگر وہ یا اس سے زائد مسادہ اولیاء میں سے ہر ایک نے بیحد و بیحدہ شخص سے آن واحد میں نکاح کر لیا ہو تو سب کا کیا ہو گا نکاح باطل ہو گا۔

پتا چیشتر جس زاوہ کا خیال ہے کہ جب شرعاً ولی کی اجازت والد کے لئے شرط نہیں ہے تو یہ سوال پیدا نہیں ہوتا کہ کسی ایک ولی کی اجازت کافی ہوگی یا تمام مسادہ اولیاء کا اتفاق ضروری ہو گا۔

مولانا اتفاق الرحمن قاضی کا خیال ہے کہ اگر ایک درجہ کے اولیاء کے درمیان اتفاق رائے نہ ہو سکے تو ان اولیاء کی رائے اور تصرف کو (الطور عام) مد نظر رکھا جائے گا جن کی رائے اور فعل لڑکی کے حق میں موزوں اور مناسب ہو۔

ڈاکٹر عبدالحکیم امصلاہی کا خیال ہے کہ جس طرح کسی جماعت کے ایک سے زیادہ امام نہیں ہو سکتے، اسی طرح برابر درجہ کے کئی ولی نہیں ہو سکتے، خواہ وہ رشتہ میں برابر ہوں، کیونکہ معاملہ بھی، معاملہ ان میں اثر و رسوخ ہلا کی لڑکے پر خراج کرنے اور تو جو دینے میں سب برابر نہیں ہو سکتے، ان معیارات پر جو پورا اثر تاہو ولی قرار پانا چاہئے، اس کے طے کرنے میں معروف کو بھی کافی دخل ہو گا، کیونکہ شریعت میں اس جانب کوئی مخصوص رہنمائی نہیں کی گئی ہے۔



عرض مسئلہ

پیش گوئی:

- ۱۔ جناب مولانا برہان الدین سنبھلی
- ۲۔ جناب مولانا بدر احمد مجیب
- ۳۔ جناب قاری ظفر الاسلام قاسمی
- ۴۔ جناب مولانا اختر امام عادل
- دار العلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ
- پہلواڑی شریف، پٹنہ
- دار العلوم، مٹوانہ بیٹن
- متروا شریف، سمستی پور

بابت ولایت نکاح

سوال نمبر - ۱

مولانا محمد بان الدین سیاحی

گیارہواں فقہی سیمینار کے موضوع ”ولایت“ کے پہلے نمبر کا عرض مسئلہ میرے ذمہ کیا گیا ہے۔ قبل ازیں کے کہ میں اس مسئلہ کی تفصیلات پیش کروں، موصول ہونے والے مقالات کے مرتبین کے نام ذکر کر دوں گا کہ معلوم ہو سکے کہ کتنے حضرات کے مقالے میرے سامنے ہیں۔ ان حضرات کے نام درج ذیل ہیں:

ڈاکٹر وجید زبلی، مولانا نظام الدین صاحب، مولانا عبدالنجان صاحب، جناب ٹیپو میر زکوة صاحب، مولانا عبدالعظیم پانچہ ری، مولانا عبداللطیف پانچہ ری، مولانا ظفر الاسلام، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا اختر امام عادل، مولانا راشد ندوی، مولانا ایمنیان معافی، مولانا غوثید احمد اعظمی، مفتی اسماعیل بھٹو کوردی، مفتی جمیل احمد ندوی، مولانا غوثید اللہ اعظمی، مولانا سید اسرار الحق سمیعی، ڈاکٹر عبدالعظیم اصلاطی، مولانا عبدالرحمن پانچہ ری، مفتی حبیب اللہ قاسمی، مفتی سید مصطفیٰ الدین، مولانا ابوالحسن علی، مفتی شیر علی، مفتی محبوب علی وحشی، مولانا عبدالرشید قاسمی، مولانا یعقوب اسماعیل منشی، مولانا نثار شاہ احمد اعظمی، مولانا مصطفیٰ قاسمی، مولانا روح الامین، مولانا شاہ قاسمی، مولانا فیاض عالم قاسمی، مفتی محمد احسان، مولانا سراج الدین قاسمی، مفتی منیر، مفتی قاسمی، ڈاکٹر قدرت اللہ باقوی، مفتی جمال الدین قاسمی، مولانا امیر ایم ظاہری، مولانا اسعد اللہ قاسمی، مولانا محمد امین بگہ ویش، مولانا اخلاق الرحمن قاسمی، مولانا عطاء اللہ قاسمی، مولانا نثار والہدی قاسمی، مولوی محمد اسعد، مولوی نوشاد عالم ندوی۔

مذکورہ تمام حضرات کے مقالے میں جو راہ اور تحقیقات ہیں ان میں سے میرے ذمہ صرف پہلے نمبر کا عرض مسئلہ ہے، جس میں دو شک ہیں: ایک ولایت کا مفہوم، دوسرے ولایت علی انفس کے شرائط۔ ان دونوں شکوں کے سلسلہ میں، مقالہ نگاروں کی جو تحقیقات ہیں ان کا خلاصہ مختصر پیش کر رہا ہوں۔

ولایت کے مفہوم میں تقریباً تمام مقالہ نگاروں نے سوائے چند حضرات کے فقہی و اصطلاحی معانی یکے ہیں، اکثر مقالہ نگاروں نے ولایت کے درج ذیل لغوی معنی کا ذکر کیا ہے: محبت، نصرت، سلطان و قدرت، آزمائشی اور پرستی اور تعارف۔

تقریباً تمام حضرات نے لغت کی کتابوں کے علاوہ کتب فقہ کے حوالے سے یہ معانی بیان کئے ہیں، مکتب فقہ میں ردالمحتار اور

ولایت علی انفس جو نکاح سے متعلق ہو، اس کے لئے احناف کے نزدیک چار شرطیں ہیں: عقل، بلوغ، حریت اور اتہاد دین۔

شواہق اور حنا بل کے نزدیک ان چاروں کے علاوہ مزید شرطیں عدالت اور شد بھی ہیں۔ ان کے علاوہ ایک شرط ذکر کرتے ہیں جو سوائے احناف کے دیگر تمام فقہاء کے نزدیک شرط ہے۔ احناف نے ذکر کرتے ہوئے کہنے کے لئے شرط قرار نہیں دیا ہے، بلکہ بعض صورتوں میں ان کے نزدیک عورتوں کو بطور ولایت یا نکاح کے لئے کافر کرانے کا حق حاصل ہے، ماحصل یہ کہ احناف کے نزدیک ولایت علی انفس کے لئے چار شرطیں ہیں: عقل، بلوغ، حریت اور اتہاد دین، ان کے نزدیک ذکر کرتے ہوئے عدالت اور شد شرط نکاح میں شامل نہیں ہیں۔

راقم کا اندازہ ہے کہ مذکورہ بالا تفصیل سے مسئلہ ایک حد تک واضح ہو گیا ہے، اسی لئے اسی پر اکتفا کیا جاتا ہے۔

۱۔ وہب الزینی: حنفیہ کے نزدیک چار شرائط ہیں: عقل، بلوغ، حریت، اتہاد دین۔ عدالت اور شد ان کے نزدیک فقہ شواہق اور مالکیہ کے نزدیک ہیں۔

۲۔ سید صالح الدین: ان کے نزدیک بھی چار ہیں: عقل، بلوغ، حریت، اتہاد دین۔

۳۔ فقہ عالم بدوی: ان کے نزدیک بھی چار ہیں: عقل، بلوغ، حریت، اتہاد دین۔

۴۔ عبدالرحمن چلچلی: آزاد، عاقل، بالغ۔

۵۔ شاہ قاسمی: آزاد، عاقل، مسلم۔

۶۔ مفتی جمیل احمد مدنی: عاقل، بالغ، وارث۔

۷۔ محمد ابوالحسن علی گجراتی: عاقل، بالغ، وارث۔

۸۔ نور شیدائو راظمی: آزاد، عاقل، بالغ۔

۹۔ شمس بیگزادہ: عاقل، بالغ، ہونا کافی (نار قول)۔

۱۰۔ ابوسلمان ملاحی: عقل، بلوغ، ملک، مطلق (نار قول)۔

۱۱۔ جمال الدین قاسمی: بلوغ، عقل، وارث۔

۱۲۔ نور شیدائو راظمی: عقل، بلوغ، حریت۔

۱۳۔ عبدالرشید قاسمی: عقل، بلوغ، قدرت علی الترتیب، مسلمان ہو۔

۱۴۔ مفتی صبیح اللہ قاسمی: عاقل، بالغ، آزاد، وارث۔

۱۵۔ مفتی محبوب علی دہلوی: عاقل، بالغ، ہونا کافی (نار قول)۔

۱۶۔ عبدالمقیم پانچویں عاقل، بالغ، وارث یا حاکم ہو۔

۱۷۔ عبدالمقیم بعد از اولایت کے لئے اسلام، بلوغ اور ذکوریت کے شرائط کا پورا اتفاق ہے، ان کے علاوہ حریت، ارشاد اور عدالت بھی صفات تکی شرط ہیں یا نہیں، اس میں اختلاف ہے۔

۱۸۔ ارشاد امیر مصلحی بعد از اولایت کے نزدیک اولایت یا حاکم کے لئے شرط یہ ہے کہ ولی عاقل، بالغ، حق وراثت سے جڑا ہو، جو فاسق و مجنون اور اپنے اختیارات کے استعمال میں بدنام نہ ہو، اور نہ شکی حالت میں اپنی اولاد کا رشتہ نامناسب جگہ اور غیر معقول مجبور نہ کرے۔

۱۹۔ راشد عین لدوی، ولی عاقل، بالغ، آزاد اور مسلمان ہو۔

۲۰۔ (اکمل فکر الاسلام منسبہ شروط: العقل، النحرية، الإسلام، الذکورية، والبلوغ، والعدالة، علی اختلاف گوئی اور حریت اور عدالت مختلف فیہ، ایضاً متفق علیہ۔)

۲۱۔ مولانا عبداللہ بن وارث، عاقل، بالغ اور مسلمان ہو۔

۲۲۔ مولانا محمد اسعد پانچویں عاقل، بالغ، آزاد، قادر علی تشریع (اولاد، امانت دار، اتحاد دین۔) علاوہ اختلاف صرف عقل، بلوغ، حریت اور اتحاد دین کی ہیں۔

۲۳۔ اتفاق الرضی کا کسی صرف عقل، بلوغ۔

۲۴۔ مولانا روح الامین بلکہ رئیس عاقل، بالغ، آزاد، ہم مذہب، اور یہ بھی ہے کہ مرتد نہ ہو (بموازے لادینی عالمگیری، بحر بدائع)۔

۲۵۔ مولانا اختر انام خاں، مختلف ہو (یعنی عاقل، بالغ، وارث، آزاد، اتحاد دین، ولی یا مشور، معاملہ فہم اور بھروسہ، انہرہ معاش (ابو حنیفہ) ولی مرد ہو، عادل بھی ہو۔)

۲۶۔ مطلق نیما، بالغ، حاکم، ولی مصلوب۔

۲۷۔ ابن اکرم کلائی، ولی عاقل، بالغ اور وارث ہو۔

۲۸۔ عبداللطیف پانچویں عاقل، بلوغ، قدر و عقلی تشریع (اولاد، اسلام، امانت علی اخلاق)۔

۲۹۔ مولانا مصلیٰ حاکم مسلمان ہو، بالغ، عاقل ہو، آزاد ہو۔

۳۰۔ مولانا نوٹا دامہ لدوی، عقل، بلوغ، حریت، اتحاد دین (متفق علیہ)۔ ذکوریت (عدالت) (متفق فیہ)۔

۳۱۔ مفتی شیر علی: ولایت علی انفس کے لئے عقل، بلوغ اور حریت شرط ہے۔ ولایت علی العیر کے لئے عقل، بلوغ اور حریت کے بعد۔

قرابت، ملک، اولاد اور امانت میں سے کسی ایک کا ہونا ضروری ہے۔

۳۲۔ امیر اہل حق سبیلی: عقل، بلوغ، قرابت، قدر و عقلی اتزیت و مسلمان اور امانت۔

۳۳۔ فیاض عالم حامی عاقل، بالغ، آزاد اور مسلم ہو۔

۳۴۔ مولانا محمد شاہ الہدی حامی: اسلام، عقل، بلوغ، مذکوریت اور حریت ہونا ضروری ہے (بدلیہ الحجید)۔



سوال نمبر ۲-۳

سوال نمبر: ۲۰۱۱/۱۱/۱۱

مسئلہ ولایت سے متعلق سوالنامہ کے دو سوالوں نمبر ۲ و ۳ کے عرض کی ذمہ داری میرے سپرد کی گئی ہے۔ ان دونوں سوالوں سے متعلق مقالہ نگار حضرات نے جو تعلیقات پیش کی ہیں اور رد و لائل دیئے ہیں ان کا اختصار پیش خدمت ہے۔

سوال نمبر ۲ کے جواب میں پیشتر مقالہ نگار حضرات نے اکتاف کا مسلک یہ بتایا ہے کہ عاقل و بالغ آزاد مرد و عورت کو اپنا نکاح خود کرنے کا اختیار ہے، اگرچہ بہتر اور مستحب طریقہ یہی ہے کہ نکاح کا معاملہ اولیاء کی مگرانی میں انجام دیا جائے۔

تایا ہے بچیاں، یتیم و اطفال اور بچوں مرد و عورت اور نظام اور باعہ کی کو اپنا نکاح خود کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ ایسے افراد کی مرضی کے بغیر اپنا نکاح نہیں کر سکتے، ان کے ولی علی ان کی شادی انجام دے سکتے ہیں۔

پہلی صورت میں اولیاء کو اپنے ماتحتوں پر ولایت اختیار حاصل ہوگی، اور دوسری صورت میں ولایت اہلار حاصل ہوگی، تقریباً تمام مقالہ نگار حضرات نے تحریر کیا ہے کہ مالک، شافع اور حنابلہ کے نزدیک ولایت اختیار میں بھی عورتیں اپنا نکاح خود نہیں کر سکتیں، عورتوں کی عبارت سے نکاح منع نہیں ہوتا، ولی کا واسطہ ہونا ضروری ہے، افریقہ کے دلائل حسب ذیل ہیں:

وَالْبِكْرُ الْإِبْرَامِيُّ مَكْمٌ (۲۰۱۱/۱۱/۱۱)۔

وَلَا تَنْكَحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يَزِنُوا (۲۰۱۱/۱۱/۱۱)۔

فَانْكِحُوا هُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِيهِنَّ (۲۰۱۱/۱۱/۱۱)۔

ان آیات کریمہ میں نکاح سے متعلق خود عورتوں سے خطاب نہیں کیا گیا ہے، بلکہ ان کے اولیاء سے خطاب کیا گیا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کو خود اپنے نکاح کا حق نہیں ہے، یہ اولیاء کی ذمہ داری ہے، اسی لئے ان کو مخاطب کیا گیا ہے۔

لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ (ترمذی، ۲۰۱۱/۱۱/۱۱)۔

لَا تَزَوِّجُ الْعُرَّةَ وَلَا تَزَوِّجُ الْعُرَّةَ نَفْسَهَا الْخ (ابن ماجہ، ۱۳۲)۔

إِنَّمَا أَمْرُهُمْ لَكَفَتْ نَفْسَهَا بِغَيْرِ إِذْنٍ وَلِئِذَا فَكَّحَهَا بَاطِلُ الْخ (ترمذی، ۲۰۱۱/۱۱/۱۱)۔

دلیل عقلی: عورتیں ناقص اعضاء ہوتی ہیں اس لئے نکاح کا معاملہ ان کے سپرد کر دینا خطرے سے خالی نہیں۔ مردوں کے اندر فہم و فیصلہ کی صلاحیت زیادہ ہوتی ہے، وہی اس معاملہ کو صحیح طور سے انہماک دے سکتے ہیں۔

انہماک کے تمام دلائل مختصر طور سے یہی ہیں۔ اب احناف کے دلائل پر ایک نگاہ ڈال لی جائے۔

احناف کے دلائل:

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ (سورہ بقرہ ۲۳۰)۔

وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ فِيهِنَّ غَلًّا فَاعْلَمُوا أَنَّ بَيْعُكُنَّ لَكُمْ وَاجِبٌ (سورہ بقرہ ۲۳۲)۔

فَإِذَا بَلَغَ الْأَجِلْنِ فَلَا حَاجَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ (سورہ بقرہ ۲۳۴)۔

ان آیات کریمہ میں نکاح کی نسبت عورتوں کی طرف کی گئی ہے۔ اور اسناد میں اصل قاعدہ یہ ہے کہ قائل یقینی کی طرف نسبت ہو، اس بنا پر عورتوں کی عبارت سے نکاح منعقد ہو جاتا چاہئے، ایسا تسلیم نہ کریں تو عورتوں کی طرف فعل نکاح کی نسبت ہے، معنی ہو جائے گی۔

الْأَنبِيَاءُ أَحَلَّتْ لِنَفْسِهِمَا مِنْ وَلِيِّهَا (مسلم ۳۵۵)۔

حدیث نبوی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت ام سلمہؓ سے نکاح فرمایا جبکہ ان کا کوئی ولی موجود نہیں تھا (مجموع ۸/۴)۔

انہماک کی حیثیت کردہ آیات کریمہ سے استدلال کا جواب احناف یہ دیتے ہیں کہ یہ تمام مسلمانوں سے خطاب ہے، اولیاء کے لئے خاص نہیں ہے، کیونکہ ان آیات کے سیاق و سباق میں کہیں پراولیا کا ذکر وہاں کی تفصیل و وضاحت موجود نہیں ہے، اس لئے یہ اولیا سے خطاب ہی نہیں ہے۔

حدیث "لا نکاح الا بولی" کے بارے میں ڈاکٹر وہب زہبی تحریر کرتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف و مضطرب ہے۔ متعدد مقالہ نگار نے اس حدیث میں کئی کئی کمال پر محمول کیا ہے۔

اسی طرح دوسری حدیث "لا تزوج العرواۃ العرواۃ" کے بارے میں حافظ ابن حجر نے درایہ میں تحریر فرمایا ہے کہ: وَاِسْتَبْدَها وَاهِبًا۔

تیسری حدیث "ایما امرأۃ لکحت لنفسها" بھی ضعیف و مضطرب ہے۔ مزید یہ کہ اس سے عبارت نہاء سے نکاح کے بطلان پر استدلال درست نہیں ہے کیونکہ اس میں "بعبرہا" کا معنی "بھی" ہے، لہذا "بھی" کے الفاظ ہیں، جن کا تفسیر یہ ہے کہ اگر عورت ولی کی اجازت سے نکاح کرے تو اس کی عبارت سے نکاح منعقد ہو جائے گا۔ باطل کے ایک معنی "پائیدار" کے بھی آتے ہیں۔ الا یہ کہ شئی، ماحولاً اللہ

مطالعہ۔ اور خود اس کی راوی حضرت عائشہؓ کا فعل اس کے خلاف ہے، انہوں نے اپنی بھتیجی کی شادی ان کے والد کی عدم موجودگی میں اپنی مہارت یا اپنی توکل سے کر دی تھی۔ اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ حضرت عائشہؓ کے نزدیک نکاح کی صحت کے لئے ولی کا موجود ہونا ضروری نہیں ہے، ولی کے بغیر بھی عورت خود سے اپنا نکاح کر سکتی ہے اور دوسرے کا نکاح بھی کر سکتی ہے۔

لہذا صراحت یہ ہے کہ اس مسئلہ میں احناف کا مسلک صحیح اور اولیٰ سے مطبوع ہے۔

سوال نمبر ۶ کے بعض اجزاء اس طرح ہیں:

(الف) ولایت کے بارے میں لڑکی اور لڑکے میں کوئی فرق ہے یا نہیں؟ لڑکے پر ولی کی ولایت کب ختم ہوتی ہے اور لڑکی

پر ولی کی ولایت کب ختم ہوتی ہے؟

اس سوال کے جواب میں اکثر مقالہ نگار حضرات نے ولایت اجہار کی بنیاد پر روشنی ڈالی ہے اور تحریر کیا ہے کہ اگر عطاؓ کے نزدیک ولایت اجہار کی بنیاد باکرہ ہونے پر ہے۔ باکرہ پر ولایت اجہار حاصل ہوگی جبکہ پر ولایت اجہار حاصل نہ ہوگی۔ احناف کے نزدیک ولایت اجہار کی بنیاد صغر پر ہے۔ صغیر پر ولایت اجہار ہوگی، بالغ پر نہیں ہوگی۔

احناف کے نزدیک ولایت اجہار میں لڑکے اور لڑکی میں کوئی فرق نہیں ہے۔ بالغ پر ولایت اجہار ہے، لڑکا ہو یا لڑکی۔ بالغ پر ولایت اجہار نہیں ہے، لڑکا ہو یا لڑکی۔ اگر عطاؓ کے نزدیک اس معاملہ میں لڑکی اور لڑکے میں فرق ہے۔ لڑکے میں ولایت اجہار بالغ سے ختم ہو جاتی ہے اور لڑکی میں حیہ ہونے سے ولایت اجہار ختم ہوگی۔

اس مسئلہ میں اگر عطاؓ کی دلیل حدیث نبویؐ ہے "الانیم احنی بنفسھا من ولتھا" (مسلم، ۴۵۵۱) ان کے نزدیک "انیم" سے مراد حیہ ہے۔ جب حیہ ولی کے مقابلہ میں اپنے نفس کی زیادہ قدر ہے تو اس کا مفہوم نکاح یہ ہوا کہ باکرہ اپنے نفس کی قدر نہیں ہے، اس لئے اس پر ولی کو ولایت اجہار حاصل ہوگی۔ ان کی عقلی دلیل یہ ہے کہ کنواری لڑکی نواہ بالغ ہو یا بالغ نکاح کا کوئی تجربہ نہیں رکھتی، اس لئے نکاح کا معاملہ اس کے حوالہ کر دینا مناسب نہیں ہے، چنانچہ ولایت کا داروہ اس کے باکرہ ہونے پر ہونا چاہئے۔

احناف معلوم مخالف کے نقل نہیں ہیں اس لئے اس حدیث کے مفہوم مخالف سے استدلال کو درست نہیں سمجھتے۔

احناف کی دلیل:

ابن حنابلہ بکرو انت النبی ﷺ فلو کوث ان ابھا و زوجھا وھی نکاھة فحبرھا النبی (کن، ۱۳۵)۔

یہ صحابہ باکرہ تھے، ان کے والد نے ان کی ناپسندیدگی کے باوجود ان کی شادی کر دی تھی، اس لئے آپ ﷺ نے ان کو اختیار دے دیا۔ اس سے معلوم ہوا کہ باکرہ اگر بالغ ہو تو اس پر ولی کو ولایت اجہار حاصل نہ ہوگی۔

لا تفتح الام حتى تستأمر ولا تفتح البكر حتى تستأذن (بخاری ۲۸۷۷)۔

استیمار کے معنی مشورہ لینے کے ہیں جس میں زانیہ یا خیار ضروری ہوتا ہے اور مستند ان کے معنی اجازت لینے کے ہیں جو ولایت حامل سے بھی ممکن ہے۔ ہر صورت پا کرہ اور شیعہ دونوں سے استیذان یا استیمار ضروری ہے۔ ولی کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ ان کی مرضی کے بغیر ان کی شادی کر دے۔ اس حدیث سے پا کرہ ہونے کو ولایت کی بنیاد رکھنے کا تصور رد ہو جاتا ہے۔

غلام یہ ہے کہ لڑکے اور لڑکی کی ولایت میں کوئی فرق نہیں ہے۔ بلوغ حد حاصل ہے، بلوغ سے قبل ولی کو اس پر ولایت اجبار حاصل ہوگی، بلوغ کے بعد ولایت اجبار حاصل نہیں ہوگی۔

(ب، ج) عاقلہ یا اندلڑی ولی کی مرضی کے بغیر خود اپنا نکاح کر سکتی ہے یا نہیں؟ اگر اس نے خود اپنا نکاح کر لیا تو یہ شرعاً مستند ہوا یا نہیں؟ یا کیا کرنے سے لڑکی گنہگار ہوگی یا نہیں، اور بعد میں ولی کی اجازت یا رد کا کھس پر کیا اثر پڑے گا؟

اس سوال کے جواب میں تقریباً تمام مقالہ نگار حضرات نے لکھا ہے کہ عاقلہ یا اندلڑی ولی کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح خود کر سکتی ہے۔ اگر اس نے ولی کی مرضی کے بغیر گلو میں ہرشل کے مطابق اپنا نکاح کر لیا تو نکاح صحیح و لازم ہو جائے گا۔ بعد میں ولی کی اجازت یا رد کا اس پر کوئی اثر نہیں پڑے گا اور اس فعل سے یہ لڑکی گنہگار بھی نہیں ہوگی، اس لئے کہ شریعت کے عطا کردہ اختیار کو اس نے استعمال کیا ہے، کوئی ناجائز کام نہیں کیا ہے۔

بنیادی بات یہ ہے کہ عقل اور بلوغ کے بعد اپنے نفس کے تمام اختیارات کی وہ مالک ہو جاتی ہے۔ اپنے مال میں وہ اپنے اختیار سے تصرف کر سکتی ہے۔ اپنے شوہر کے اہلب کا بھی اس کو حق حاصل ہے۔ اسی طرح دوسری کی مرضی کے بغیر بھی اپنے حسب خواہش اپنا نکاح کر سکتی ہے۔ یہ نکاح شرعاً درست ہو جائے گا اگر گلو میں ہرشل کے مطابق ہوا ہو۔ اور ایسا کرنے سے لڑکی گنہگار بھی نہیں ہوگی۔ البتہ بھڑ اور مستحب طریقہ یہی ہے کہ اپنے ولی کو یہ معاملہ پر رد کر دے اور ولی اس کی مرضی کے مطابق یہ کام انجام دے۔

سوال نمبر ۳ کے جواب میں اکثر مقالہ نگار حضرات نے لکھا ہے کہ عاقلہ یا اندلڑی نے ولی کی مرضی کے بغیر ہرشل کے مطابق گلو میں اپنا نکاح کیا ہے تو ولی کو اعتراض کا کوئی حق نہیں ہے۔ البتہ غیر گلو میں کیا ہے یا ہرشل سے کم میں کیا ہے تو اس میں فقہاء اہل مذاہب کے متعدد اقوال ہیں، جن کا خلاصہ درج ذیل کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے:

پہلا قول جو ظاہر ارادہ بھی ہے، یہ ہے کہ اس نکاح پر ولایت کو اعتراض کرنے کا حق حاصل ہے۔ دو فقہاء حنفی کے ذریعہ ایسے نکاح کو صحیح کہا جاتا ہے، کیونکہ غیر گلو میں یا ہرشل سے کم میں شادی کا ہونا ان کے لئے باعث عار ہے۔ البتہ اعتراض کا یہ حق اس وقت تک ہے جب تک لڑکی کو اس کے شوہر سے بچہ تو نہ ہو جائے یا اس کا فعل ظاہر نہ ہو جائے۔ بچہ تو نہ ہونے یا فعل ظاہر ہونے کے بعد ولی کو اعتراض کا حق نہیں رہے گا، کیونکہ ایسی صورت میں بچے کے منسلح ہونے کا اندیشہ ہوگا۔

دوسرا قول جراحام اہل ضلیہ سے حسن بن زیاد کی روایت ہے یہ ہے کہ غیر کلموں میں کیا ہوا ایسا کلام منقطع ہی نہیں ہوگا بلکہ قطع کی ضرورت ہی نہیں ہے، اسی روایت پر فتویٰ ہے۔

تقریباً تمام مقالہ نگار حضرات نے دونوں قول نقل کئے ہیں۔ بعض مقالہ نگار نے اس سلسلہ میں اپنی رائےیں ملحدہ سے بھی دی ہیں جو درج ذیل ہیں:

مولانا ظفر عالم ندوی لکھتے ہیں کہ جہاں کلام قضا و موجز ہو وہاں غیر کلموں کی صورت میں ظاہر الہیہ پر عمل ہونا چاہئے اور جہاں کلام قضا و موجز نہیں ہے وہاں حسن بن زیاد کی روایت پر عمل ہونا چاہئے۔

مولانا اختر امام عادل لکھتے ہیں کہ کلام سے قبل حسن بن زیاد کی روایت پر فتویٰ دینا چاہئے اور کلام کے بعد ظاہر الہیہ کے مطابق فتویٰ دینا چاہئے۔

مفتی محبوب علی دہلوی صاحب کی رائے ہے کہ اعتراض کی صورت میں قاضی حالات زمانہ کے مطابق فیصلہ کرے گا اس لئے کہ بسا اوقات محض خدا اور ان کی خاطر اولیا پر اعتراض کرتے ہیں جبکہ زمین کے حق میں کلام مناسب معلوم ہوتا ہے۔ حسن بن زیاد کی روایت سے ان کو اتفاق نہیں ہے، کیونکہ جن آیات قرآنہ میں صورت کو خود کلام کرنے کا حق دیا گیا ہے ان سے یہ بات موافقت نہیں رکھتی ہے۔

مولانا سید اسرار الحق سلیمی، مولانا سعید اللہ حامی اور جناب شمس بیگزادہ کے نزدیک غیر کلموں میں کلام کی صورت میں اولیا کو اعتراض کا کوئی حق نہیں ہے اور وہ قاضی کے ذریعہ اس کو رفع کرا سکتے ہیں یہ حضرات کلام کا اعتبار نہیں کرتے۔

ڈاکٹر عبدالمعظم اسلامی کی رائے یہ ہے کہ کسی زمانہ کی قدریں اولیا کو اس طرح کے کلام پر اعتراض اور قاضی کے ذریعہ رفع کی اجازت دیتی رہی ہوں لیکن فی زمانہ اس میں شکری کی بہ نسبت شرک کا پہلو غالب ہے۔

غلام سکام یہ ہے کہ غیر کلموں میں شادی کی صورت میں فقہاء احناف کے اقوال ہیں۔ پہلا قول ظاہر الہیہ ہے کہ اس صورت میں ولی کو حق حاصل ہوگا، وہ قاضی کے ذریعہ اس کو رفع کرا سکتا ہے۔ دوسرا قول حسن بن زیاد کی روایت ہے جس پر فتویٰ بھی ہے کہ ایسا کلام منقطع ہی نہیں ہوگا اس لئے ولی کو رفع کرانے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔



اسی طرح سولا کا فیاض عالم صاحب کا کسی اور عرصے میں زاد و صد صاحب نے بھی خیابان بورخ دے جانے کا قول کیا ہے مگر اپنے چند ہر کوئی واپس چلے گئے کسی کی۔ شریح زاد صاحب نے ایک اور مسئلہ اٹھایا ہے، لکھتے ہیں: "اول تو ماہذ کا خارج کرنے کے لئے ہی کوئی وجہ ہونا چاہیے۔"

موت: اور ثار احمد بن قاسم صاحب بھی خیابان بورخ کے قائل ہیں، آپ لکھتے ہیں: "خیابان بورخ کے بارے میں اس اشتکاؤ کی بنیاد کسی وقت یا کسی صحیح حدیث یا کسی مسلم شرعی اصول پر نہیں ہے۔ اس کا تمام تر دار اس خیال پر ہے کہ باپ و دودھ ایک طرف اپنی اولاد کے حق میں انتہائی شفیق اور بے غیر خواہ ہوتے ہیں اور دوسری طرف جہاں وہ پہنچے کار اور صاحب نظر بھی ہوتے ہیں۔ خدشا اس میں خاصہ اہتمام ہے لیکن یہ نہ ان کا زیادہ بڑا خیال بلکہ اس کا ایک مسلمہ اور وہی کھدکی حیثیت سے تسلیم کر لیا جائے۔"

سونا: جس انداز میں آپ صاحب بھی مذکورہ حضرات ہی کی تائید کرتے ہیں، اور آپ اجداد، فرزند و جد میں کوئی تفریق نہیں کرتے، اور صرف یہ کہہ کر گذر گئے ہیں کہ جو حضرات اس میں فرق کے قائل ہیں ان سے پاس نفس نہیں، صرف دماغ کے حالات ہیں۔ موصوف نے نفس اور صحیح حدیث ہونے کی بنیاد پر جہود فقہ و ائمہ مجتہدین کے اقوال کو رد و مٹا دیا، جس سمجھا، مالاکان کے دعوئی کی تائید بھی جو کسی نفس اور مرتعہ حدیث سے نہیں ہوتی۔

سونا: خود شیخ احمد علی کی کوئی انتہائی تحریر اور اس کی جانب مشور ہے کہ باپ و دادا کے، امارت، تاباؤں کے ہونے کا خارج ملک خیار بورخ و اصل نہ ہو گا لیکن دوسرے صنف پر یہ قیور بھی موجود ہے: "اور نہ یہ بات و کلمہ عجیب ہی گنتی ہے کہ کفار میں باقیہ صمد کو اہمیت ملے گی۔ یہ دیکھا گیا ہے۔ پھر بھی لڑکی اچھے انتخاب سے کوئی غیر محوش نکاح کر لے تو عورت کے اولاد کو اعتراض اور کفر کا حق حاصل ہو، اور اسے باپ و دادا صلیحہ کا نکاح غیر کفر میں کر دینا تو وہ فائدہ ہوا۔ اس سے تو فائدہ بابت ثابت ہوتی ہے۔ موصوف کی تحریر میں، منظر اب ہے۔ دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ آپ کی نگاہ شاید اس پر نہیں گئی کہ کون کس کائن ہے۔ ظاہر ہے جس کائن ہو گا، وہی، و اعتراض بھی کرے گا، اور اگر اعتراض نہیں کرے گا تو وہ اپنے حق سے دستبردار ہو جائے۔"

والدلیل علیہ ثبوت حق، الاعتراضی تکلؤ لیاہ باذا وضعت نفسہا فی غیر کفہ، (مسودہ طرزی ص ۱۷۵)۔

والدلیل علیہ ثبوت حق، الاعتراضی تکلؤ لیاہ باذا وضعت النفس من غیر کفہ، فقد ألحقت العوز بالدرکاء، فیست لہم حق الاعتراض لقطع الضرر عن أنفسهم، (مسودہ طرزی ص ۱۷۵)۔

سونا: تاریخ احمد بن قاسم صاحب بھی خیابان بورخ دے جانے کے قائل نہیں، اور ہے وہ عاقل و فاضل خیر کے "اس فتوے کا سبب الایہ ہے جو مصنف ابن ابراہیم شیبہ (۳۸۰ھ) میں ابراہیم الخوافی "ابدا زوج الرجل اہلہ او اہلہ فالعجز لہما اذا شبا" ہے۔ تاریخ کاظمی صاحب کی تائید میں مولانا مذکور نے ایک حدیث پیش کی ہے جس کا منہج یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت حمزہ کی

صاحبزادی حضرت امامہ کا اطلاع ناہمی کے زمانہ میں کیا اور جب وہ بائیں ہوئیں تو ان کے لئے خیابانوں پر رکھا، جو جعل لہا العیارات
إذا بلغت (الترغیب ۱۳۷۴ء)۔

آخر کے خیال میں قاضی شریح النوری تو صرف ان کے لئے مؤید بن سکتا ہے نہ کہ مخالف پر جوت۔ نیز نقل کردہ حدیث ان
کے دعویٰ کا ساتھ نہیں دے رہی ہے، یہ تو جمہور فقہاء و مجتہدین کی مؤید ہے۔

مولانا اختر امام عادل صاحب، مولانا عبدالقیوم پانچ ویں مفتی انارکلی مجدد کوروی صاحب نے اپنی کوئی رائے نہیں دی۔
ان کے علاوہ تمام متاثرہ نگاروں نے خیابانوں کو نہ دیتے ہوئے کہا تو ان کی کیا ہے، بعد کی بھی رائے ہے۔

ڈاکٹر وہید مفتی صاحب تحریر فرماتے ہیں: وليس للصغيرة حق الاعتراض والمطالبة بفسخ الزواج حتى ولو
كان منبر فيه غبن فاحش..... ولا يثبت فيه خيار لأن الأب والجد ككامل الرأى، وهو الشفقة، فيلزم العقد
بمباشرة تهما إذا باشراه بوجهه النسبي والنسبة بعد البلوغ. تقریراً سارے ہی کا تین خیابان حضرت نے فقہاء و مجتہدین کے
اقوال و آراء پر جو عالمگیری اور عتقاد رکھتا رہا، قاضی خاں وغیرہ میں موجود ہیں، اپنے اس دعویٰ کی بنیاد بھی ہے۔

اگر "ان رجلا زوج ابنته بکھرا فکھرت فانت النسی" فرقة نکاحها۔ "یا "ان جارئة بکھرا انت النسی
فانت نکحتها: ان امی زوجتی وهي کھارئة فرقة نکاحها" کو مسلک اثنان پر قرار دیا جائے تو اولاً امر منی ثابت کرنی ہوگی،
صرف لفظ بکھرا سے اس پر دلالت نہ ہوگی، کیوں کہ بکھرا بلوغ و عدم بلوغ دونوں کی صفت بن سکتی ہے۔ نیز منقولہ شریف میں جہاں
یہ حدیث منقول ہے، زمین السطور میں بکھرا کے لفظ پر بھی بالغة بھی موجود ہے، نیز اس کا عاشرہ بھی اسی کی تائید کرتا ہے۔ بذیل المجموعہ
(۱۰۲۱۰) میں بھی بکھرا کے بعد بالغة کی صراحت ہے۔

شیبہ کے خیال میں اب و خیر اب کے حکم پر اس حدیث کو جوت پایا جا سکتا ہے جو آپ ﷺ سے اس طرح ثابت ہے۔
"انت و مالک لایبک"۔ ان تہ اندہ منطقی اس حدیث کو نقل کر کے لکھتے ہیں: وإبانت ولایة الموهوب له علی الیة اولی
من العکس (مطل لای تہ اندہ ۳۳۶)۔ نیز جمہور علماء الاصلاح اس بات پر ہے کہ باپ کا حکم واجب الاطاع اور قابل عمل ہوگا، بشرطیکہ
اس سے کوئی نص یا سنت مطہرہ متعارض نہ ہو۔ خیابانوں نے پر اس باپ کی کیا شبہ ہے، وہ جانتی ہے یا اس باپ کی تکلیف کا کیا اندازہ
ہو سکتا ہے، جس باپ کے لئے نص "ولا نقل لهما آف ولا تنهرهما" اور اولیٰ ہے، اور یہ تکلیف خیابانوں کے بعد بدرجہا
بڑھی ہوئی ہے۔

اگر خیابان جانتے تو بہت سارے مسائل کا باپ کھل جائے گا، ان میں سے ایک یہ کہ وہ لڑکی مغربی تہذیب کی والدہ اور ہو کر
"یا"۔ سورج مری کرنے کی خاطر کسی اور سے شادی نہ چاہے گی، نیز لڑکے کو اس خیابان سے مادی فائدہ بائیں طورہ و حج سکتا ہے کہ کوئی
صرف "یا" پر کہ اسے خیابانوں کو چکا ہے لائی دے گا، اپنی لڑکی کا رشتہ کرنا لے گا، یا وہ خود اپنی حرص والا لڑکے کے باعث اس طرح کا

اقدام کر بیٹھے گا، پھر یہ بھی ممکن ہے کہ وہ زور دے اور اس کو مکالمہ لے گا، یا پھر اس پر فتنہ اور میں دوپٹی جھانپنے کے لیے کافی سارے سامان لے کر آئی ہو اس کی موجودگی میں زور دے اور اس کی کیا حیثیت رہ جاتی ہے۔ اس صورت میں زور دینے کے سچے دل والے ہر انسان اختلافات کشیدہ ہوتے چلے جائیں گے، اور معلوم نہیں کس حد تک جاہلوں کو ان کے جوہانجات کے ماہرین پر چٹائی نہیں۔ ساری دینیاتیں سارے حقوق جواز اپنے مفاد میں ہوں اور تو لڑکا حاصل کرے اور تعلیم کرے اور باپ کا یہ حق ختم کر دے جو ولایت کا ہے، جس باپ کی اجازت و ولایت کرے اس کے لئے شریعت نے استہرام و حرم ضروری قرار دیا تاکہ اختلاف العلماء و الماہد کی صورت میں ایسا وافی القلب نہ ہو۔

[illegible]

ظہار بولنے کی صورت میں آپ کو دین سے قطع نہ ہوگا۔ لیکن اگر وہ دین سے قطع نہ ہو تو اس کے حق سے یہ حکام لازم آئے گا۔

میری باتیں اس کے لیے ہیں کہ آپ نے نکاح کیا تھا تو اس میں ضرور طہارہ کو کچھ بھی اختیار نہ تھا۔ اس کے بھی قائل ہوں گے تو بھلا
کیوں نہ آیا ہو کہ حقد میں اضافہ مثلاً خود بخود ماری می و باوندی ہو گئی، جسے اگر مرد کسی غیر الاسلام بزدلی کے لیے جنت قرار دیا ہے
اور بہت سارے فقہی اصول کی بنیاد بھی اسی پر ہے۔ اسے اپنا لیا جائے، ماری و باوندی ہے، مصحاب جس کی تعریف، ماری و باوندی ہے
ہے: الحكم بثبوت امر في الزمان الثاني بناء على انه كان ثابتاً في الزمان الاول (موجود نہ تھا مگر کسی امر کے ثبوت کا
تکلف اس لئے دین کا نہ مانا جیسا میں یہ امر ثابت تھا۔) لہذا اپنا لیا جائے کہ باوجود اس کے کہ یہ رشتہ اس کے باپ یا دادا
کا کیا ہو ہے ظہار بولنے کا مانا ہے، اگر اس کے حق میں نہیں۔ جیسا جہاں لکھا ہے کہ یہ شریعت کے تو خود ہی اس میں توسیع رکھی ہے
جیسا کہ جواب نمبر ۲ سے ظاہر ہے۔

سوال نمبر ۶ کے بھی ۳۵ جوابات موصول ہوئے جن میں مولانا مفتاح الرحمن صاحب، جس نے زور دیا کہ مولانا عبدالحکیم اعظمیؒ، مولانا غور شید احمد علیؒ نے، جن کا حق و حاکم کی کوئی وضاحت نہیں کی ہے، ایسا سارے عقائد کا احترام ہے اس کی تشریح کی ہے۔ جن حضرات نے معروف اصول اختیار کے لئے پہلے ایک سے بھر زور دیا جو حاضرہ قرآن و حدیث کے اصول کے مگر ای

مولانا سید متعلق الدین بن دورانی مولانا شاہ حسین عسکری مولانا کمالی مولانا خورشید نور علی مفتی محمد احسان
مولانا اختر امام مادل مولانا خورشید احمد علی اور مولانا اسعد اللہ قادری مفتی عبداللہ خان قادری صاحب نے سکونت فرمایا ہے۔

سوال نمبر ۵

• **تعداد:** ۱۰۰۰

موسم نمبر ۵ کے تحت بنیادی خورد میوہ مساکم زار پر بحث ہے۔

۱۔ ایک مسئلہ یہ ہے کہ خیر و باخیر کا حق نہ کی کو کب تک مائل رہتا ہے اور کب مائل ہو جاتا ہے؟

۲۔ دراصل مسئلہ ہے قریبہ تو ملی کی تو ہم کی اور موجود کوئی میں نسبتاً دور کا ولی یا باطنی اثر کے یا نرنگی کا نکاح مراد سے تو کیا

2

محرران میں... ہر مسئلہ کو بہت طلبِ ثبات رکھتے ہیں، مقالہ نگاروں نے کھنگھلی ہے، اس لیے ہفت روزوں میں مسئلوں کو

ایک لک ڈیڑھ لکھا جاتا ہے۔

۱۔ خوار بلوئخ کی توثیق:-

مسئلہ کا جواب ۳۳ طاء اور دو طلباء نے (بے مشافہات تحریر) کئے ہیں۔ ان میں سے اکثر اقبال نگاروں نے اس سوال پر بھی

گھبرا دیا۔ کہ: ”ہجرت مولا: جلیل نظام اللہ بن صاحب اور مفتی محمد اسماعیل صاحب نے ان سوالوں سے تعرض نہیں کرے، البتہ

مسئلہ لامعتہ پر صرف صوبی اور قیادی مکتبہ پر اکتفا کیا ہے۔

فاسی مسند علی بن ابی طالب پر جن ثلاث بحث طنب ہیں

الف: خیر الموعود کے معاملہ میں اگر کارڈ لڑکی باور پا کر د اور ٹیپ کے دور میں مرنے سے یا نہیں؟

ب: اگر لای کو خیار بلورغ آسان لب تک حاصل ہے

سچ بہندہ سچان میں کسی لڑائی کے لئے مسئلہ خیار ہوتا ہے جہاں اقلیت خدو شرعی بنی ہوئی ہے یا نہیں؟

(الف) لڑکا اور لڑکی اور ماکرہ اور شہ کے درمیان فرق:

مقالہ نگاروں کی اکثریت لُرق کو تسلیم کرتی ہے، لڑکا اور خیر لڑکی کے بارے میں اکثر ستائیس سالہ لڑکیوں نے صراحت کیے ساتھ لکھا

ہے کہ ان کا خیار بلوغ اس وقت تک باقی رہے گا جب تک کہ وہ صرہ صیغہ بار بار اذکار اربعہ پڑھا مندری نہ کر لیں اور جو مجلس بلوغ کو علم میں دیا

اس کے بعد، باکرہ لڑکی کے حکم میں اختلاف داسے پایا جاتا ہے، مگر اکثریت کے درمیان یہ قدر مشترک ہے کہ اس کا حکم لڑکا اور شیر لڑکی سے الگ ہے۔

صرف تین متاثرہ نگار جناب مولانا فیاض عالم تھامی، مولانا ظفر عالم ندوی، اور ڈاکٹر ظفر الاسلام صاحبان نے اس فرق کو تسلیم کرنے سے انکار کیا ہے، مگر اللہ کرے کہ ڈاکٹر ظفر الاسلام صاحب کے نزدیک تو لڑکا اور لڑکی میں بھی فرق نہیں ہے، اور دونوں کا خیار بلوغ و سکوت یا رضامندی پر وزارت کرنے والے کسی عمل سے باطل ہو جاتا ہے۔

مولانا فیاض عالم تھامی، اور مولانا ظفر عالم ندوی باکرہ اور شیر میں فرق کے حائل نہیں ہیں، اور دونوں کے خیار بلوغ کے سلسلہ کے لئے سرامۃ یا دارالارثہ ائمہ رضامندی کو ضروری قرار دیتے ہیں۔

ان حضرات کا کہنا ہے کہ اس مسئلہ کی بنیاد کسی نص پر نہیں بلکہ محض قیاس و اجتہاد پر ہے، یعنی عرف و عادات کے مطابق یہ اختیار قائم کیا گیا ہے، لیکن آج عرف اور عادات متغیر ہو چکے ہیں، اس لئے آج کے کاظمین لڑکا لڑکی، باکرہ اور شیر سب کے حق میں خیار بلوغ کے سلسلہ کے لئے سرامۃ یا دارالارثہ ائمہ رضامندی ضروری ہے۔

مگر جمہور کے خیال کی بنیاد اور بنیادیں ہیں:

اس مسئلہ کی بنا اگرچہ براہ راست نص پر نہیں ہے، مگر نص سے الگ بھی نہیں ہے، اطلاع ہی کے ابتدائی مراحل میں نص کے ذریعہ عورت و مرد اور باکرہ اور شیر کے حواجز کو فرق سمجھ میں آتا ہے، اس کا تقاضا ہے کہ یہ فرق دیگر مواقع پر بھی ملحوظ ہو، بقاری شریف میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

لَا تَنْكِحُ الْأَهْلَ حَتَّى تَسْتَأْمَرَ وَلَا تَنْكِحُ الْبُكَرَ حَتَّى تَسْأَلَ، قَالُوا: كَيْفَ إِذَا نَهَا، قَالَ: أَنْ تَسْكَتَ (بخاری ج ۷ ص ۷۷۷)

ترجمہ: شیر عورت کا نکاح نہیں کیا جائے گا جب تک کہ اس سے مشورہ نہ کر لیا جائے اور باکرہ عورت کا نکاح نہیں کیا جائے گا جب تک کہ اس سے اجازت نہ لی جائے، صحابہ کرامؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس کی اجازت کیسی ہوگی؟ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کی خاموشی اس کی اجازت ہے۔

ایک روایت حضرت عائشہؓ کی ہے

قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنْ الْبُكَرَ تَسْتَحْيِي، قَالَ: وَضَاهَا صَمْتَهَا (بخاری ج ۷ ص ۷۷۷)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ نے حضور سے دریافت کیا کہ باکرہ لڑکی تو اپنی پسند جانے میں شرمائے گی، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ اس کی خاموشی اس کی پسند ہے۔

اس نص میں پسند و ناپسند اور رد و قبول کے طریقہ اعتبار میں شیر و باکرہ کے درمیان فرق کیا گیا ہے، اس لئے یہ کہنا درست نہیں کہ اس فرق کی بنیاد کسی نص پر نہیں ہے۔

۲۔ نقدائے کلاچ میں پسند و ناپسند کا طرز و انکسار مخصوص اور متفق علیہ ہے، اس لئے خیال بطورغ کے سر ملے کو بھی دیکھا پر
قیاس کیا جاسکتا ہے، مثالی لکھتے ہیں:

و طایفة لأحو كون هذه الطایفة كحالة ابتداء النکاح (مثالی ۳۳۵)۔

کیونکہ خیال بطورغ کا سرحد اگرچہ بڑا نکاح کا سرحد ہے، لیکن اگر نکاح کی حقیقت، مستحکم اور دوہین کی حیثیت پر نگاہ کی
جائے تو نکاح کا حقیقی آغاز وہیں کے طورغ کے بعد ہی ہوتا ہے، اسی طرح اس حقیقی آغاز کو کرنی آغاز پر سمجھا جاسکتا ہے۔

۳۔ ماضی میں کسی فیض کے یہاں جو قصور نہیں ملتا، ماضی میں مرد و عورت اور باکرہ و شیعہ کا فرق داخل شمار یا گیا ہو۔

مطلوبہ و انہی طرف میں اس امر پر توجہ دینی کی بات بھی خلاف انتہا ہے، لیکن یہ کسی خاص حرف میں ایسی بات ہو جو حرف
خاص میں آج بھی ایک صورت مرد کے متعلقہ میں، اور ایک باکرہ و شیعہ کے متعلقہ میں، یہ وہ حیا دار و عورت کم سن بھی جاتی ہے، یہ وہ مسائل و
نکاح میں حرف خاص کے بالقاضی طرف ہم زیادہ عمل لانا ہے۔

ان وجوہ کے پیش نظر بہرہ کا موقف یا دور قری معلوم ہوتا ہے۔

بی: باکرہ کے لئے خیال بطورغ:

بحث کا دوسرا مرکز نکاح یا نکاح ہے کہ باکرہ لڑکی کو خیال بطورغ کا حق کب تک حاصل رہے گا؟

مقتضات میں اس کے تعلق سے پانچ راستیاں ملتی ہیں:

۱۔ ایک زمانے جس کو اکثر مثال کاروں نے اختیار کیا ہے، وہ یہ ہے کہ باکرہ لڑکی کا اگر نکاح کاظم ہے تو بطورغ کے فوراً بعد تک،
اگر عزم نہیں ہے تو عزم ہونے کے فوراً بعد تک، خیال بطورغ کا حق رہے گا، بطورغ یا ظلم کے بعد عزم یا بھی وقت و سکوت اس کے حق خیال کو سزا دے
کر اسے گا، بشرطیکہ اس کو بولنے اور رد کرنے کا اختیار حاصل ہو، اگر اختیار حاصل نہ ہو، تو عزم کرنے سے مانع کوئی ضرورہ نہیں
ہو، تو عزم کے ختم ہونے اور اختیار کے حاصل ہونے تک اس کو فیہ و بطورغ حاصل رہے گا، اسی طرح نکاح سے حقیقی ضروری تحقیقات
سے میں خیر یا ظلم نہ ہوگا۔

الہ دے کی بڑا وقتہا کی تصریحات پر ہے، عام طور پر کتب فقہیہ میں اس قسم کی حیا نہیں ملتی ہیں:

وبطل عیاد الحکر و بفسکوت لو متعوضه علفه باصل النکاح، و لمر سائل عن قیل المهور لیل العلوة

لو عن تزوج او سمنت علی الشہود لم یحل غیرھا... ولا یحد الی آخر للمعاصی، وان جہلت بہ فطر عھا
للعلم (دعائے راجحہ ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸،

دوسری بنیاد یہ ہے کہ خیار بلوغ کو ابتداء عقد نکاح پر قیاس کیا گیا ہے، اس لئے کہ جس طرح بالغ افراد کی پسند و ناپسند ابتداء عقد میں اہمیت رکھتی ہے اسی طرح نابالغ افراد کی پسند و ناپسند بعد بلوغ اہمیت رکھتی ہے، اس لئے پسند و ناپسند جاننے کا جو معیار ابتداء عقد کے وقت مخصوص ہے وہی معیار خیار بلوغ کے وقت بھی برقرار رہے گا اور بالظہار ہر لڑکی کی پسند آغا عقد میں محض اس کی خاموشی مافیہ کی ہے، اس لئے خیار بلوغ کے مرتلے میں بھی اس کی بلا نظر خاموشی اس کی رضا مندی مافیہ جانے لگی، اور خیار باطل قرار پائے گا مانع عا دین کی اس عبارت میں اسی کا خلاصہ پیش کیا گیا ہے۔

و غایۃ الامر کون هذه العدالة كحالة ابتداء النکاح (رد المحتار، ۳۲۵)۔

۲۔ دوسری رائے یہ ہے کہ شہادت بالظہار کی طرح باکرہ و پانڈ کو بھی خیار بلوغ اس وقت تک حاصل رہے گا جب تک کہ وہ صراحت سے یا دلالت حال سے اپنی رضا مندی کا اظہار نہ کر دے، مجلس کی کوئی قید نہیں ہے، اس رائے کو مولانا فیاض عالم قاسمی اور مولانا ظفر عالم ندوی نے اختیار کیا ہے۔

اس رائے کی بنیاد دراصل اس تصور پر ہے کہ یہ مسئلہ مخصوص نہیں ہے، بلکہ محض قیاسی اور عرفی ہے، اس لئے آج کے بدلے ہوئے عرف میں باکرہ اور شہید کے درمیان کوئی خاص فرق نہیں کیا جاسکتا۔

مگر اس تصور کی کمزوری اس سے قیل بیان کی جا چکی ہے۔

۳۔ تیسری رائے جس کو تھما سکیم غل الرضی صاحب نے اختیار کیا ہے وہ یہ ہے کہ خیار بلوغ کا حق والدین کے مگر سے لڑکی کی پہلی رخصتی سے قبل تک ہونا چاہئے۔

تھما سکیم صاحب نے عام معروف نقطہ نظر پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ عین بلوغ کے وقت روک کر لینے کا اختیار اور اس کے بعد عدم اختیار کا مسئلہ قائل غور ہے۔ کیونکہ یہ بھی ممکن ہے کہ اس وقت کوئی شخص بطور شاہد موجود ہو، جس سے لڑکی اپنے روکا اظہار کر سکے، اور بعد میں اس کا اقرار نہ کیا جاسکے۔

یہ بھی ممکن ہے کہ لڑکے کے حالات اس وقت کے بعد سامنے آئیں، جب لڑکی کی رخصتی ہونے والی ہو، مثلاً جہیز کے مطالبہ کے پرمانہ ہونے پر یا غیر معمولی مطالبہ کی بنیاد پر لڑکی اس نکاح کے قبول کرنے کے لئے تیار نہ ہو۔

بلکہ تھما سکیم صاحب نے اپنے اس خیال کا بھی اظہار کیا ہے کہ یہ مسئلہ بھی قائل تحقیق ہے کہ وہی عدم بلوغت کے وقت کے نکاح کو قبل بلوغت تک رد کر سکتا ہے یا نہیں؟

مگر تھما سکیم صاحب نے عام معروف نقطہ نظر سے انحراف کے جوڑا صاحب بیان کئے ہیں وہ دونوں کمزور ہیں۔

۱۔ اس لئے کہ جہاں تک وقت پر شاہد نہ ہونے کی بات ہے تو فقہاء نے اس پر شدت نہیں برتی ہے، بلکہ بڑی وضاحت کے

ساتھ انہوں نے اس کی گنجائش دی ہے، کہ لڑکی اللہ لڑکی زبان سے اپنی پابندی کی کا اظہار کر دے، اور پھر پہلی فرصت میں گواہوں کے سامنے اپنے بلوغ اور پابندی کی کا اعتراف کر لے، بلکہ فقہاء نے تھوڑے حق کے مقصد سے اس میں یک گونہ کذب کی بھی گنجائش دی ہے کہ بلوغ کے اعتراف میں قبل کے جہائے ابھی کی بات کہے، اور اگر لڑکی کی یہ عہد اس سلسلہ میں کافی ختم کشا ہے۔

وعلى هذا قالوا ينبغي أن يبطل مع رؤية الدم فإن رآته ليلًا تطلب بلسانها فتقول: فسحت ذكاحي، ولشهاد إذا أصبحت وتقول: وأبنت الدم الآن، وقبل لمحمد: كيف بصرح وهو كذب؟ وإنما أدركت قبل هذا، فقال: لا تصدق في الإسناد فجاء لها أن تكذب كيلا يبطل حلفها، ثم إذا اعتارت وأشهدت، ولم تتقدم إلى القاضي الشهر والشهرين فهي على حياها (انظر اربع ۱۳۲۲، كذا في الدر المنثور ۳۰۶، كذا في التتاری (ابن عبد البر ۶۸۸)۔

۲۔ اسی طرح یہ امکان کر لے کے حالات بعد میں تبدیل ہو جائیں، اس طرح کے امکانات کی کوئی حد مقرر نہیں کی جاسکتی، اور نہ اس طرح کے موبہم امکانات کو مسئلہ شرعی کی بنیاد بنایا جاسکتا ہے، کیونکہ یہ امکان بعد بلوغ کی شادیوں میں بھی ہے، اور لڑکے کی جانب سے ہاؤر معطلیات والد کے خود کئے ہوئے نکاح میں بھی ہو سکتے ہیں۔ دراصل وہی یا کوئی بھی شخص بعد کے حالات کا ذمہ دار نہیں ہو سکتا، اس کی خبر تو صرف عالم الغیب والضمائر خدا سے پاک کو ہے، انسان صرف موجودہ حالات کی روشنی میں قدم اٹھانے کا پابند ہے، اور لڑکی کے منتخب کردہ لڑکے کے موجودہ حالات کے جائزے کے لئے قبل بلوغ نکاح سے لے کر بلوغ تک کا وقت بہت کافی ہے، بعد کے حالات سے اس کو متعلق کرنا تکلیف والا بلاق کے ذمے سے آتا ہے۔

۳۔ اسی طرح حکیم صاحب کا یہ خیال کہ خود وہی کو بھی اس طرح کے نکاح میں قبل بلوغ رد و رجوع کا حق ملنا چاہئے، مگر یہ آخر کس بنیاد پر؟ وہی نے لڑکے کے جن حالات کی بنا پر نکاح کا فیصلہ کیا تھا، مگر وہ قبل بلوغ تک قائم ہیں تو پھر نکاح رد کرنے کی کوئی وجہ نہیں، اور اگر وقت نکاح حالات بہتر تھے بعد میں بگڑ گئے، تو عرض کیا جاتا ہے کہ کوئی بھی شخص بعد کے حالات کا ذمہ دار نہیں ہو سکتا، لڑکی کی ازدواجی زندگی گزارنے کا اندیشہ تو اسلامی قانون میں اس کے لئے خود لڑکی کے واسطے خیار بلوغ کی دفعہ موجود ہے، جس سے وقت پر استفادہ کیا جاسکتا ہے۔

۴۔ چوتھی رائے جناب شمس پور زادہ صاحب کی ہے، ان کے نزدیک خیار بلوغ کا حق لڑکی کو اس وقت تک حاصل ہوتا ہے، جب تک کہ وہ معاملہ کو اچھی طرح نہ سمجھ لے، یا جب تک کہ ہراس سے مباشرت نہ کر لے۔

مگر اس خیال میں بڑی کمزوری یہ ہے کہ اس میں ایسا م ہے، معاملہ کو اچھی طرح سمجھنے کی کیا حد ہوگی؟ اور اس کے لئے کتنی مدت درکار ہوگی؟ ”شہر سے مباشرت“ کو حد مقرر کرنا بھی کافی وسعت رکھتا ہے، مگر کسی لڑکی کو کتنی برسوں اس کی نوبت نہ آنے تو اس کے مطابق خیار کی گنجائش رہے گی؟ دراصل اس طرح کے معاملات کو توسیع دینا نکاح کے دائرے کو تنگ کرنا ہے، اصولی طور پر جب

ایک چیز ضرورت یا مجبوری کی بنا پر وجود میں آگئی تو اس کا موجود رہنا ہی اصل ہے، اور اس کے ختم کا اعتبار احتمال نقص کی بنا پر ہے۔ لیکن اس احتمال کو اس قدر اہمیت دینا کہ اصل ہی کو رد کر دیا جائے "کلب موضوع" ہے۔

۵۔ پانچویں رائے جناب عبد العظیم اسلامی صاحب کی ہے، ان کے نزدیک خیار بلوغ کا حق لڑکی کو طاعت بلوغ یعنی پہلی بار رویت دم کے وقت حاصل ہوتا ہے، اور زیادہ سے زیادہ دوسرے جنس کے آنے تک رہتا چاہئے، یا اس سے پہلے اس کے کسی عمل سے قبولیت و اہلیت کا اظہار ہو جائے۔

لیکن یہ بھی جنس ایک خیال ہے، جس کی کوئی غرض بنیاد نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ وہی حدود جنس مقرر کرنے کی بنیاد کیا ہے؟ تیسرا جو جنس کیوں نہیں ہو سکتا؟ یا پہلے جنس ہی کا اختتام، یا پہلے جنس کے متصل لہر کے چند ایام کیوں جنس بن سکتے؟ غرض اسلامی صاحب نے اپنے خیال سے جو حد مقرر کی ہے، اس کی نہ کوئی غرض بنیاد ہے اور نہ اس کی کوئی نظیر ماضی کے کسی مستند فقیر کے یہاں ملتی ہے۔

مذکورہ بالا اقوام آراء اور ان کے دلائل کے تجربے سے مجبوری یا مضبوط نظر آتی ہے، جو نمبر چہ بیان کی گئی۔

ج۔ ہندوستان میں کسی لڑکی کے لئے مسئلہ خیار بلوغ سے ناواقفیت عذر شرعی بن سکتی ہے یا نہیں؟

یہ اس بحث کا تیسرا اور آخری بحث ہے، دس اوقات تا بالغ لڑکیوں کو یہ علم نہیں ہوتا کہ بلوغ کے بعد ان کو خیار بلوغ بھی حاصل ہے، بالخصوص ان گھرانوں میں جہاں علم دین کی بوجہ نہیں ہوتی، تو اگر اس جہالت کی بنا پر کوئی لڑکی اپنا حق خیار استعمال نہ کر سکے تو یہ ان کے حق میں عذر شرعی قرار پائے گا یا نہیں؟ اور اس کا خیار بلوغ باقی رہے گا یا ساقط ہو جائے گا؟

مقالات میں اس سلسلہ میں دو نقطہ نظر پائے جاتے ہیں:

۱۔ ایک مشہور نقطہ نظر جس کو زیادہ تر علماء و فقہاء اور متاثر نگاروں نے اختیار کیا ہے، یہ ہے کہ آزاد مسلم گھرانوں میں یہ کوئی عذر شرعی نہیں ہے، اور اس کی بنا پر لڑکی کا خیار بلوغ باقی نہیں رہے گا، بشرطیکہ دار و دار العلم ہو، یعنی ایسا ملک ہو جہاں علم دین کا چرچا ہو، اور علماء و فقہاء اور مساکین جاننے اور بتانے والے ہا سانی میسر ہوں، اس لحاظ سے دارالملک و ہندوستان دارالعلم ہے، اس لئے کہ صدیوں یہاں اسلامی حکومت رہی ہے، اور آج بھی اسلامی حکومت کے آثار یہاں باقی ہیں، ویتار مدارس، علماء اور شریعتی ادارے یہاں قائم ہیں، اور وہ ہندی، انگریزی اور دیگر مقامی زبانوں میں مساکین و احکام کی کتابیں دستیاب ہیں، مسلم پر عمل لا، جیسی حکومت کی اجازت یافتہ تنظیم قائم ہے، مختلف ریاستوں میں ادارات، ادارہ القضاء، دارالافتاء اور دیگر جہات شریعہ کا نظام موجود ہے، غرض ہر جانب علم کا چرچا ہے، ایسے ماحول اور حالات میں بھی کوئی گھرانہ لڑکی کو علم دین کی نعمت سے محروم ہو تو اسے بھرا نہ غفلت و کوتاہی ہی قرار دیا جاسکتا ہے، اور اس کی بنا پر مساکین میں کوئی رعایت نہیں مل سکتی۔

مقالہ نگاروں نے اگر چہ اتنی وضاحت سے کام نہیں لیا ہے، مگر ان کا مقصد اور بحث کی روح اور غامد یہی ہے۔ اس نقطہ نظر کی تائید فقہاء کی ان تصریحات سے ہوتی ہے، جن میں کسی مملکت کے اسلامی یا ملکی مملکت ہونے کی صورت میں آزاد مومنین کی جہالت کو غدر تسلیم نہیں کیا گیا ہے، کیونکہ دارالعلم میں آزاد مومنین طلب علم کے لئے وقت لال سکتی ہیں۔ چاہے میں ہے:

ولم يشترط العلم بالخبار لانها تنفرد لمعرفة احكام الشروع، والدار دار العلم فلم نعتبر بالجهل (چاہے ۳۱)۔

تقریباً تمام ہی کتب فقہ میں اس طرح کی عبارتیں موجود ہیں، اگر ان تمام عبارتوں کا پوری گہرائی اور حقیقت پرستی کے ساتھ جائزہ لیا جائے تو جہالت کے غدر نہ قرار پانے کی علت دارالاسلام نہیں بلکہ دارالعلم ہونا قرار پاتی ہے، اور جن فقہاء کے یہاں دارالاسلام کی تعبیر آئی ہے، ان کی فرض بھی یہی دارالعلم ہے، اس لئے کہ اسلامی مملکت میں علوم اسلامیہ کا حصول کسی غیر مسلم مملکت کے مقابلے میں زیادہ آسان ہے، آج اس ہندوستان کو دیکھئے کہ کیا یہاں طلب علم کے امکانات و مواقع کسی مسلم مملکت سے کم ہیں؟ اور کیا ایسی صورت میں یہاں جہالت غدر قرار پاسکتی گی؟

۳۔ دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ ہندوستان دارالعلم ہے، اور یہ حکم دارالاسلام کے لئے ہے، اس لئے ہندوستان میں مسئلہ سے ناواقفیت کو غدر قرار دینا چاہئے۔ اور اگر کوئی کوادی لڑکی اپنی جہالت کی بنا پر حق بنیاد کا بر وقت استعمال نہ کر سکے، یا اسلامی میں کوئی ایسا فعل کرے جس سے بنیاد باطل ہو جائے تو اس کو غدر قرار دیتے ہوئے اس کا بنیاد بلوغ باقی ماننا چاہئے، اس نقطہ نظر کے حامل مقالہ نگاروں کے اہم گرائی یہ ہیں:

مولانا خضر عالم ندوی، مولانا فیاض عالم چکھی، مفتی جمیل، محمد زبیری، مولانا جمال الدین قاسمی، مولوی نوشاد عالم ندوی۔ مفتی جمیل، محمد زبیری نے کوئی قطعی رائے پیش کرنے کے بجائے اس تعلق سے علماء و فقہاء کو مقرر کرنے کی دعوت دی ہے، اس نقطہ نظر کے حامل علماء کا استدلال یہ ہے کہ فقہاء نے جہالت والہ کو غدر تسلیم کرنے سے انکار دارالاسلام میں کیا ہے، اسی لئے بہت سی کتابوں میں "دارالاسلام" کی تعبیر سراجت کے ساتھ کی ہے، جبکہ ہندوستان دارالعلم ہے۔

مگر مولانا زبیری نے اس معاملے کو صرف دارالعلم تک محدود نہیں رکھا ہے، بلکہ ان تمام احوال و ظروف کو بھی اس میں شامل کر لیا ہے جن میں والدہ یمن کی مجبوری یا غفلت کے سبب لڑکیاں بچی تعلیم سے محروم رہ جاتی ہیں۔ دراصل مولانا زبیری کے بچے نظر فقہاء کو دیا کرتے ہیں، جن میں ان کا م شروع جاسنے کی فرصت و فراغت کو ملت کے طور پر بیان کیا گیا ہے، مثلاً ہدیہ کے الفاظ:

ولم يشترط العلم بالخبار لانها تنفرد لمعرفة احكام الشروع (چاہے ۳۱)۔

یہاں جن حالات میں یہ فرصت و فراغت حاصل نہ ہو، وہ غدر دیکھی جائے گی۔

لیکن اگر غور کیا جائے تو یہ دونوں بنیادیں مکرر ہیں، اس لئے کہ:

۱۔ جہاں تک دارالاسلام کی بات ہے تو عرض کیا جا چکا ہے کہ دارالاسلام کی قید بھی دارالعلم کی فرض سے ہے اور نہ ہی نکر یہ قید مقصور نہیں ہے، اگر کوئی دارالعلم یا اس کا کوئی خاص حصہ دارالعلم ہونے کے باوجود دارالعلم ہو، اور علم کے تمام مواقع وہاں موجود ہوں تو پھر کسی کو طلب علم سے کیا عذر ہو سکتا ہے، اسی لئے ہم دیکھتے ہیں کہ فقہاء نے زیادہ تر جس قید پر زور دیا ہے وہ بھی دارالعلم کی قید ہے، دارالاسلام کا ذکر محض ایک اتفاقی یا تو جہتی قید ہے، یہی وجہ ہے کہ بہت سے فقہاء نے صرف دارالعلم پر اکتفا کیا ہے۔

۲۔ رہی علم دین کے لئے فرصت و فراغت کی بات تو یہ بھی محض ایک نتیجہ کے طور پر بیان کیا گیا ہے، قید احترازی نہیں ہے، مقصد یہ ہے کہ جس ملک یا علاقے میں علمی ماحول اور مواقع ہوں وہاں آزادانہ کی طلب علم کیلئے موقع نکال سکتی ہے، اور جہاں ماحول یا مواقع میرٹھ نہ ہوں وہاں کسی لڑکے کے لئے اس کے واسطے موقع نکالنا مشکل ہے۔

اور اگر یہ قید احترازی بھی ہو تو یہ قید پانچوں کے مقابلے میں ہے، کہ پانچ یاں پابند ہیں، ان کو اپنے آقاؤں کی خدمت سے ہی فرصت نہیں ہے، جبکہ آزاد مومنین پر ایسی کوئی پابندی نہیں ہے، ان کے پاس طلب علم کے لئے پوری فراغت موجود ہے، اور شاگرد اس قید کو اتنی ہی وسعت دے دی جانتے تو خود "دارالاسلام" اور "دارالعلم" میں بھی ان مسلم گھرانوں کو محدود قرار دینا پڑے گا، جو اپنی ہوس پرستی و ناظلی، دین پر ازاری، یا غیر مانہ غفلت و لاپرواہی کے باعث علم دین سے دور ہیں، اس لئے کہ ان کو ان کے خیال میں فرصت و فراغت ہی نہیں مل سکتی۔

غرض فقہاء نے جس پس منظر اور ماحول میں بات کی ہے اور جہاں کے استدلال کی روح ہے اس کے لحاظ سے جمہور علماء کا نقطہ نظر درست محسوس ہوتا ہے۔

ولی اقرب کی موجودگی میں ولی البعد کا نکاح:

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ قریب تر ولی کی زندگی اور موجودگی میں نسبہ دور کا ولی لڑکا یا لڑکی کا نکاح کر دے تو یہ نکاح صحیح اور نافذ ہوگا یا نہیں؟

اس مسئلہ میں بنیادی طور پر دو امور قابل بحث ہیں:

۱۔ قریب تر ولی کی زندگی اور موجودگی میں نسبہ دور کے ولی کے نکاح کرنے کا حکم۔

۲۔ نسبت منقطعہ کی حقیقت اور اس کا حکم۔

۱۔ از قریب تر ولی کی زندگی اور موجودگی میں بعید تر ولی یا بالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح کر دے، جبکہ قریب تر ولی میں ولایت کی ولایت اور مظلوم پر تمام شرائط موجود ہوں اور اس کی ولایت میں مغل نکاح کی حیثیت ہو سکتی ہو۔

اس سلسلہ میں مقالات کے نامہ مرتبین نقطہ نظر پائے جاتے ہیں:

۱۔ ڈاکٹر قدرت اللہ باقوی صاحب کی رائے یہ ہے کہ نکاح ہو جانے کا محرک ولی اہل ذمہ ہوگا، اس لئے کہ اس نے حق ولایت بالجبر حاصل کیا، ولایت ولی اقرب کو جمع کرانے کا اختیار ہوگا، قاضی اس نکاح کو جمع کر سکتا ہے۔

ڈاکٹر صاحب نے اپنی اس رائے کا کوئی مائدہ تحریر نہیں کیا ہے، البتہ کسی درجہ میں اس کی بنیاد فقہ مالکی میں ملتی ہے، قرطبی نے اس سلسلہ میں امام مالک کے تین اقوال کا ذکر کیا ہے:

✽ نکاح درست نہیں۔

✽ نکاح درست ہے۔

✽ ولی اقرب کو نکاح کے باقی رکھنے اور محرم کرانے کا اختیار ہے۔

یہ اقوال اس صورت سے متعلق ہیں جبکہ باپ کے علاوہ کسی اور ولی نے نکاح کا نکاح کر پایا ہو۔

فاختلف فیہا قول مالک فمروءة قال: إن زوج الأبعد مع حضور الأقرب فالنکاح مفسوخ، ومروءة قال: النکاح جائز، ومروءة قال: للأقرب أن یجوز أو یفسخ، وهذا الخلاف کله فیما عدا الأب فی ابنته (دایہ الحجہ للقرطبی ص ۱۵۰)۔

مگر پریشانی یہ ہے کہ ڈاکٹر صاحب نے اپنی رائے میں امام مالک کے دو اقوال کو جمع کر دیا ہے، کیونکہ امام مالک کی تیسری رائے کا مطلب نکاح موقوف ہے، اسی لئے ولی اقرب کی اجازت پر موقوف رکھا گیا ہے، اور دوسری رائے قطعی جواز کی ہے، ڈاکٹر صاحب نے دونوں کو جمع کر کے یہ رائے قائم کی کہ جائز بھی ہے، موقوف بھی ہے۔ ہاں اگر ڈاکٹر صاحب کا مطلب جواز سے جواز موقوف ہو تو جو یہ مسلک فقہی اور امام مالک کے قول ثالث کے مطابق ہو سکتا ہے، اور قاضی کے جمع کی بات ڈاکٹر صاحب نے شاید اس لئے کہی ہو کہ یہ معاملہ عدالت کی ذمہ داری ہو سکتا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ خلیفہ کے ماسوا مگر ائمہ کے نزدیک باپ دادا کے ماسوا مگر اولیاء کی ولایت علی مشتبہ یا معدوم ہے، قول مشہور کے مطابق امام مالک کے یہاں باپ کے سوا، اور امام شافعی کے یہاں باپ اور دادا کے سوا کسی کو ولایت اجہار حاصل نہیں (شرح منہج ص ۳۳۷)۔

تجربہ خیاب بلوغ کا مسئلہ باپ اور دادا کے ماسوا مگر اولیاء کا ہے، اس لئے اس مقدمہ سے فقہ حنفی کے سوا کسی دوسرے مسلک میں اس کی بنیاد تلاش کرنا پاس کا نمونہ عمل بنانا مشکل ہے۔

۲۔ دوسرا نقطہ نظر جناب عبدالعظیم اسماعیلی اور مولانا غلامحسین صاحب کا ہے، اس کے مطابق ولی اقرب کی موجودگی میں ولی اہل ذمہ بالغ کا نکاح کر دے تو نکاح درست نہ ہوگا، مگر یہ قول بھی فقہ حنفی کے مطابق نہیں ہے، بلکہ فقہ مالکی یا فقہ شافعی سے ہم آہنگ ہے۔ اور اگر بحث مسئلہ میں خروج من لہم وہب کی ضروری شرائط موجود نہیں ہیں۔

زیادہ سے زیادہ فقہاء حنفیہ میں امام زفر کے یہاں اس کا سراغ ملتا ہے، ان کے یہاں اس مسئلہ میں بڑی شدت ہے، ان کے نزدیک ولی اقرب کی زندگی میں کسی صورت میں ولی الیہ نکاح نہیں کر سکتا، نیت منقطعہ کی صورت میں بھی نہیں، جب تک کہ موت کا یقین نہ ہو جائے، وہ اس کو میراث پر قیاس کرتے ہیں، کہ جس طرح اراثت میں اقرب کی زندگی میں الیہ نجس ہوتا ہے، خواہ اقرب حاضر ہو یا غیر حاضر، اسی طرح اقرب کی زندگی میں الیہ کی ولایت نجس رہے گی، امام زفر اس باب میں مالکیہ اور شافعیہ سے بھی زیادہ سخت ہیں، کیونکہ مالکیہ اور شافعیہ کے نزدیک (مالکیہ کے عدم جواز والے قول کے مطابق)، ولی اقرب کی عدم موجودگی میں کم از کم حاکم کو نکاح کرانے کا حق حاصل ہے، امام زفر اس کی بھی اجازت نہیں دیتے، وہ کہتے ہیں کہ حاکم کی ولایت ولی الیہ کی ولایت سے بھی پیچھے تر ہے (المعجم ۳: ۲۸۱)۔

مگر نگاہ رہے کہ یہ ولایت نظری ہے، جس کی بنیاد مصلحت و شفقت اور ہمدردی پر ہے، اس لئے اس میں امام زفر کی شدت کا ساتھ دینے کی صلاحیت نہیں ہے۔

۳۔ تیسرا نقطہ نظر جس کو مذکورہ بالا احضرات کے سوا تمام ہی حضرات نے اختیار کیا ہے، وہ یہ کہ نکاح ولی اقرب کی اجازت پر موقوف رہے گا اور ولی اقرب کا شخص سکوت کافی نہ ہوگا، خود مجلس فقہ میں ولی اقرب کی خاموشی کے ساتھ موجودگی بھی اجازت تصور نہ ہوگی، بلکہ صحت نکاح کے لئے اس کی جانب سے صراحت یا دلالت اجازت دینا ضروری ہوگا۔

مذکورہ بالا دونوں نقطہ نظر کے مقابلے میں یہ نقطہ نظر زیادہ معتدل اور مناسب ہے، کئی وجوہ سے:

ایک تو اس لئے کہ یہ فقہی کے مطابق ہے، فقہاء کی ثانی میں ہے:

فلو زوج الأبعد حال قيام الأقرب توقف على إجازته (در المنار) فلم يجعلوا سكونه إجازته والظاهر أن سكونه هنا كذلك، فلا يكون سكونه إجازة لنكاح الأبعد وإن كان حاضرا في مجلس العقد مالم يرض صريحا أو دلالة (رد المحتار، باب النكاح ۱: ۳۳۶)۔

دوسرے اس لئے کہ یہ قول دو اختتاموں کے درمیان ہے، پہلا قول بھارت کا ہے اور دوسرا عدم اجازت کا، ایک میں افراط ہے تو دوسرے میں تفریط، اس لئے کہ اس ولایت کی بنیاد شفقت و ہمدردی پر ہے، اور اس لحاظ سے ولی اقرب کے بالفاظ ولی الیہ جتنی طور پر کمتر ہے، اور قرابت کی دوری اور نظر، شفقت کی کمی کی بنا پر رشتہ میں کمزوری یا خاموشی کا امکان بہر حال موجود ہے، اس لئے مناسب ہے کہ گنس ولایت و قرابت کے لحاظ سے نکاح اصل جائز ہو، البتہ دفع مضرت کے لئے ولی اقرب کی اجازت پر موقوف ہو، اس طرح اس نقطہ نظر میں دونوں جانب کی رعایت ہو جاتی ہے۔

۳۔ نیت منقطعہ کی حقیقت اور اس کا حکم:

دوسرا مسئلہ دراصل مسئلہ مذکورہ کی دوسری شکل ہے، وہ یہ کہ اگر ولی اقرب موجود نہ ہو، اور تاہل لڑکی بلا کے کا کوئی

مناسب رشتہ آجائے تو ولی اہل کفر کا رسکنا ہے انہیں؟ امام زکریاؑ کے سوا فقہ یا قاضی فقہاء کے نزدیک غیرت منقطعہ کی صورت میں ولی اہل کفر کی ولایت ماقہ ہو جاتی ہے، اور یہ ولی اہل کفر یا حاکم وقت کی طرف (علی اختلاف الاقوال) منتقل ہو جاتی ہے (علی اہل کفر فی الفہم ۱۵۵/۲، ۱۵۶/۲، کتاب فقہ علی اہل کفر ۱۵۵/۲، ۱۵۶/۲)۔

مقالہ نگاروں میں بھی اس سلسلہ میں اتفاق نظر آتا ہے۔

اہل فقہاء کی طرح مقالہ نگاروں کے درمیان بھی یہ بات مختلف فیہ ہے کہ غیرت منقطعہ کا اطلاق کس حد پر ہوگا؟ فقہ غنی میں اس سلسلہ میں تین روایات ملتی ہیں:

۱۔ مسافت سفر۔

۲۔ اتنی دوری کہ قافلے سال میں صرف ایک بار پہنچ سکیں۔

۳۔ ایسے مقام پر ہوگا کہ ولی اہل کفر سے وقت کے اندر کفر کا بارے میں مشورہ کرنا ممکن نہ ہو (جاریہ ۳۹۹، عالمگیری ۲۸۵۱)۔

یہ تین روایات مقالہ نگاروں میں تین دائیں بن گئی ہیں:

۱۔ تین مقالہ نگار حضرات نے مسافت فقہی رائے اختیار کی ہے، ان کے ائمہ گرامی یہ ہیں: ڈاکٹر نظیر الاسلام، مولانا تاج الدین سنہلی، اور مفتی صیب اللہ صاحب۔ ان حضرات نے اپنے رجحان کے اسباب پر کوئی روشنی نہیں ڈالی ہے، لیکن جہاں تک روایات اور آراء کے تجزیہ سے سمجھ میں آتا ہے، اس ترجیح کے دو اہم اسباب ہو سکتے ہیں:

(الف) ایک اس بنا پر کہ اس قول میں ایک معینہ حد قائم ہو جاتی ہے جو لوگوں کے لئے باعث سہولت ہے، دیگر اقوال میں دوسروں کی رائے جاننے اور اس سلسلے میں تحقیقات کی ضرورت پڑتی ہے جو ہر ایک کے لئے آسان نہیں۔

(ب) دوسری وجہ یہ ہے کہ اکثر متاخرین نے اس روایت کو اختیار کیا ہے، اور کتب فقہیہ میں اس کے لئے ”وطیہ الفتویٰ“ کی تصریح آئی ہے مگر اس رائے میں وقت یہ ہے کہ یہ آج کے حالات پر منطبق نہیں ہے، اس لئے کہ مسافت سفر (۲۸ میل) کا قائل آج کے ترقی یافتہ اور تیز رفتار دور میں گھنٹوں بلکہ منٹوں کا ہے، جس میں ولی اہل کفر سے مشورہ و ملاقات مشکل نہیں۔

۲۔ شیخ ابوبکر عینی نے دوسری روایت کو پسند کیا ہے، یعنی ولی اہل کفر ایسے مقام پر ہوگا قافلے وہاں تک سال میں صرف ایک بار پہنچ سکیں، شیخ نے بھی اپنی پسندیدگی کی کوئی وجہ نہیں تحریر کی ہے، لیکن لگتا ہے کہ وہ فقہ وری کے رجحان سے متاثر ہوئے ہیں۔

مگر اس قول میں بھی مشکل یہ ہے کہ آج معلوم دنیا میں کوئی ایسا مقام نہیں رہا جہاں قافلوں کو یہ گزرنے میں ایک سال کا عرصہ لگ جائے، وہ مسافت اور راہوں کے اس جدید دور میں یہ بالکل عجیب سی بات معلوم ہوتی ہے۔

۳۔ مذکورہ بالا چار مصائب کے سوا فقہ قاضی مقالہ نگاروں نے تیسری روایت کو ناچھٹ نظر نہایا ہے، یعنی ولی اہل کفر ایسے مقام پر

منقولہ دعا ہر تہ کی ایک اور صورت:

یہاں ایک صورت یہ بھی غائب خود ہے کہ اگر وہی اقرب کیم منسوبہ و شرف کو بل و جہ و نور کے واسطے صورت میں اس کی درجہ است
 ساتھ مانی جائے گی یا نہیں؟

آخر متاخر نگار اس سلسلے میں ناموش ہیں البتہ جبکہ سورہ ممتحنہ کو اصرار صاحب دوسرا تا جس انداز میں لکھی ہو، ملاحظہ فرمائے۔
 بعد میں قرنی، بعضی مصلحت اندیشین نے اس کی بطور انحراف سے اپنے تئیں تلامذات میں باس پر روشنی ڈالی ہے۔ اور اصل یہ مغلض کی بحث ہے،
 کہ مغلض کی صورت میں دل کی الامتیاں نافذ ہو جاتی ہیں مگر مغلض کا مطلق اس وقت ہر جا جگہ دلی اقرب بلکہ جس کی حد سبب رشتہ کو دور کر
 دے۔ لیکن اگر اس کے بعد کے پیچھے کوئی مصیبت ہو مثلاً کوئی اور منہ سبب رشتہ ہی سے پیش نظر ہو تو یہ مغلض تمام انہیں بے گناہ نقیضہ کے
 ہیں۔ یہ تمام تفصیلات مذکورہ ۱۱۱ میں (دیکھئے) بطور خلاصہ درج ہیں۔ ۱۱۲ تا ۱۱۴ اور ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔

البتہ راجعت الی البعد کے بجائے ملحقہ قول کے ساتھ حق قاضی کو عریف مختل ہوگی۔

وإذ خطبها بكهوء وعملها الولي تثبت الأمانة للقاضي فبأية عن العاضل (مكرر في ١٢٠٢ هـ).

لیکن جس جگہ حکام تغذہ سازگار نہ ہو تو دوا و نہایت دلی جلدی طرف تھیں ہوگی جس میں صورت میں دلی جلدی طرف سے
 قرار جاتے شرط ہوگی۔

رَلُو تَحَالَثَ الْوَلَايَةُ: يَتَبَهَضُ الْأَمْرُ فَيُحَرِّقُ لَا تَدْخُلُ فِيهِ بَعْدَ أَنْ تَحُولَ (وَرُبَّمَا مَرَّاسِيَابُ الدُّوَلِ).

مثالی غر کے حاشیہ پر لکھتے ہیں:

ربما يمكن أن يعجاب أن يجعل عالمي شغلا على ما إذا لم يكن فاضل (1300).

حق یہ ہے کہ ان کے درمیان اس سلسلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ دینی علم بالحواب



جوابات:

ولایت نکاح

مفہوم، اقسام اور شرائط

امین مسئلہ سے متعلق جواب دینے والے علماء کرام کے اسماء گرامی

- ۱- مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب
- ۲- مولانا ابن العربین سہیل صاحب
- ۳- مفتی حبیب اللہ تاجی صاحب
- ۴- مفتی محبوب علی دینی صاحب
- ۵- مفتی جمال احمد نوری صاحب
- ۶- مولانا ابوسلمان مفتاحی صاحب
- ۷- مولانا محمد رضوان القاسمی صاحب
- ۸- مولانا زور محمد تاجی صاحب
- ۹- مولانا حفصہ الاسلام پٹاوی صاحب
- ۱۰- مولانا محمد عبدالعظیم اصلمی صاحب
- ۱۱- مفتی نسیم احمد تاجی صاحب
- ۱۲- مولانا نور محمد حسین ندوی صاحب
- ۱۳- مفتی شری علی صاحب
- ۱۴- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۱۵- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۱۶- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۱۷- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۱۸- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۱۹- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۲۰- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۲۱- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۲۲- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۲۳- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۲۴- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۲۵- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۲۶- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۲۷- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۲۸- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۲۹- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۳۰- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۳۱- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۳۲- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۳۳- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۳۴- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۳۵- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۳۶- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۳۷- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۳۸- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۳۹- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۴۰- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۴۱- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۴۲- مولانا محمد امجد الحسن صاحب
- ۴۳- مولانا محمد امجد الحسن صاحب

ولایت نکاح

مفہوم، اقسام اور شرائط

نکاح ساقی زندگی کا ایک اہم مسئلہ ہے، کیونکہ دنیا کی طور پر نکاح ہی سے خاندان وجود میں آتا ہے، اسی سے کتاب و سنت میں عبادات کے بعد سب سے زیادہ نکاح و طلاق، زنا، زینہ کے متعلق و فرائض اور ازدواجی زندگی سے متعلق جرمی قیودات کا ذکر آیا ہے۔ اسلام نے زندگی کے ہر لمحے میں جو احکام سامنے پیش کیے ہیں ان کی روح یہ ہے کہ نکاح کا مقصد زیادہ سے زیادہ منظم اور پاکیزہ و شریعت سے اس کے لئے مختلف ذرائع اقامت کی ہیں، لہذا ان کے ولایت و نکاح کا مسئلہ بھی ہے۔

معصومہ و معسر میں ساقی قدروں میں تبدیلیوں کا وجہ سے ولایت و نکاح سے متعلق بعض سرکاری موضوعات بحث بنے ہوئے ہیں، اس میں منظر میں ذہن و نکاح کی بہت اسلامی تعلیمات، دور معاصر میں اس کی تخلیق کے لئے معصومہ و معسر، فدا کو طور و طرحی رحمت دینے کی ضرورت محسوس ہوئی، اس سلسلہ میں سب ذیلی سوالات آپ کی خدمت میں پیش ہیں

ولایت کے اقسام، ان کے شرائط کیا ہیں؟

سوانہ ہجرا۔ شریعت، اساسی میں ولایت کا مفہوم کیا ہے، ماور ولایت علی انفس، کیلئے کیا شرطیں ہیں؟

جوابات

ولایت کی حقیقت اور ولایت علی انفس کی شرطیں:

دوسرے فقہی پرانے، معتبر و کافیذکرنا غور و اس سے مراد یہی ہو کہ ولایت ہے، علامہ حنفی کے الفاظ میں: "الولاية

تعهد بقول عیس النضر... شاء أو أبی (الدر المختار ص ۴۰۰)۔

دست علی انفس کی شرائط پر بحث اصغر علامہ کا دلی سے تفصیل سے گفتگو ہے، جس کا جو مسئلہ یہ ہے کہ کسی دست کی

جنس شرطیں ولایت سے متعلق ہیں، جن میں متعلق ذی ولایت نہیں ہے، جن میں کامل کی شرط ہے، ولی سے متعلق شرط یہ ہے کہ وہ

عاقلاً ہو، فائز اہل نہ ہو، بالغ ہو یا بالغ نہ ہو، روئی المظہر ذیل ولایت شخص کا وارث بن سکتا ہو، یہ شرط خلیفہ کے نزدیک ہے۔ اسی بنیاد پر خلیفہ کے یہاں نظام ولی نہیں ہو سکتا، اگر ذیل ولایت شخص مسلمان ہو تو ولی کا بھی مسلمان ہونا ضروری ہے (راجع اعداد ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲) البتہ خلیفہ کے نزدیک یہ ضروری نہیں کہ ولی اس کا صبر شدہ دار ہو اور نہ یہ ضروری ہے کہ وہ فسق سے محفوظ ہو (حوالہ سابق ۵۰۱، ۵۰۲)۔ مولیٰ علیہ یعنی جو شخص ذیل ولایت ہو اس سے متعلق شرط کی تفصیل یہ ہے کہ ولی کے اختیار کے لحاظ سے ولایت کی دو قسمیں ہیں: ولایت ایجاب، ولایت تعجب۔

ولایت ایجاب سے مراد یہ ہے کہ ولی کا تصرف ذیل ولایت شخص کے لئے لازم ہو جائے، یہ ولایت باطل اور فائز اہل بالغ پر حاصل ہوتی ہے، عاقل و بالغ لڑکے اور لڑکی پر یہ ولایت حاصل نہیں ہوتی (حوالہ سابق ۵۰۲)۔ عاقلہ و بالغ لڑکی پر ولایت تعجب و انتخاب ہوتی ہے اور ولی کا مقصد اس کے لئے لازم نہیں ہوتا۔

ولی کے تصرف سے متعلق شرط یہ ہے کہ وہ تصرف ذیل ولایت شخص کے حق میں مفید و بالغ ہو نہ کہ نقصان دہ اور مضر (راجع اعداد ۵۰۱، ۵۰۲)۔

(مولانا خالد سیف اللہ رحمانی)

شریعت میں ولایت کا مفہوم:

ولایت کے معنی: تنفيذ القول على الغير شاء أو أبى (اگر ارادے کے بغیر)۔ الولاية تنفيذ القول على الغير ثبت بأربع: قرابة و ملك و ولاء و إمامة (رد المحتار ۲۹۷، ۲۹۸)۔

اس کی دو قسمیں ہیں: (الف) ولایت حم و ایجاب، (ب) ولایت تعجب و انتخاب۔ جیسا کہ درجی میں ہے: وہی نوعان: ولاية فندب..... ولاية إيجاب على الصغيرة..... (در مختار) ولایت علی النفس سے مراد اگر ولایت (اخراج) ہے تو اس کے لئے عقل، بلوغ، حریت، ملکیت، اسلام، قرابت (یا امامت) ولی کے شروط ہیں (تفصیل کے لئے دیکھئے جارج اعداد ۲۳۷، ۲۳۸)۔

(مولانا یحییٰ الدین سنہلی)

ولایت مصدر ہے، اس کا لغوی معنی میت و نفرت ہے۔ لیکن فقہ و شریعت کی اصطلاح میں اس کا مفہوم ہے دوسرے پر قول کو نافذ کرنا، خواہ یہ حقیقی (امت میں ہو، یا مال میں، یا دونوں میں) چنانچہ صاحب درمکار ولایت کی تعریف میں یہی طرز ہیں:

والولاية تنفيذ القول على الغير ثبت بأربع: قرابة و ملك و ولاء و إمامة (رد المحتار ۲۹۷، ۲۹۸)۔

۱۔ ولایت ملک کے لئے تین شرائط ہیں: ۱۔ عاقل ہو ۲۔ بالغ ہو ۳۔ لہذا مجنون و غیر عاقل مرد اور عاقل بچہ ولی فی الکلیاح نہیں ہو سکتے ۴۔ ملک مطلق جس کی صورت یہ ہے کہ مالک کی ملکیت اس پر مکمل طریقہ سے ہو (درائع اصناف ۲/۲۳۷)۔

۲۔ ولایت قرابت جس کا مرعق ولی ہے اس کی دو شرطیں ہیں: ۱۔ ولی کا عاقل ہو ۲۔ بالغ ہو ۳۔ لہذا بچہ اور مجنون ولی فی الکلیاح نہیں ہو سکتے۔ مسلمان ہو یا مشرک نہیں ہے، نیز عادل ہو یا مجبی شرط نہیں ہے۔

اور جس کا مرعق مولیٰ علیہ ہے یعنی جس شخص پر ولایت ملتی ہے اس ولایت کی دو قسمیں ہیں: ۱۔ ولایت ایجاب ۲۔ ولایت تکب۔ ولایت ایجاب کی شرط ۱۔ بالغ ہو ۲۔ عاقل ہو ۳۔ لہذا لایہ ولایت عاقل مرد و عورت اور بالغ مرد و عورت پر نہ ہوگی (درائع اصناف ۲/۲۳۸)۔

ولایت تکب ایسا زاد عاقل بالغ پر ثابت ہوتی ہے خواہ پاکر ہو یا ثیب، اس ولایت کے لئے مولیٰ علیہ کا فطرہ راضی ہونا شرط ہے (درائع اصناف ۲/۲۳۹)۔

۳۔ ولایت ولہ اس کا سبب ثبوت ولہ ہے، نبی ﷺ نے فرمایا: ولہ ایک توغرا ہے گوشت کا سب کے گوشت کے کھانے کی طرح، پھر چونکہ سب سب ولایت ہے تو اسی طرح ولہ سب ولایت ہوگا۔

اس ولایت کے ثبوت کی شرط یہ ہے کہ آزاد کرنے والے مولیٰ کے لئے قرابت کی جہت سے کوئی عصب نہ ہو، اگر کوئی عصب ہوگا تو آزاد کرنے والے مولیٰ کو ولایت نہ ملے گی (درائع اصناف ۲/۲۴۰)۔

۴۔ ولایت امانت اس کے لئے وہی شرائط ہیں جو ولایت قرابت کے لئے ہیں، وہاں مزید دو شرطیں اور ہیں: ۱۔ وہاں کوئی ولی نہ ہو ۲۔ ولی کی طرف سے روک دینا۔

(مولانا ابوسلمہ بن مفلح)

دوسرے شخص پر اس کی رضامندی کے بغیر اپنے تصرف کو نافذ کرنے کا حق ولایت ہے، اور اس کا مقصد چھوٹے اور بڑے کی حفاظت، تربیت، تعلیم اور نکاح کرانے کی (مداری کی جھیل ہے) (مفت اسلامی ادارہ ۱۹۷۷ء)۔

ولایت علی انفس سے متعلق شرائط تین طرح کی ہیں: ۱۔ ولی سے متعلق شرائط ۲۔ ذریعہ ولایت رہنے والے سے متعلق شرائط ۳۔ تصرف سے متعلق شرائط (درائع اصناف ۲/۵۰۰)۔

ولی سے متعلق شرائط مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ ولی کا عاقل ہو ۲۔ بالغ ہو ۳۔ قرابت دار ہو ۴۔ مسلمان ہو ۵۔ امانت دار ہو (عوامل سابق)۔

ذریعہ ولایت رہنے والے (مولیٰ علیہ) کے اعتبار سے ولایت کی دو قسمیں ہیں: ۱۔ ولایت ایجاب ۲۔ ولایت استحباب۔

ولایت اہلباب واجبہ کے لئے شرط ہے کہ ذریعہ ولایت بننے والا کا پانچ بچہ یا بیٹی ہو، یا پانچ ہو لیکن یا گن ہو (دیدار الحدیث ص ۴۰-۴۱)۔

ولایت اہلباب مابعد بالذکر کی پرماصل ہوئی ہے چاہے وہ شادی شدہ ہو یا نکواری، اس وقت کے لئے صرف اس کی رضا استدلی شرط ہے (جوانح ص ۵۱۳)۔

تعریف سے حقیقی شرط یہ ہے کہ تصرف یہ ولایت شخص کے حق میں منفعہ کلی ہو (مسند احمد ص ۵۰)۔
(مولانا محمد وضو، التماسی)

ماقل پانچ آزار سلطان کو خراج دینا، ولایت پر مکی ولایت حاصل ہوتی ہے یعنی اس کا قول و فعل اس کی ذات پر مکی نہ لگا اور ولایت احکام پر مکی ہے اور بشرط امانت، قرابت، اندک، دلا دوسرے پر مکی اس کا قول نافذ ہو ولایت احکام پر مکی ہے۔
(مولانا رفیع احمد قاسمی)

جس پر صحت کسب شرط ہے وہ اسے ولی انکاب کہتے ہیں، لیکن اس کے کسب کسب نہ ہوگا۔
الولی فی الکتاب هو الذي يولى عليه صحة العقد فلا يصح بدونه (کتاب فروع علی الحدیث ص ۲۳۳)۔
وہ ولایت فی القفہ تعطیل التفویض علی الخیر شاء او لم ی (الحرر ص ۲۰۹)۔
علامہ ابن تہامہ رضی اللہ عنہ ج ۱ ص ۱۰۲ میں ولایت علی انفس کی شرطوں کی تعلیم اس طرح کرتے ہیں:
وتعتبر الولاية على سمينة سنة شروط: العقل والحريّة والإسلام والذكورية والبنوّة والعقله علی اختلاف مذکورہ (المنہج ص ۲۵۵)۔

(قاری غفر اللہ عنہ اسلام قاسمی)

ان عمر شریف کے کتب ۳۱ جی زندگی کا ایک اہم مسئلہ ہے۔ بھی وجہ ہے کہ کتب اللہ علیہ السلام میں ذلک کے مختلف مسائل کے تحت کے مسئلہ میں ایسی آراء باہم صلاح و معورہ کے ذریعہ مسائل طے کرنے اور صحت مند رجحان کے اختیار کرنے کو جی جست دی گئی ہے مثلاً

۱۔ خلقی زید بن کے مسئلہ میں، شادی ہے، ولین مثل الخی علیہن دلا معروفہ (سر، ہجری ۱۱۵)۔

۲۔ طلاق کے بعد وک بنے یا بعد کر دینے کی اجازت میں معروفہ کی پیروی ہوتی ہے۔

152

دینے کے سلسلہ میں صرف یہ کہہ کر ہی ہوا درست نہیں ہے، بلکہ کوئی ایسی آیت یا حدیث بھی نہیں ہے جو اس بات یا نکلنا یا ہر
 ہو۔ جن آیت و حدیث سے اس سلسلہ میں استدلال کیا جا رہا ہے ان کے اندر عدم اشتراط کے کوئی کاپر ہوا اعتبار ہے۔ یہ بھی ہے کہ
 بعض اہل حدیث و اہل سنت کے حقیقی ہیں لیکن ان کی بحث کے بارے میں کام کیا ہے۔

وہ بیت کی شرف کے سلسلہ میں جن آیت سے استدلال کیا گیا ہے ان میں سب سے نمایاں آیت ہے ”لَا تَعْصُوهُنَّ
 اِنْ يَنْكَحْنِ اَوْ رَجَعْنَ“ (سورہ البقرہ ۲۲۱)۔ ”خاناگ“ نے آیت میں صرف یہ کہا گیا ہے کہ ان مردوں کے لئے ان کے رشتہ دار اپنے
 خیموں سے نکاح کرنے میں رکاوٹ نہ پیدا کریں۔ غفل کا مطلب یہ کہ یہ نہیں ہے کہ محنت فقہ میں الیاء کی اجازت شرف ہے بلکہ
 اس کے خلاف حکم کا زیادہ اقبال ہے۔ اسی طرح آیت دوسری آیت جس سے استدلال کیا جا رہا ہے وہ ہے: ”وَلَا تَنْكَحُوا
 ظَهْرَهُنَّ“ (سورہ البقرہ ۲۲۱)۔ جو اصحاب ولایت و شرف قرار دیتے ہیں ان کا کہنا ہے کہ اس آیت میں خطاب الیاء
 سے ہے، جو اس کے چکی نہیں ہیں جن کا کہنا ہے کہ اس میں خطاب اولی الامر یا تمام مسلمانوں سے ہے۔ اگر یہ کہا جائے کہ اس میں
 الیاء بھی شامل ہیں تو یہ محض تفسیر کی عادت کا کردار ہے، اس میں الیاء کو کوئی دخل نہیں ہے، مگر صرف الیاء سے خطاب مانا جائے تو
 اس پر جس ”دھڑلے“ سے ایک ایک الیاء کو تمام صفات اور برائے خیر ان کر دیے جاتے ہیں، اسی سے مراد ہے۔

”دوسری طرف کی باتیں ایسی ہیں جن میں الیاء کو نظر انداز کر کے نکاح کا فعل خود غرضوں کی طرف منسوب کیا گیا ہے، مثلاً:
 ”لَا حَاجَ عَلَيْكُمْ يَبَايَعُ الْغُلَامَ“ (سورہ البقرہ ۲۲۲) یا خود ذکرہ بالا آیت۔ ... انہی ہنکھوں
 اور رجوع“ (سورہ البقرہ ۲۲۳) کی آیت۔ ... حتیٰ فتنک لرجاء طیر“ (سورہ البقرہ ۲۲۴)۔

چار تک احادیث کا اطلاق ہے تو اس سلسلہ میں ایک حدیث حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ
 لیسہ امراء نکحت بھراہن و نساء فتنکا حواء باخل فلات مراۃ و ان دخل بها فانسہر لھا بعد اھصاب
 منھا ان منسجروا لھا لسلطان و لی من لا ولی لھا۔

اس حدیث کے بارے میں امام ترمذی نے حدیث میں کہا ہے جب کہ بعض دوسروں نے اس کی محنت میں اختلاف کیا
 ہے۔ اگر اس کو صحیح بھی مان لیا جائے تو اس سے صرف حصول ان دن خرمیٰ قرعہ یا ۵۴ ہے نہ کوئی کسے یہ نکاح کرنا۔

و شراۃ ولی کی ممانعت میں حضرت عائشہ کی روایت میں درج ذیل حدیث بھی پیش کی جاتی ہے:
 الایم یمن بفسھا و الیکر فستامر فی لفسھا و اذلھا حصہ تھا۔

عائشہ اس میں صرف جب اور ذکر کے درمیان فرق کرنے کی بات کہی گئی ہے لیکن اگر دونوں کی رائے مطہم کی جائے اور
 و ان ان کا نکاح کرانے تو ”الایم یمن بفسھا من و لئھا“ کا حاصل یہ ہوا:

حضرت عائشہ کی ایک اور حدیث میں پیش کی جاتی ہے: ”لانکح (لا یولی و شافعی عدل)“ جن میں اس کے سرور

ہونے میں اختلاف ہے۔ اسی طرح حضرت ام سلمہؓ سے حضور پاک ﷺ کے نکاح کے سلسلہ میں ان کے بیٹے کو ولی بنانے والی حدیث کی صحت بھی مشکوک ہے۔ قیاس یہ کہتا ہے کہ ولی کے اشتراط کے سلسلہ میں کوئی مضبوط بات ہوتی تو قرآن کے ساتھ مروی ہوتی، کیونکہ اس سے ہر وقت اور ہر جگہ ساقیہ پیش آتا رہا ہے۔

مندرجہ بالا تنبیہ کا مطلب یہ نہیں کہ ولایت کا نظام غیر شرعی یا غیر منید ہے، بے شک اس کی ضرورت کے لئے شرعی و عقلی دلائل ہیں۔ جس طرح ملک کے نظم و نسق چلانے کے لئے اور اس کے مسائل کو حل کرنے کے لئے امیر یا حاکم کی ضرورت ہوتی ہے اسی طرح خاندان کے نظام کو چلانے کے لئے ولی کا ہونا ضروری ہے، مگر اس کو ایسے اختیارات نہیں دیئے جاسکتے جو شریعت یا عرف و عادت کے خلاف ہوں۔ ان ضروریات کے بعد دیکھئے گئے سوالوں کے جوابات پیش ہیں:

ولایت کے معنی معاملہ کا ذمہ دار ہونا یا سرپرستی مگرانی کے ہیں، ولایت کے لئے اسلام، بلوغ اور ذکوریت کے شرائط پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔ ان کے علاوہ حریت، بردار اور عدالت جیسے صفات بھی شرط ہیں یا نہیں؟ اس میں اختلاف پایا جاتا ہے۔
(ڈاکٹر عبد العظیم اصلاحی)

ولایت کا لغوی معنی اور شرعی مفہوم:

ولی کا لفظ اگر اللہ تعالیٰ کے لئے استعمال کیا جائے تو اس کے معنی ”مددگار“ ہوگا (اسان العرب ۴: ۴۸۷) قرآن کریم کی مختلف آیات میں ولی کا لفظ اس مفہوم میں استعمال کیا گیا ہے مثلاً ”اللہ ولی اللہین آمنوا یخرجہم من الظلمت الی النور“ (البقرہ)۔

ولی کا لفظ صدیق اور محبت کے مفہوم میں بھی مستعمل ہے (انجم العربیہ ۱۰: ۵۸۷) لغوی اعتبار سے ولی اس شخص کو بھی کہا جاتا ہے جو کسی معاملہ کا ذمہ دار ہو یا کسی معاملہ کو انجام دے ”کل من ولی امرأ أو قوم بعد عہدہ“۔

صاحب لسان العرب نے ”ولی“ کا مفہوم ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے:

”الولی“ اور اسی قبیل سے ولی التیم ہے۔ اس سے مراد وہ شخص ہے جو کسی خیم کا ذمہ دار ہو اور اس کی نگرانی اور کفالت کرتا ہو، اور ”ولی المرأة“ سے مراد وہ شخص ہوتا ہے جو کسی عورت کے عقد نکاح کا ذمہ دار ہوتا ہے، اس کی اجازت کے بغیر عورت کا نکاح نہیں ہوتا ہے، اسی مفہوم میں حدیث رسول ”ایما امرأ نکحت بغير إذن ولیہا فنکاحہا باطل“ میں ولی کا لفظ استعمال ہوا ہے (اسان العرب ۴: ۴۸۷)۔

ولایۃ: ولی الشیء و ولی علیہ ولایۃ و ولایۃ کا مصدر ہے، ولایت (یا کسر) سلطان اور ولایۃ (یا فتح) نصرت کے معنی میں مستعمل ہے (عرب ۱۱)۔

۱۰۔ اصطلاح شرع میں "سفید القول علی الغیر" شاہ الغیر "اُنہی" کو "داعیت" سے تعبیر کیا جاتا ہے، یعنی غیر پر قول کی مجلس دعا ہے، چاہے دائرہ غیر جس پر کسی حکم اور قول کی مجلس کی جائے وہ اسے پسند کرے یا نہ کرے (انجمن امیدیہ ص ۱۵۵)۔
 اور کیا نہیں ہے۔

و الولاية تعبد القول علی الغیر..... شاء اُنہی (در النکاح فی الشرع ص ۲۷۲)۔
 ذکر و بہرہ چلنے والے دعا کی اصلاحی تحریک کرتے ہوئے لکھ ہے۔

"ہی مسئلہ شرعیہ ہمیں کیا صحابہ میں إنشاء العقود و التصرفات و تعینها علی ترویج الامار
 الشریعہ علیہا (لہذا مسائل اورد ۳۷۳)۔

ولایت کی قسمیں:

تغیر کے نزدیک ولایت کی حسب ذیل تین قسمیں ہیں:

۱۔ ولایت علی نفس ۲۰۔ ولایت علی المال ۳۔ ولایت علی نفس و المال۔

۱۔ ولایت علی نفس: ولایت علی صورت میں کو کہنے سے ولایت لڑکے اور لڑکی کی تغیر و تربیت، ملائی و معافیہ اور
 نکاح و غیرہ کے فیصلہات کا مندرجہ سوتے ہیں۔ یہ ولایت، سپارہ دار کے علاوہ دیگر تمام دیر، کو حسب مذکورہ شرعی احکام حاصل ہوتی ہے۔

۲۔ ولایت علی المال: ولایت علی المال کی صورت میں دائرہ کو ذریعہ ولایت المراد کے مال و جائداد پر تصرف و امین کی تکمیل اور
 حفظ و حفاظت کا حق حاصل ہوتا ہے۔ یہ ولایت کہ جس پر باپ، دادا، بھائی، بھتیجے اور غرض اور اس کے بھی کو حاصل ہوتی ہے۔

۳۔ ولایت علی نفس و المال: ولایت علی نفس و مال کی صورت میں غرض و مال دونوں پر ولایت حاصل ہوتی ہے۔

پھر ارہ ولایت علی نفس کی دو قسمیں ہیں:

۱۔ ولایت بظاہر و علانیہ ۲۔ ولایت بطنیہ۔

۱۔ ولایت بظاہر سے مراد ولایت ہے جو باپ اور دادا کو ذریعہ ولایت یعنی بچائی اور بچائی پر حاصل ہوتی ہے، لڑکی پر ہے
 بالذکر ذکر و ہر ذیہ، اسی طرح بالذکر بطنیہ اور بطنیہ پر حاصل ہوتے ہیں ولایت بھی ولایت بظاہر ہے، جسکی حکم مستور اور بطنی لڑکی کا
 بھی ہے۔

۲۔ ولایت بطنیہ سے مراد ولایت ہے جو عامل اور بالذکر بطنیہ پر حاصل ہوتی ہے، چاہے وہ کچھ ہو یا غیبیہ۔ غرض
 انہی ایہام نے ولایت علی نفس کی قسمیں کرتے ہوئے لکھا ہے:

الولاية فی النکاح نوعان ولاية لطلب واستصحاب وهو الولاية علی البالغة البالغة بکثرة کانت او ثیلاً

وولاية إجماع وهو الولاية على الصغرة بغير كفاية كانت أو لم تكن وكذا الكبيرة المجعولة والولاية لأخ الأب أو لأم
ابن ۵۰۳ھ)۔

ولایت علی بن نفیس کی شرائط:

ولایت میں انہیں کے لئے اہلی میں صبیہ زیر شرائط کا بایا ضروری ہے۔

۱۔ زہرہ ۵۰۳ھ۔ حافل ہوتا ہے ۳۰۔ بالغ ہو جائے کسی غلام یا بنوں اور بالغ کو ولایت حاصل نہیں ہوگی۔ نوادی غریب میں ہے:

لا ولاية لمعمرک علی أحد ولا للمخالف علی ولده، کذا فی محیط السرخسی۔ ولا ولاية للصغير
ولا مجنون ولا لکافر علی مسلم و مسلمة، کذا فی ملہ جاعلی (تاہل بنی ۳۳۲، ج ۱ ص ۲۲۷)۔

ثبوت ولایت کے لئے نہ شراٹیں ہیں کہ نہ قس کی وجہ سے ولایت ولایت نہیں ہوتی ہے، لہذا قس کی ولایت بھی اپنے
ذریعہ سے لائی اور اس کے کفار کو کسکے۔ چہ علامہ کا سائی نے تحریر فرمایا ہے

وکذا العداۃ ليست بشرط لثبوت الولاية عند اصحابنا وللغسل ان یزوج ابنه وامه الصغیرین
(درخ ۳۲۲)۔

علامہ ابن رشد لکھی نے شرائط کو لا ولایت کا ذکر کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے۔

فانهم يفتوا: علی أن من شرط الولاية الإسلام والبلوغ والذكورة (بایعہ المجلد ۱ ص ۱۵۲)۔

فتاویٰ کا اس پر اتفاق ہے کہ ۳۰ سالہ ولایت اور مرد ہونا اور عت کے لئے شراٹ ہے۔

(مفتی نسیم احمد قاسمی)

ولایت کا مفہوم:

وقت میں ولایت کے کئی مفہوم بیان کئے گئے ہیں، ایک مفہوم محبت و ہمت کا ہے جس کو علامہ ابن عابدین شافعی نے
رد المحتار (۵۰۳ھ) میں مذکور ہے، لکھنؤ نے لکھنؤ (۱۰۶۳ھ) اور ڈاکٹر دہرانی نے مللہ لا ملای (۱۸۷۲ھ) میں ذکر
کیا ہے۔

ایک دوسرا مفہوم جزا و جوارح اور موضوع سے قریب تر ہے جو ہے کہ ولایت کسی چیز کے مالک ہونے اور اس کو انجام
دینے کا نام ہے، صاحب لکھنؤ نے لکھنؤ میں مفہوم بیان کیا ہے (لکھنؤ ۱۵۵۷ھ)۔

اسلامی مفہوم علامہ ابن عابدین اور علامہ ابن نجیم نے یہ بیان کیا ہے کہ دوسرے پر کسی امر کو نافذ کرنا خواہ وہ چاہے یا نہ
چاہے، ولایت کہلاتا ہے۔

الولاية في الفقه فصيل القول على المغير شاء أو ابى (رد المحتار ۵۵۳، البحر الرائق ۱۰۹۳، بحر المحیط ۱۰۹۳، مجمع البحرین ۶۷۰، مجمع الصالحین ۶۷۰، فہمیدین فی النکاح ۳۴۹)۔

ولایت علیٰ النفس کے شرعیانک:

ولایت علیٰ النفس کی چار شرطیں تو متفق ہیں اور تین مختلف یہ ہیں۔ متفق علیہ شرط یہ ہیں: عقل، بلوغ، حریت، اور اتحاد دین۔ اور مختلف یہ ہیں: اہلقت، اذکریت، اور رشد (ان شرائط کی تفصیل کے لئے دیکھیں المصنف ۳۶۵، مغنی المحتار ۵۳۳، مکنب الصحاح ۳۰۳، شرح النسخی ۳۱۳، شرح القدر ۸۷۲، الفہم فی فہم (۳۲۵)۔

(موجودہ ملاحظہ عالم ترویج)

ولایت کے لغوی معنی حریت اور نصرت کے آئے ہیں، اور اصطلاح شرع میں اپنا قول اپنے علاوہ پر، لفظ کبر والایت کہلاتا ہے خواہ ضرر یا نہ ہو، یا نہ چاہے، جیسے کہ در فقہ میں ہے:

الولاية تعبد القول على المغير شاء أو ابى (شافی ۵۵۳)۔

ولایت علیٰ النفس کے لئے عقل، بلوغ، اور حریت شرط ہے، اور ولایت علیٰ المغير کے لئے عقل، بلوغ، اور حریت کے بعد قرابت، ملک، ولا، اور اداست میں سے کسی ایک کا ہونا ضروری ہے، اور سلطان پر ولایت کے لئے اسلام بھی شرط ہے۔

ولی کی تعریف:

ولی لغت میں دامت اور خیر خواہ کو کہتے ہیں، اور عرف عام میں عاقل، بالغ، اور ماضی یا شریعہ کو کہتے ہیں، اور اصطلاح شرع میں عاقل، بالغ، دامت کو کہتے ہیں، اگرچہ وفاق جو شرط لیکھائی، عزت کا ذیل دیکھا، جیسا کہ در فقہ میں ہے:

الولي لغة سلاف العلوة، وعرفاً الموقوف بالله تعالى و شوعاً البالغ العقل والبلوغ وهو عاقل على المعصية مالم يكن معتكراً (شافی ۵۵۳)۔

(معنی شیعہ علی)

ولایت کا مفہوم اور اس کی شرطیں:

اقتحرت ان کی مرضی، بغیر مرض کے قولی، لفظ کبر والایت سے، اور یہ واسطہ سے ثابت ہوتا ہے:

۱۔ قرابت، ۲۔ ملکیت، ۳۔ ولا، ۴۔ اداست۔

الولاية تنفذ القول على الغير تحت بأربع: قرابة وملك وولاء وإمامة شاء أو أبى (درمک علی ہاشم)
۱۲۶۰ھ)۔

عاقلاً، بالغ، وارث، فقیہ دلی ہوتا ہے اگرچہ قاسم ہو جب تک صحت نہ ہو۔ هو البالغ العقل الوارث ولو فاسقاً
علی المذهب مالم یکن منہک (تہذیب الامار، حریٰ فیصل کے لئے دیکھئے درمک ۱۲۶۰ھ)۔

کامل عقل و فہم سے جان و مال کی حفاظت اور نفع و نقصان کی پہچان کے لئے رہبری ہوتی ہے اور عقل و شعور کی کمی کے سبب
انسان کے لئے صحیح طور پر کاموں کو انجام دینا مشکل ہوتا ہے، اس لئے شریعت نے قرینی عقل رکھنے والے عاقل بالغ رشتہ داروں کو اپنے
ماتحتوں پر اختیارات دیئے ہیں، علماء کا سانی نے فرمایا: ولایت کی اہلیت ماقہ پر شفقت کرنے کی قدرت پر مبنی ہے، اور یہ رائے اور
عقل کے کمال سے ہی حاصل ہو سکتی ہے۔

لأن أهلية الولاية بالقدره علی توصیل النظر فی حق المعولی علیہ، وذلك بحکمال الرأي والعقل
(بدائع الصنائع ۲/۴۳۷)۔

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ معصومیت دلی کی تقدیم کے لئے شرط ہے، صاحبین کے نزدیک اصل ولایت کے ثبوت کی شرط
بھی معصومیت ہے، حسن بن زیاد کی امام ابو حنیفہ سے یہی روایت ہے، اور صاحبین نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے کہ اصل ولایت
کے لئے معصومیت شرط نہیں، وہ تو صرف قرابت دم پر مقدم کرنے کی شرط ہے، مصیبت کی وجہ سے غیر مصیبت کو ولایت حاصل نہیں ہوگی،
اور مصیبت ہوں تو غیر مصیبت مردوں و عورتوں میں سے قریب ترین رشتہ دار مثلاً ماں، بہن، خالہ کو ولایت حاصل ہوگی، پھر قریب تر،
جب کہ نکاح کرنے والا اس کا وارث ہو جس کا نکاح اپنی ولایت سے کر رہا ہے، امام اعظم سے مشہور روایت یہی ہے (دیکھئے
بدائع الصنائع ۲/۴۳۷)۔

ولایت کے لئے عدالت شرط نہیں، لہذا قاسم اپنے بچوں کا نکاح کرانے کی اہلیت رکھتا ہے۔

وکذا العدالة لیست بشرط لثبوت الولاية عند أصحابنا، وللناسق أن یزوج ابنه وابنته الصغیرین
(بدائع الصنائع ۲/۴۳۷)۔

ولایت کی قسمیں:

ولایت کی دو قسمیں ہیں: ۱- عیب: مکلفہ بالغہ اگرچہ باکرہ ہو اس پر ولایت عیب حاصل ہے۔ ۲- ولایت اجبار: مصغرہ
اگرچہ عیبہ ہو اور مجنونہ اور مفلوکہ ان سب پر اولیاء کو ولایت اجبار حاصل ہے (درمک علی ہاشم درمک ۱۲۶۰ھ)۔

(علفی عبد الرحیم قاسمی)

ولایت کا مفہوم:

لفظ "ولایت" دو کے فاعل و مفعول کے ساتھ صفت و فعل کے معنی میں آتا ہے۔ اس سے فعل کے وزن پر "ولی" مستعمل ہے۔ فاعل کے معنی میں (من) ولیہ، وذا ظام بہ، ظالہ، ابن فارس: وکل من ولی امر احد الہو ولیہ لا یمنعہ فی غیر ذی عہد اشرع (بکیر)۔

فقہی اصطلاح میں اس کا مطلب ہے: "کفیل القرون علی العہد" (خامیہ ص ۱۸) یعنی غیر پر قول کا ذکر:۔ انحرار ائق محبہ ہے: الولی فی اللغۃ الباطنہ العادل ہوارث (۱۰۹۳)۔

اور اسباب و وجوہ پڑ ہیں: القرب، الملک، الولاء، الامارۃ (انحرار ص ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲)۔

شرائط ولایت علی النفس:

چاہے کیا ہے۔ "الاسباب الموجبۃ لصحۃ ثلاثہ: العہد، والیق، والجنون" (ص ۲۳۶)۔

یعنی وہ اسباب جو کسی کو تصرف سے باق میں ہیں عدم بطور، غلامی اور پاگ ہیں۔ یعنی قاعدہ ہے "کون کل من یجوز تصرفہ فی مملوہ ولایۃ نفسہ یجوز لکاحہ علی نفسہ" یعنی پرہ شخص جس کو اپنی ولایت اور مملوہ کی پر اپنے دل میں تصرف کرنا جائز ہے اس کا خود اپنے کار کا بھی جائز ہے (انحرار ص ۲۰) اور جو کچھ کہہ اسلاف میں کا تصرف اپنے پر جائز نہیں، اسی لئے شرائط ولایت میں مثل "لو یفرق" اور "بیت" (زاد کی کار کا) آتا ہے۔ جلیش ہے "ولا ولایۃ لعد ولا صحبہ ولا محبون لادہ ولا ولایۃ لہم عنی انہم" (ذہاب ص ۱۶۹)۔

اور درایع تصدیق میں ہے

فی شرط لولایۃ علی اصل اصحابنا کون لہ ولی علیہ عہد او عہد او محبونا کبیر او محبونا کبیرہ سواہ کانت الصیرۃ بکراً او قباناً (ص ۱۳۲)۔

(مولانا خواجہ شہید احمد اعظمی)

شریعت اسلام یہ میں ولایت کا مفہوم:

عہد الدین جسکی نے در کتاب میں الی کی تعریف میں لکھا ہے، اخت میں ولی کے معنی دوست کے آتے ہیں اور عرب میں ماریہ یا فخر کہتے ہیں اور شریعت میں باطن، عقل اور دانتہ، اگرچہ وہ حق اور باطل میں ہیں، اس سے یہ بات واضح ہوئی کہ: "یعنی لڑاکا، جنون، عقوہ یا کسی کا قریب غلام مسلمان آزاد اور مستکمل ولی نہیں ہو سکتا۔

ولایت کے معنی:

دوسرے پر قول کو نافذ کرنا۔ اپنے قول کو غیر پر نافذ کرنے کی چار صورتیں ہیں: اول: قرابت، جیسے بنی کا نکاح باپ کرے۔ دوم: ملک، جیسے لوٹری یا نظام کا نکاح مالک کرے۔ سوم: دلا، آزاد کرنے سے سید کو جو حق دلا ہوتا ہے یعنی اپنے آزاد کردہ لوٹری یا نظام کا نکاح مالک کرے، چہارم: امامت، جیسے لاوارث کا نکاح بادشاہ یا قاضی کرے۔

ولایت کی دو قسمیں ہیں:

اول ولایت مذہب، اولی کو جو ولایت عاقلہ بالغ یا کرہ پر ہوتی ہے یعنی عورتیں چونکہ طبعاً باہیا ہوتی ہیں، اور بہت کم ایسا ہوتا ہے کہ وہ خود نکاح کا ایجاب و قبول کریں، اس لئے مستحب اور مستفاد حیایہ ہے کہ عورتیں اپنے نکاح کے معاملہ کو ولی کے سپرد کر دیں تاکہ خاندان میں بے حیاطی نہ ہو۔

دوسری ولایت اجہار ہے۔ دو ولایت لڑکی اور لڑکے پر ہے جب دونوں بالغ ہوں، اور بالغ لڑکے اور لڑکیوں پر ولایت اجہار اس وقت ہوتی ہے جب بھون یا مستود ہوں یا نظام ہوں۔

ولایت علی النفس کی شرائط:

ولی کا وارث یعنی مصہبات میں ہونا اور ولی کا خود مسلمان آزاد بالغ عاقل ہونا شرط ہے، بجز وہ مصہبت جس کو صغیر و صغیرہ کے ساتھ قرب قرابت ہو (مختار، ۳: ۵۵، رد المحتار، ج ۴: ۵۵)۔

(— — — — — الحضانہ)

شریعت کی اصطلاح میں ولایت، عاقل بالغ وارث کا اپنے قول کو دوسرے پر نافذ کرنا ہے، اور یہ ولایت چار چیزوں سے جاریت ہوتی ہے: قرابت، ملک، دلا، اور امامت، اور عرف میں ولی عارف یا نافذ کو کہتے ہیں، اور لغت میں دوست کو کہتے ہیں۔ ولایت کے لئے بالغ، عاقل، اور وارث ہونا شرط ہے، اگرچہ دو قاضی کیوں نہ ہو۔ مہی، وہی، بھون اور مستود ولی نہیں بن سکتا، مگر طرح نظام و کافر بھی ولی نہیں بن سکتا (دیکھئے رد المحتار، ج ۴: ۵۵)۔

(عولانا محمد ابو الحسن علی)

ولایت کا مقہودم اور ولایت علی النفس کی شرطیں:

شریعت اسلامی میں ولایت سے مراد یہ ہے کہ کسی بات کو دوسرے شخص پر نافذ کر دیا جائے، خواہ وہ شخص اس پر راضی ہو یا نہ ہو، یہ شریف جرجانی نے اپنا تفسیل کتاب تہذیبات میں تحریر فرمایا ہے:

الولاية في الشرع تنفذ القول على الغير شاء الغير أو لم يجر (كتاب النكاح ج ۱ ص ۱۰۷)۔
۱۳۵۳ھ۔

ولایت فی النکاح کی دو قسمیں ہیں۔ ولایت انتخاب اور ولایت اجاب۔ ولایت انتخاب سے مراد وہ ولایت ہے جو عائشہ
بائعہ عورت پر ہو خواہ وہ باکرہ ہو یا شیبہ۔ اور ولایت اجاب سے مراد وہ ولایت ہے جو بائعہ یا عورت پر ہو جو باکرہ ہو یا شیبہ۔ اسی طرح بائعہ
ولایت اس بائعہ عورت پر بھی ہوتی ہے جو بائعہ ہی ہو یا مخوان (الحکمرانی ص ۱۰۷)۔

صاحب جارج اصفہانی کے تعلق سے بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

لشرط تبرؤها علي اصل اصفهاني كون المولي عليه صغر او لم يصغر او مجنوناً كبيراً او مجنوناً
كبيراً سواء كانت الصغيرة بكراً أو ثيباً (بائعہ عورت ص ۱۰۷)۔

مگر ولایت علی بائعہ کے لئے آدمی کا آزاد ہونا، بائعہ ہو کر بائعہ عورت بننا ضروری ہے، اسی وجہ سے غلام بائعہ یا عورت اور مخوان کو
اپنے معاملات میں باخود تصرف کرنے سے روک دیا گیا ہے۔
پایہ تک ہے:

الاسباب الموجبة للاحصاء ثلاثة: الفهر والرق والجون، فلا يجوز تصرف الصغير إلا بإذن وليه
ولا تصرف الفهر إلا بإذن صبيته، ولا يجوز تصرف المجنون المملوك بحال (ج ۱ ص ۱۰۷)۔
اور یہی وجہ ہے کہ ان لوگوں کو دوسروں پر ولایت حاصل نہیں ہے۔
الحکمرانی ص ۱۰۷ ہے:

ولا ولاية لصغير و عبد و مجنون، لأنه لا ولاية لهم على أنفسهم، فلو لم يكن أن لا يثبت على غيرهم
(الحکمرانی ص ۱۰۷) نیز بیچ و بیعہ شرح مغلنی ص ۱۰۷۔

(مولانا خورشید انور اعظمی)

مگر ان زمین میں ولایت (داد کے فقر کے ساتھ) چاہئے اور وہ کرنے کے لئے آزاد ہے اور ولایت (داد کے کسرہ کے
ساتھ) چاہت اور وہ کے لئے عہد کیا گیا ہے کہ ولایت کسرہ کے ساتھ حکومت اور سلطنت کے لئے ملو فقر کے ساتھ ہر کے سنی میں
بولا جاتا ہے (۱۰۷ ص ۱۰۷) اور انہی (۱۰۷)۔

ڈاکٹر وجہہ شمس کے اختلاف میں ”ولايت لغت میں قدرت اور سلطنت کے لئے ہے بلکہ فقہاء کی اصطلاح میں ان شری
اختیارات کو کہتے ہیں جن کے حصول کے بعد آدمی کو شرفیات و معاملات کی انجام دہی میں کسی کی اجازت کی ضرورت باقی نہیں رہتی“
(۱۰۷ ص ۱۰۷)۔

اس کی دو قسمیں ہیں ۱۔ اصبلیہ یا قاصرہ ۲۔ نیابتی یا مشعریہ۔

اصبلیہ (قاصرہ) دو ولایت ہے جو انسان کو اپنے ذاتی معاملات کو انجام دینے کے لئے حاصل ہے، اور نیابتی (مشرعیہ) اس ولایت کو کہتے ہیں جو کسی اور کے کام کو انجام دینے کے لئے شریعت کی طرف سے آدمی کو حاصل ہوتی ہے (لفظ اسلامی وادبیہ ۱۴۲۲ھ الخرج آ ۴۴۲ ج ۲ ص ۱۵۳)۔

لفظ ولی کے عربی زبان میں بہت سے استعمال ہیں، صاحب تاج العروس نے اس کے اکیس معنی شمار کرائے ہیں، لیکن شریعت کی اصطلاح میں ولی کا استعمال اس شخص کے لئے مخصوص ہے جس کو یہ حقوق والقیارات حاصل ہیں، مگرچہ فقہاء عام طور پر اس لفظ کا استعمال اس شخص کے لئے کرتے ہیں جس کو دوسروں کے معاملات انجام دینے کا شرعاً حق حاصل ہے، اور اسی لئے ولایت کی تعریف کرتے ہوئے کہہ دیتے ہیں: **الولاية تفويض القول على الغير** شاہ ام ایسی۔ جو درحقیقت ولایت کی ایک قسم ہے جس کو ہم نے نیابتی اور مشعریہ کا نام دیا ہے، اس بحث میں ہماری گفتگو اسی ولایت سے ہے۔

ولایت نیابتی کی جن قسمیں ہیں ۱۔ ولایت علی النفس ۲۔ ولایت علی المال ۳۔ ولایت علی النفس والمال (لفظ اسلامی وادبیہ ۱۴۲۲ھ)۔ ولایت فی الزکات ولایت علی النفس میں شامل ہے، بلکہ زکات کی اہمیت اور اس کے مسائل کی کثرت کی وجہ سے اس طرح ذکر کر دیا جاتا ہے گویا ولایت علی النفس اور ولایت فی الزکات دونوں ایک ہی چیز ہیں۔
(مولانا ارشاد احمد اعظمی)

ولایت کا مفہوم اور اس کے شرائط:

ولایت لغت میں فتح کے ساتھ معنی نصرت و اعانت اور کسر کے ساتھ معنی سلطان و بادشاہ کے ہے، ولی دوست اور قریبی دیکھنے والے کو کہتے ہیں۔

الولي في اللغة خلاف العدو، والولاية بالكسر السلطان والولاية النضرة وقال سيويه: الولاية بالفتح المصدر والولاية بالکسر الاسم مثل الإمارة والتفایة (المعراج ۱۰۹۳)۔

اور اصطلاح فقہاء میں ولایت کسی دوسرے شخص (جس پر ولایت حاصل ہے) کی اذیت یا مال میں اپنے تصرف کے اس طرح نافذ کرنے کو کہتے ہیں کہ اس دوسرے شخص کے قول و فعل قبول کا اس تصرف پر کوئی اثر مرتب نہ ہو۔

الولاية في اللغة تفويض القول على الغير شاہ أو ایسی (المعراج ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱۸۱۶، ۱۸۱۷، ۱۸۱۸، ۱۸۱۹، ۱۸۲۰، ۱۸۲۱، ۱۸۲۲، ۱۸۲۳، ۱۸۲۴، ۱۸۲۵، ۱۸۲۶، ۱۸۲۷، ۱۸۲۸، ۱۸۲۹، ۱۸۳۰، ۱۸۳۱، ۱۸۳۲، ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، ۱۸۳۶، ۱۸۳۷، ۱۸۳۸، ۱۸۳۹، ۱۸۴۰، ۱۸۴۱، ۱۸۴۲، ۱۸۴۳، ۱۸۴۴، ۱۸۴۵، ۱۸۴۶، ۱۸۴۷، ۱۸۴۸، ۱۸۴۹، ۱۸۵۰، ۱۸۵۱، ۱۸۵۲، ۱۸۵۳، ۱۸۵۴، ۱۸۵۵، ۱۸۵۶، ۱۸۵۷، ۱۸۵۸، ۱۸۵۹، ۱۸۶۰، ۱۸۶۱، ۱۸۶۲، ۱۸۶۳، ۱۸۶۴، ۱۸۶۵، ۱۸۶۶، ۱۸۶۷، ۱۸۶۸، ۱۸۶۹، ۱۸۷۰، ۱۸۷۱، ۱۸۷۲، ۱۸۷۳، ۱۸۷۴، ۱۸۷۵، ۱۸۷۶، ۱۸۷۷، ۱۸۷۸، ۱۸۷۹، ۱۸۸۰، ۱۸۸۱، ۱۸۸۲، ۱۸۸۳، ۱۸۸۴، ۱۸۸۵، ۱۸۸۶، ۱۸۸۷، ۱۸۸۸، ۱۸۸۹، ۱۸۹۰، ۱۸۹۱، ۱۸۹۲، ۱۸۹۳، ۱۸۹۴، ۱۸۹۵، ۱۸۹۶، ۱۸۹۷، ۱۸۹۸، ۱۸۹۹، ۱۹۰۰، ۱۹۰۱، ۱۹۰۲، ۱۹۰۳، ۱۹۰۴، ۱۹۰۵، ۱۹۰۶، ۱۹۰۷، ۱۹۰۸، ۱۹۰۹، ۱۹۱۰، ۱۹۱۱، ۱۹۱۲، ۱۹۱۳، ۱۹۱۴، ۱۹۱۵، ۱۹۱۶، ۱۹۱۷، ۱۹۱۸، ۱۹۱۹، ۱۹۲۰، ۱۹۲۱، ۱۹۲۲، ۱۹۲۳، ۱۹۲۴، ۱۹۲۵، ۱۹۲۶، ۱۹۲۷، ۱۹۲۸، ۱۹۲۹، ۱۹۳۰، ۱۹۳۱، ۱۹۳۲، ۱۹۳۳، ۱۹۳۴، ۱۹۳۵، ۱۹۳۶، ۱۹۳۷، ۱۹۳۸، ۱۹۳۹، ۱۹۴۰، ۱۹۴۱، ۱۹۴۲، ۱۹۴۳، ۱۹۴۴، ۱۹۴۵، ۱۹۴۶، ۱۹۴۷، ۱۹۴۸، ۱۹۴۹، ۱۹۵۰، ۱۹۵۱، ۱۹۵۲، ۱۹۵۳، ۱۹۵۴، ۱۹۵۵، ۱۹۵۶، ۱۹۵۷، ۱۹۵۸، ۱۹۵۹، ۱۹۶۰، ۱۹۶۱، ۱۹۶۲، ۱۹۶۳، ۱۹۶۴، ۱۹۶۵، ۱۹۶۶، ۱۹۶۷، ۱۹۶۸، ۱۹۶۹، ۱۹۷۰، ۱۹۷۱، ۱۹۷۲، ۱۹۷۳، ۱۹۷۴، ۱۹۷۵، ۱۹۷۶، ۱۹۷۷، ۱۹۷۸، ۱۹۷۹، ۱۹۸۰، ۱۹۸۱، ۱۹۸۲، ۱۹۸۳، ۱۹۸۴، ۱۹۸۵، ۱۹۸۶، ۱۹۸۷، ۱۹۸۸، ۱۹۸۹، ۱۹۹۰، ۱۹۹۱، ۱۹۹۲، ۱۹۹۳، ۱۹۹۴، ۱۹۹۵، ۱۹۹۶، ۱۹۹۷، ۱۹۹۸، ۱۹۹۹، ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲

ولایت علی انفس کے شرائط:

ولایت علی انفس کے لئے اسلام، عقل، بلوغ، ذکوریت اور حریت کا پابجا حاضر و ہستی ہے، ان میں اسلام، بلوغ اور ذکوریت کے شرط ہونے پر تمام فقہاء متفق ہیں، جب کہ عہد، فاقن اور سلیہ کے ولی ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں ائمہ کے درمیان اختلاف ہے، ہدایۃ الجہد میں ہے:

وأما النظر في الصفات الموجبة للولاية والسالبة لها فوالهم الفقهاء على أن من شرط الولاية الإسلام والبلوغ والذكورة وأن سواها أحوال هذه أعني الكفر والصغر والأنوثة (ہدایۃ الجہد ص ۱۴۷)۔

ولایت کو ثابت اور سلب کرنے والی صفات کے لحاظ سے سب لوگ اس پر متفق ہیں کہ ولایت کی شرائط میں اسلام، بلوغ اور ذکوریت داخل ہیں اور ان کے برخلاف یعنی کفر، عجز اور انوثت ولایت کے حق کو سلب کرنے والی چیزیں ہیں۔

ابن رشد مالکی کے مطابق امام ابوحنیفہ کے نزدیک غلام ولی ہو سکتا ہے، جبکہ دوسرے ائمہ اس کے منکر ہیں، فقہ بھی امام ابوحنیفہ کے نزدیک حق ولایت کو ساقط نہیں کرتا، لہذا کوئی غلام یہ نہیں ہے:

والفسق لا يمنع الولاية كذا في فتاوى قاضي خان۔

فسق مانع ولایت نہیں ہے، جیسا کہ لکھاؤی قاضی خاں میں ہے۔

ثانی میں ہے:

وبه ظهر أن الفاسق المتهتك وهو بمعنى صبي الاحتيار لا تسقط ولايته مطلقاً لأنه لو زوج من كفو، صحه المثل صح (رد المحتار ص ۴۸۴)۔

اس سے پتہ چلا کہ فاسق محکم جو کسی اختیار کے معنی میں ہے اس کی ولایت مطلقاً ساقط نہیں ہوتی، اس لئے کہ اگر دوسرے شخص کے ساتھ کفو میں نکاح کر دینے کی وجہ سے۔

البتة قرآن عقل اور غیہ و لغو اس کی ولایت سبب نہیں ہے، لکھاؤی غلام یہ میں ہے:

والذاجن الولي جولو لم يطقوا ولي ولايته (۳۰۱)۔

جب ولی جنون مطلق کا شکار ہو جائے تو اس کی ولایت باطل ہو جاتی ہے۔

اس سلسلہ میں زیادہ واضح اور درست بات یہ ہے کہ یہ حق قرابت، ملک، ولایت اور امامت کے ذریعہ ملتا ہے، اور ان تمام لوگوں کو ملتا ہے جو مال میں شرف کا حق رکھتے ہیں، درمختار میں ہے:

والأصلي أن كل من تصرف في ماله تصرف في نفسه وماله فلا (رد المحتار ج ۳ ص ۴۰۲)۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ مال میں تصرف کر سکتا ہے، دوسرے شخص میں بھی تصرف کر سکتا ہے اور جو اپنے مال میں تصرف نہیں کر سکتا دوسرے شخص میں بھی تصرف نہیں کر سکتا۔ (مولانا محمد ثناء الہدی قاسمی)

ولایت کے لغوی معنی محبت و نصرت اور قدرت کے ہیں، اور اصطلاح فقہ میں ولایت علی النفس دوسرے پر بات یا حکم نافذ کرنے کا نام ہے۔

معناها الملوئی المحبة و النصرة (البحر) والولاية تفیید القول علی الغير (الدر المنثور ۱/۳۵۳)۔
اس کی دو قسمیں ہیں ولایت اجبار اور ولایت اختیار۔

ولایت اجبار یہ ہے کہ دوسرے پر بات یا حکم نافذ کیا جائے، خواہ وہ دوسرا چاہے یا نکار کرے، یعنی ولی کا حکم ماننا ضروری ہے، مگر نہ ماننے جب بھی حکم نافذ ہو جائے گا اس کا دوسرا نام ولایت حم و ایجاب ہے۔

ولایت اختیار یہ ہے کہ ولی دوسرے کے نفس پر کوئی تصرف کرے اور ولی کے اس تصرف و حکم کو دوسرے کے لئے ماننا ضروری نہ ہو، یعنی اگر نہ مانے تو اس پر یہ تصرف نافذ نہ ہو، جیسے عاقل بالغ ذریعہ ولی کو ولایت اختیار ہے، اس ولایت کا دوسرا نام ولایت محب و ایجاب ہے، البتہ عاقل بالغ کے لئے خود عقد نہ کرنا بلکہ اپنے ولی کو عقد نکاح کے امور نوچنا مستحب ہے۔

(قوله ولاية محبة ای يستحب للموافة تفویض أمرها إلی ولیها، نمی لا تنسب إلی الوقاحة (۱)۔
وللتخروج من خلاف الشافعی فی السکر، وهذه فی الحقیقة ولاية ووكالة (البحر ۳/۵۵۳) فهي الولاية علی الحررة البالغة العاقله بکراً كانت أو ثیباً فی قول أبي حنیفة (در المنثور ۲/۵۱۲)۔

ولایت اجبار میں یہ شرط ہے کہ ولی عاقل بالغ اور وارث یا حاکم مسلم ہو، لہذا اجماعاً معتود اور بچے کو ولایت حاصل نہ ہوگی، اسی طرح کافر کو مسلم یا مسلم پر اور مملوک اور مرتد کو کسی پر بھی ولایت حاصل نہ ہوگی، اور فی الجملہ ولایت کے ثبوت کے لئے ولی کا مسلمان ہونا شرط نہیں ہے، لہذا کافر کو کافر یا کافر پر ولایت حاصل ہوگی، اور اسی طرح ولی کا عادل ہونا بھی اختلاف کے یہاں شرط نہیں ہے (بہر خلاف امام شافعی کے لہذا اتفاقاً باپ کا اپنے تالیف لڑکے یا لڑکی کا نکاح کرنا صحیح ہوگا، البتہ ولی معرّف، لہذا ولایت اختیار یا تاقصص جب تک ہو یا نشکی حالت میں ہو تو اس کا نکاح کرنا غیر کفو نہیں یا میرٹس میں نہیں فاضل کے ساتھ صحیح نہ ہوگا، جیسا کہ دائع میں ہے۔

ومنها عقل الولي ومنها بلوغه فلا تثبت الولاية للمجنون والصبي... ومنها أن يكون ممن يوث الخ... فتقول: لا ولاية للمملوك علی أحد.... ولا للمرئد علی أحد.... ولا للكافر علی المسلم، وكذلك إن كان الولي مسلماً والمولى عليه كافر، وأما إسلام الولي ليس بشرط لثبوت الولاية فی الجملة، فإلی الکافر الکافر، وكذا العذالة ليست بشرط لثبوت الولاية عند أصحابنا وللقاسق أن يزوجه أمه وأبنته الصغیرین وعند الشافعی شرط (دائع ۴/۵۰۰-۵۰۱)۔

اور امام صاحب کے نزدیک ولی کا مذکر ہونا بھی شرط نہیں، لہذا ولی عصبہ کے نہ ہونے کی صورت میں ماں، دادا، بی، بانی وغیرہ کو ولی تشریب ولایت حاصل ہوگی، چنانچہ دائع میں ہے۔

وأما شرط التقدم فثنيان: أحدهما العصوبة عند أبي حنيفة، فنقدم العصبية على ذوي الأرحام سواء كانت العصبية أقرب أو أبعد، وعندهما هي شرط ثبوت أصل الولاية (۵۱۸۲) وأما من غير العصبية فكل من يوث يزوج عند أبي حنيفة ومن لا فلا (برائع لمراجع ۵۱۸۲)۔

اور ولایت اجہار میں مولیٰ علیہ (یعنی جس پر ولایت حاصل ہوگی) کا تابع لڑکا یا نا پال لڑکی خواہ باکرہ ہو یا شیبہ یا بھٹون کبیر یا بھٹون کبیرہ ہونا شرط ہے، لہذا اعاقہ تابع لڑکے اور عاقہ پال لڑکی پر ولایت حاصل نہ ہوگی (برائع ۵۰۳۴)۔

(مولانا عبد القدوم ہالندھوری)

اقسام ولایت:

امثال نے ولایت کی تین قسمیں کی ہیں:

۱- ولایت علی النفس، ۲- ولایت علی المال، ۳- ولایت علی النفس والمال۔

ولایت علی النفس:

مذکور یا کم فہم لوگوں کی نگرانی کرنا اور ان کے معاملات کو درست طریقے پر انجام دینا مثلاً عقد نکاح، تعلیم، علاج و معالجہ اور دوسرے مشاغل، یہ ولایت باپ دادا اور تمام اولیاء کو حاصل ہے۔

ولایت علی المال:

فہم کمزور دماغ کے لوگوں کے مال کا انتظام کرنا مثلاً خرچ، حفاظت مال میں تصرف، تجارت وغیرہ اور یہ ولایت باپ دادا اور ان کے دھرمی اور قاضی کے دھرمی کو حاصل ہے۔

ولایت علی النفس والمال:

اس ولایت میں بھی کم فہم، کمزور دماغ، مریض وغیرہ کی ذات اور مال کی نگرانی ہوتی ہے، اور یہ ولایت صرف باپ دادا کو حاصل ہوتی ہے (فقہ اسلامی جلد ۱۸)۔

شرائط ولایت:

ولایت نفس کی دو قسمیں ہیں: ایک ولایت اجہار اور دوسری ولایت اقبیار، یا بچوں کہنے کہ ایک ولایت واجب اور دوسری ولایت مستحب ہے۔ ولایت اجہار کا ثبوت چار شرطوں سے ہوتا ہے: قرابت، ملکیت، ولادہ اور امانت۔ لہذا ولایت قرابت ثابت ہوتی ہے مولیٰ کی سبب قرابت سے۔ قرابت قرابت قریبہ ہوگی جیسے باپ دادا، بیٹا، یا قرابت بعیدہ ہوگی جیسے ماموں زاد اور چچا زاد بھائی۔

ولایت ملک: ولایت آقا کے لئے نظام پر ثابت ہوتی ہے، وہی وجہ سے آقا کو اختیار ہے کہ وہ اپنے نظام یا انداز کا عقد نکاح
جبراً کر دے اور اگر نظام یا انداز خود شادی کر لیں تو یہ آقا کی اجازت پر موقوف ہوگی، اور ولایت ملک آقا کو اس شرط پر حاصل ہوگی کہ
آقا عاقل ہو یا بالغ ہو، یک ہوا، اگر آقا مجنون یا ضعیف الخش ہے تو اس کی ولایت کا ثبوت نہ ہوگا۔

ولایت ولاء:

اس کی بھی دو قسم ہے: ایک تو یہ کہ نظام کو آقا کا نئے آزاد کر دیا، اب اس آزاد شدہ نظام کو ولاء حاصل ہوگا، اور دوسری ولاء کی قسم
یہ ہے کہ آقا مر جائے یا اس کا کوئی وارث نہ ہو تو اس آزاد شدہ شخص کو اپنے آقا کی ولاء حاصل ہوگی۔

ولایت امامت:

یہ ولایت امام عادل یا اس کے نائب کو حاصل ہوتی ہے جیسے پادشاہ اور قاضی، انہیں شریعت مطہرہ کی جانب سے اجازت
ہے کہ یہ ایسے لوگوں کا عقد نکاح کریں جن میں نکاح کی اہلیت نہ ہو مثلاً ضعیف الخش یا مجنون وغیرہ ہوں، بشرطیکہ ان کا کوئی ولی قریب
نہ ہو، اور امام عادل یا اس کے نائب کو یہ ولایت درج اولیٰ حدیث کی بنا پر حاصل ہوتی ہے:

السلطان ولی من لا ولی له (فقہ الاسلامی ۱۸۸۶)۔

شریعت اسلامیہ میں ولایت کا مفہوم:

الولاية لغة إما بمعنى المحبة والصرة كما فى قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾
فإن حزب الله هم المفلحون ﴿وقوله سبحانه: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾۔

وإما بمعنى السلطة والقُدرة يقال الوالى أى صاحب السلطة۔

اور اصطلاح فقہاء میں ولایت کا مفہوم یوں ہے:

القُدرة على مباشرة التصرف من غير توقف على إجازة أحد ويسمى متولى العقد الولى ومنه قوله
تعالى: ﴿فَالْمُحْلِلُ وَلَيْهِ بِالْعَدْلِ﴾ (فقہ الاسلامی ۱۸۶۷)۔

صاحب درختار نے ولی کی لغوی تعریف دوست، اور عرفی تعریف عارف، پائے، اور شرعی تعریف ولی ایسے شخص کو کہیں گے جو
بالغ عاقل اور وارث ہو، اس کے ہے (درختار ۳۲۷، ۳۲۸)۔

ولایت علی النفس کی شرطیں:

ولایت علی النفس چار شرطوں سے حاصل ہوتی ہے: قرابت، ملکیت، ولاء اور امامت۔

ولایت علی النفس کا دوسرا نام ولایت اجبار ہے، اور ولایت اجبار مفہور ہے چاکر ہے اگر چہ وہ شبہ ہو۔

تم تعدا میں سب سے کم اور سب سے زیادہ کمزور تھے ہم کو کھس اسلام کی وجہ سے عزت و شوکت ملی ہے تو خوب سمجھ لو اگر تم اسلام کے سوا کسی دوسرے ذریعہ سے عزت حاصل کرنا چاہو گے تو خدا تعالیٰ تم کو ذلیل کر دے گا (حارف القرآن ص ۵۸۳)۔

(مولانا محمد مصطفیٰ قاسمی)

ولایت کا مفہوم:

ولی کا اطلاق لغت میں بہت سے معانی پر ہوتا ہے چنانچہ ولی کے لغوی معنی محبت کرنے والا، دوست، مددگار، پڑوسی، عقیف، تاج، ماورود، فقیہ جو کسی کام کا تنظیم اور مددگار ہو (مختصر عربی ص ۹۹)۔

اصطلاح صوفیاء میں ولی اس فقیہ کو کہا جاتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ کی مع اس کی صفات کے مکمل معرفت حاصل ہو اور حسب مقتدرہ خیر کے کاموں پر عمل کرے اور گناہوں سے بچتا ہو اور لذات و خواہشات میں بالکلیہ مشغول نہ ہو (شرح مائتہ نعمی ص ۱۳۲، ۱۳۵)۔

اور اسلامی شریعت میں ولی اس مائتہ بالغ وارث فقیہ کو کہتے ہیں جس کے اندر اپنا حکم دوسرے پر نافذ کرنے کی صلاحیت والیت موجود ہو، اور جس پر حکم نافذ کیا جائے اس کا اس حکم سے راضی ہونا ضروری نہیں۔ مجنون، غلام، بے بالغ اور کافر کے اندر مسلمان پر عقیفہ کی صلاحیت نہیں تو وہ کسی کے ولی بھی نہیں ہو سکتے، علامہ ترمذی فرماتے ہیں: "الولی هو البالغ العاقل الوارث، والولاية تنفيذ القول علی العیر شاء او ابی" (تہذیب الامار ص ۵۳)۔

ولایت علی انفس کی شرائط:

ولایت علی انفس کے لئے تین شرطیں ہیں:

۱۔ عقل ۲۔ بلوغ ۳۔ وراثت۔

پس ان تین شرائط کی وجہ سے پاگل، بچہ، غلام اور کافر نقل گئے۔ غلام اور کافر تیسری شرط سے نکلے ہیں کیونکہ غلام کسی کا وارث نہیں ہوتا، اسی طرح کافر بھی کسی مسلم کا وارث نہیں ہوتا، علامہ ابن اہم فرماتے ہیں:

والولی العاقل البالغ الوارث فخرج الصبی والمعتوہ والعبد والکافر علی المسلمة (فتح القدیر ص ۱۵۷)۔

مگر علامہ شافعی کو تیسری شرط پر اشکال ہے، وہ فرماتے ہیں کہ وراثت شرط نہیں ہونی چاہئے، کیونکہ اس کی وجہ سے حاکم نکل جاتا ہے، اس لئے کہ وہ وارث نہیں ہوتا، مگر علامہ شافعی فرماتے ہیں کہ یہ شرائط اگر بہت قربت کے ساتھ حاکم کی جائے تو پھر ان شرائط کا ہونا تحکیم ہے، اور گویا کہ تخریف بہت قربت کے ساتھ حاکم ہوگی، چنانچہ بہتر یہی ہے کہ صرف عقل اور بلوغ کو ہی شرط قرار دیا جائے (رد المحتار ص ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴)۔

(مولانا اسعد اللہ قاسمی)

شریعت اسلام میں ولایت کہتے ہیں طبر کے اوپر لگی بات کو؛ مذکورہ چاہے دو بات لے یا تار و زرے۔

قائد ملی شاہی میں ہے:

الولاية تصفية للقول على الغير شاء أو أبى (نکاحی مسئلہ ۳۵۵، مخرج ابراہیمی ۱۰۱، مجمع زاد ۳۳۲)۔

ولایت ملی انھیں کے لئے مندرجہ ذیل شرطیں ہیں:

۱۔ عاقل ہو۔ ۲۔ بالغ ہو۔ ۳۔ آزاد ہو۔ ۴۔ ہم مذہب ہو یعنی مسلمان کے لئے مسلمان ولی بن سکا ہے نہ کہ کافر ای طرح کافر کے لئے کافرونی بن سکا ہے نہ کہ مسلمان۔ ۵۔ مرتد نہ ہو، کیونکہ مرتد کسی کے لئے ولی نہیں بن سکا اُنہ مسلمان کے لئے نہ کافر کے لئے اور مرتد کے لئے۔

جیسا کہ فقہی کا شریکی میں ہے:

ولا ولاية للمملوك على احد ولا للشكوب على ولعه ولا لاصغير ولا مجنون ولا لکافر على مسلم ومسلمة ولا قيسم غنى کافر وکافرة ... ولا ولاية للمعروف عسى احد لا على مسلم ولا على کافر ولا على مرتد مثله (نکاحی مسئلہ ۳۵۶، مخرج ابراہیمی ۱۰۲، مجمع زاد ۳۳۲)۔

لعمدہ لا محمد روح الامین

ولایت لغت میں بہت اور لغت کو کہتے ہیں۔

لمصانها القلوي المحبة والنصرة كما في المعرب (نکاحی ۳۵۶)۔

مرتب میں ولی کہتے ہیں ایسے شخص کو جو اللہ تعالیٰ کی ذات سے سنات کا طرف ہو اور ممکن حد تک اخلاص کا پابند اور معافی سے گزارہ بخش ہو، ترک شجاعت و ذات، ان کا شہد ہو (نکاحی ۳۵۷)۔

نور الایمان میں ولی کی مثال اور قسمی تخریف دو طرح سے مذکور ماقول ہے:

ملکی تخریف کے لفظ یہ ہیں:

وقوله تعالى اطيعوا الله اطيعوا الرسول (نکاحی ۳۵۸)۔

یعنی شری طور پر ولی وہ شخص، دو جو بولے، جس اور او شہد یعنی قرابت نہیں وصف سے نصف ہو۔

دوسری تخریف کے لفظ یہ ہیں:

والولاية تصفية للقول على الغير شاء أو أبى (نکاحی ۳۵۹)۔

یعنی ولی اس شخص کو کہیں گے جس میں یہ ملامت ہو کہ اپنے قول و حکم کو دوسرے پر غماص کی رضا مندی ہو یا نہ ہو تار و زرے۔

مذکورہ بالا تعریف "ولی" کی ساری قسم کو عام ہے، ولایت کا ثبوت یا اس کے اسباب چار ہیں: قرابت، ملک، ولایت و امانت۔
ولایت کی دو قسمیں ہیں: پہلی قسم ولایت مذہب و انتخاب، دوسری قسم ولایت اجہار۔

ولایت انتخابی کا مطلب یہ ہے کہ عاقل بالغ کے لئے بہتر یہ ہے کہ امور تلاش اپنے ولی کے حوالہ اور سپرد کر دے، ولی کے انتخاب کو بہتر انتخاب کہجے، جس سے فائدہ دینے ہوگا کہ وہ عورت عرف اور ماحول میں حیا دار کی نگاہ سے دیکھی جائے گی، ورنہ بے حیا اور بے شرم قرار پائے گی۔

(قولہ ولایۃ لدب) انی یستحب للمراۃ نفویض امرھا الی ولیھا کیلا ینسب الی الوفاۃ (ثانی ۲۹۶)۔
جس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ ولی عاقل کو اس کی رضامندی کے بغیر نکاح کرنے پر مجبور نہیں کر سکتا۔

ولایت کی دوسری قسم "اجہاری" ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ولی کی رائے اور اس کا فیصلہ آخری فیصلہ ہوگا، اس کی صواب دہیگی اور پسندیدگی کے آگے صغیر و صغیرہ وغیرہ مجبور پے بس ہوں گے، کیوں کہ جس پر ولی کو ولایت ملے گی مجبور تسلیم ہونے کی وجہ سے ان کے احوال شرعاً کا احكام اور غیر معتبر ہیں۔

وھی نوعان ولایۃ لدب علی المکلفۃ ولو بکراً ولایۃ اجہار علی الصغیرۃ ولو فیاً ومعتوۃ ومرفوقۃ (۲۹۶/۲)۔

ولایت علی النفس کی شرطیں:

پہلی شرط یہ ہے کہ ولی آزاد ہو، غلام نہ ہو۔ دوسری شرط یہ ہے کہ ولی مکلف ہو، صغیر اور مجنون نہ ہو۔ تیسری شرط یہ ہے کہ ولی مسلمان ہو۔

وبشروط حرۃ وتکلیف وإسلام فی حق مسلمۃ تربد التزوج (ثانی ۳۲۸)۔

علامہ ثنائی نے بشرط آخر کے تحت چوتھے شرط کا اضافہ فرمایا ہے کہ اب وجہ جس کو اپنے اوپر ولایت ہے، سوء اختیار کے ساتھ معروف و مشہور نہ ہو (۳۲۸/۲)۔

(مولانا لدنوبر عالم قاسمی)

ولایت کا مفہوم:

عربی زبان میں یہ لفظ بڑا وسیع مفہوم رکھتا ہے، اگر اس لفظ کی پوری وسعت کو ملحوظ رکھا جائے تو یہ نصرت، سرپرستی، حمایت، تمہیلی اور قرابت کے مفہومات پر حاوی ہے، فقہاء چونکہ عام طور پر لغوی معنی سے کم بحث کرتے ہیں اس لئے انہوں نے ولایت کے ان تمام معانی کا احاطہ نہیں کیا جو اہل لغت کے یہاں مشہور و معروف ہیں، چنانچہ یہ سارے معانی فقہی متداول کتابوں میں یکجا موجود نہیں ہیں، علامہ احمد مختار علی اس کے لغوی معنی پر بالکل ہی روشنی ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں:

أما معاهدة لعة فالسلطنة والعرة قلال مسوية الولاية بالفتح المصغر وبالكسر الاسم (شعبہ داری ۱۶۸)۔

سبویہ کا کمرے کے مڈلات مصدر ہے اور ولایت اسم مصدر ہے۔

خدا مکن عایدین فرماتے ہیں:

(قوله ان ولاية الخ) معاهدة الطغرى طمحة وانصرة كما في المعجم (ثانی ۳۶۴)۔

مغرب میں ہے کہ ولایت کے لغوی معنی حضرت وحیت کے ہیں۔

قرآن پاک میں لکھا "ولایت" کا استعمال بہت سی جگہوں پر ہوا ہے مثلاً ارشاد باری ہے:

طوبى للذين آمنوا وطمعوا لجحروا مالكم من ولايتهم من ضمن حقى طمعا و (الافعال ۷۶)۔

مگر فقہاء کی اصطلاح میں ولایت کہتے ہیں "کسی معاہدے کو کوئی جاسد پیمانے پر قائم ہونے کو"۔ چنانچہ شیخ ابوہریرہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

الولاية هي العقد على إنشاء العقد نافذة (۲۸ حوالہ فقہ ۷۶)۔

کسی صدمہ سے کوئی جاسد پیمانے پر قائم ہونے کو ولایت کہتے ہیں۔

ولایت کے اقسام:

۱۔ اولاد ولایت کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ تاجت کا صرہ ۲۔ ذریت مشہدہ۔

ولایت کا صرہ میں عائد ایسے معاملہ کو انجام دینے پر لگایا جاتا ہے جن کو قطعی خواہش کی ذمت سے ۲۸ ہے جب کہ ذمت

مشہدہ میں اس عائد کو شریعت ایسے معاملہ کا انجام دینے پر قدرت و حق ہے جس کا قطعی ان کے ملا دو کسی دوسرے انسان سے جو باہر

اس ولایت مشہدہ کی دوسری قسمیں ہیں کی جاتی ہیں:

۱۔ ولایت علی المال ۲۔ ولایت علی النفس۔

ولایت علی المال کا معنی ہے کہ انسان دوسرے کے مال میں شریعت کی طرف سے مسموع ہونے کی بنا پر تصرف کرے۔

جیسا کہ باپ اپنے زیر ولایت بچہ دنگ کے مال میں تصرف کرے ہے اور ولایت علی النفس کا معنی یہ ہے کہ کوئی ذرہ دوسرے کا

ازدواجی رشتہ رکھنے والے پر قائم ہو (۲۸ حوالہ فقہ ۷۶)۔

فقہاء نے ولایت علی النفس کی دو قسمیں بیان کی ہیں:

۱۔ ولایت اذہار۔

۲۔ ولایت کتب یا ولایت اقدار ولایت ترک۔

ولایت اجبار کا مطلب یہ ہے کہ زبردستی غصب یا سب سے قول کو لازم کر دیا جائے خواہ وہ خویش ہو یا غمناک ہو، چنانچہ علامہ ابن حجر صریحاً فرماتے ہیں:

”اولو لایة فی الفقه تخلیل القول ھو العبر شاء أو أبی“ (بخاری ص ۱۰۰)

فقد شہد ولایت کا ملکیہ یہ ہے کہ سب سے غیر پر کسی بات کو لازم کر دیا خواہ اسے پسند ہو یا نہ پسند۔

ولایت اجبار کا دوسرا اہم اثر ولایت استبداد ہے۔

اور ولایت محب کا مطلب یہ ہے کہ جن اشخاص پر ذلالت و اذلیات کو جبر لازم نہیں کر سکتے ان کا اپنے نکاح میں اور ان کا خدمت حاصل کرنا اور ان کے ذریعہ نکاح کے معاملات کو طے کرنا تاکہ ان کو خود نکاح کے مسائل میں دخل دینے کی وجہ سے ان کی حیثیت عربی پر ذلالت اور ان کے لئے (نکاح ص ۱۳۷)۔

یہ دو اصناف کے نزدیک ہے، لیکن جس دور فقہاء کے یہاں حج نہ کر سکا، لڑکی اور خواتین کو نکاح نہیں کر سکتی، بیک شہر کے اہتمام اور یہاں کے واسطے ولی کا موجود ہونا ضروری ہے، اس لئے کہ حضرات ان کا نام ولایت اشتراک اور ولایت اختیار کہتے ہیں۔ ولایت علی انفس کی تین شرائط ہیں:

۱۔ ولی کا واقع ہونا ۲۔ اس کا مبالغہ ہونا ۳۔ اس میں وارث بننے کی صلاحیت کا ہونا۔

مگر تیسری شرط پر فقہاء میں کمی، نے یہ ہمت نہ کیا ہے کہ وہ علی انفس کو نام کو کسی حاصل ہوتی ہے مگر وہ وارث نہیں ہوتا بلکہ وہ اس قید کی ضرورت نہیں ہے (صحیح النکاح ص ۱۰۳)۔

بعض حضرات نے اگرچہ اس کا جواب دینے کی کوشش کی ہے (مجموعہ خطوط ص ۱۶۷) لیکن صحیح بات یہ ہے کہ اس قید کا اضافہ بے فائدہ ہے (علاء ربی) ہونا یہ چاہئے تھا کہ ان کے لئے صرف دو شرطیں قرار دی جائیں: ایک فاقہ ہونا دوسرے اس کا بالغ ہونا۔ میرے کہ ذیل ولایت شخص، مگر مسلمان ہونا ولی کا مسلمان ہونا بھی ضروری ہے تاکہ وارث کا نقصان اسلام کی تہ سے حاصل ہو جائے۔ حاصل یہ کہ ولایت علی انفس کے لئے اصناف کے یہاں تین شرطیں ہیں: ولی کا مبالغہ ہونا، اس کا واقع ہونا اور اگر ذیل ولایت شخص مسلمان ہو تو اس کا مسلمان ہونا اور فقہاء نے آزلہ ہونے کی بھی قید لگائی ہے (المکون ص ۳) مگر آج کل چونکہ غلامی کا سلسلہ بند ہو گیا ہے اس لئے اس شرط کے ذکر کرنے کی ضرورت نہیں سمجھی گئی۔

(محمد جمال الدین لاسر)

ولایت کی حقیقت:

والصمت کی تعریف مختصراً احراز میں یہاں کی گئی ہے:

ملفوظات تفتخیر القبول علی بلغیر شاه او ایسی (جمہور الفکر، ۱۵۳۴ء)۔

دلیت دوسرے پر غلبہ یافتہ کرنے کو کہتے ہیں اور چاہے یا نہ چاہے۔

ڈاکٹر دہنہ علی صاحب نے دلائل کے تعریف اس سے واضح انداز میں کی ہے۔

الولاية: هي تدبير الكبر، يرشد شؤون القاصر الشخصية والمالية، والقاصر من لم يستكمل اهلية

الإدواء سواء أكان فالس لها كلها المحمور فم ناقصها كالمحمور (في ٥٠ سنة في رقبتي ٤٨٣٦).

وفاات جوے اور سچا اور ان کے شخصوں اور مانی امور کی وجہ کیے کرنے کو ہم ہے۔ کیوں کہ چھوڑا کسی چیز کو مکمل طور پر اور

نہیں کر سکتا کبھی اس میں یہ مصاحبت انکل ٹیکس دانا، مے بے شعور ہے۔۔۔ نفس طور پر ہوتا ہے، جیسے باشندہ! باقی ہے۔

دلائل علیٰ انفس کی تخریب بھیج دینے کے لئے اس طرح کی ہے:

والولاية على النفس: هي الإشراف على شؤون القاصر الشخصية من عبادة وحفظ وأموال وتعليم

والتزويج (عراق-عائیں)۔

وہ رہتے ہیں انھیں، بالغ کے شخصی اسلوب یعنی حفاظت و تربیت و تعلیم اور شادی کرانے کی ذمہ داری قبول کرنے کا کام ہے۔

ولایت علی انفس کی شرائط:

ولایت علی نقض کی شرائط طرہا کا ہیں۔ ۱۔ ولی سے مخلوق شرائط ۲۔ زیر ولایت نہ ہونے والے (حولی علیہ) سے متعلق

شرائط ۳۔ اور شعرب سے متعلق شرائط (جائے معراج ۲، ص ۱۰۵، الفکرہ اشبہہ و بھیند)۔

۱۔ سے معتبر شرائط حسب ذیل ہیں:

دلی تا باطل ہو تا دلی کا رائج ہوتا قرابت در ہوتا، مسلمان ہوتا، قرابت پر کا ہو تا، امانت دار ہو تا۔

لهذا ايجز بمحتون. فغيره من ذوار، كافر، فاسق، كوكبي، پروايت و محل فتنه اوليك، ذبايح، شمع، حج، عمره، صلاه، الاطعام، اذنيه

—(2) 2000 年 12 月 31 日

زیر ولایت رہنے والے (مواکلیہ) کے مشاہیر سے ولایت کی روشنی میں 1۔ ولایت اہل باب 2۔ ولایت انتخاب۔

۱۔ رعیت اعجاب (عجماء) کے لئے شرط ہے کہ ذریعہ ولایت و سنے والا تاریخ یہ ہائی ہو، یا تاریخ ہو لیکن ہائی ہو

[illegible]

ولایت استعجاب عاقلہ بالغہ عورت پر حاصل ہوتی ہے، چاہے وہ باکرہ ہو یا ثیبہ، دائر ولایت کے لئے شرط صرف عاقلہ بالغہ

کی رضا مندی ہے (جائع ۲۳۵)۔

صرف سے متعلق شرط یہ ہے کہ تصرف ذی ولایت نفس کے حق میں نافذ ہو، قصاص، دھم نہ ہو، چنانچہ باپ، دامی، اہل ذی ولایت نہیں ہوگا کہ روپے کے نظام کا علاج کریں، اگر دولت یا ایک سے کرارے کی تک یہ تصرف اس کے حق میں قصاص، دھم نہ ہے، قصاصانہ چھوڑنا، دلی کی ولایت کے تحت داخل نہیں، جیسے علق، علق، وغیرہ (حوالہ مابقی)۔

(سہد سرار الحق، سنبلی)

ولایت کا مفہوم:

شریعت اسلام نے ولایت (ذی ولایت) کو یہ حق دیا ہے کہ وہ اپنی اولاد کے حق میں تمام پہلوؤں کو وسیع سمجھ کر مشورہ و راجح کی طرف قدم چڑھائیں تاکہ اولاد کا مستقبل خوشگوار ہو اور زندگی بھر کے روتے سے بچا جاسکے، اس حق کو نفی کا اصطلاح میں "ولایت" کہتے ہیں۔

ولایت کی اقسام اور ان کی شرطیں:

فقہاء فقہاء کرام نے ولایت کو چار قسمیں بیان کی ہیں: ۱۔ ولایت ملک، ۲۔ ولایت قرابت، ۳۔ ولایت ولایت، ۴۔ ولایت اہمیت۔ پھر ان میں سے ہر ایک کی تعریف الگ ہے اور ہر ایک کی شرائط بھی الگ لکھی ہیں۔

۱۔ ولایت ملک: کسی کا ملک ۱۰۰ نے کے بعد جو ولایت حاصل ہوتی ہے اس کو "ولایت ملک" کہتے ہیں۔

ولایت کی اس قسم کے لئے تین شرطیں ہیں:

۱۔ مکمل شرط تو یہ ہے کہ ملک عاقل ہو، اگر بخیر ہوگا تو اس کو ولایت ملک حاصل ہوگی، چنانچہ اگر کوئی مجنون اپنے نظام

باندی کا نکاح کرے تو یہ درست نہ ہوگا۔

۲۔ دوسری شرط یہ ہے کہ ملک بالغ ہو، چنانچہ اگر کوئی بچہ (یا بالغ) خود چھوڑ دے گی بھروسے نظام باندی کا نکاح کرنا چاہے تو

نکاح درست نہ ہوگا۔

۳۔ تیسری شرط جو سب سے اہم شرط ہے وہ یہ ہے کہ ملک کو ملک مطلق حاصل ہو، یعنی کسی ترقی پزیر ملک کو بھروسے

نظام پر قبضہ کی ذمہ داری کا مالک بھی ہوتا ہے، چنانچہ اگر بالغ نہ تعلق کا اپنے نظام، یا کسی اہل علم و مدبر مدبر کا نکاح کرے

تو یہ درست ہو جائے گا، اگر ملک کا یہ ملک یا ملک یا غیر ان کی رضامندی کے کرنا چاہے تو نکاح درست نہ ہوگا، کیونکہ یہاں پر ملک

مطلق حاصل نہیں ہے، نہ صرف آج کا ملکیت ترقی حاصل ہے اور قبضہ نہیں ہے، ملکیت کی وجہ سے قبضہ ختم ہو گیا، اور ملک اور غیرہ کے اندر

بعد ملک ترقی پزیر حاصل ہے تو وہاں پر بغیر نظام کی رضامندی کے ملک نکاح کرنا درست اور صحیح نہیں ہے۔

۲- ولایت قرابت: قرابت درشت داری کے لحاظ سے جو ولایت حاصل ہوتی ہے اس کو "ولایت قرابت" کہتے ہیں، اب احناف کے نزدیک یہ قرابت خود اقرب ہو یا بعید ہو، عام ہے، البتہ قرابت قریبہ والے ولی کو احناف کے نزدیک مقدم کیا جائے گا، حضرت امام شافعی کے نزدیک اس کو یہ ولایت نہیں ہوگی، چنانچہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ باپ اور دادا یہ قرابت والے ہیں تو ان کو تو یہ ولایت ملے گی لیکن باقی بچا، بھائی وغیرہ کو کسی کا کلاح کرانے کا اختیار نہ ہوگا، احناف کے نزدیک چوں کہ عموم ہے اس وجہ سے ان کے یہاں سب کو کلاح کرنے کا اختیار ہوگا (مراجعہ ۳۲۸/۲)۔

ولایت قرابت کے لئے بھی چند شرطیں ہیں جن میں سے بعض توافق ہیں اور بعض اختلافی ہیں:

۱۔ پہلی شرط یہاں پر بھی عقل ہے، یعنی مجنون شخص ولی نہیں ہو سکتا، ۲۔ دوسری شرط بلوغ ہے لہذا نابالغ بچہ ولی نہیں ہو سکتا، ۳۔ تیسری شرط درافت ہے، یعنی ولی وہی ہوگا جو کہ درافت کا حق دار بھی ہو، یہ تین شرطیں تو اتفاق ہیں، ۴۔ ایک چوتھی چیز مصیبت ہے، حضرات صاحبین فرماتے ہیں کہ اس ولایت کے لئے مصیبت شرط ہے اور امام صاحب کے نزدیک مصیبت شرط نہیں ہے، ۵۔ ایک پانچویں چیز ہے عدالت یعنی ایک وقتی ہو، حضرات احناف کے نزدیک اس ولایت کے لئے عدالت شرط نہیں ہے، اور حضرت امام شافعی کے نزدیک عدالت شرط ہے، چنانچہ حضرت امام شافعی کے نزدیک اگر باپ بھی قاصق ہے تو وہ اپنے بیٹوں و بیٹیوں کا کلاح نہیں کر سکتا، حضرات احناف کے نزدیک کر سکتا ہے، ۶۔ ایک چھٹی چیز ہے اسلام، اہل طلاق والایت کے لئے یہ شرط نہیں ہے ہاں معنی کہ ایک کافر دوسرے کافر کا ولی ہو سکتا ہے "اللدین ککفر واکفر کاکفر" (اس کی حریت تحصیل کے لئے دیکھئے، مراجعہ ۳۳۶/۲)۔

۳- ولایت اولاد: اولاد کے معنی ترکہ کے آتے ہیں اور اس کی دو قسمیں ہیں: اولاد مرقہ، اولاد مولات۔ اولاد مرقہ تو یہ ہے کہ کسی نے اپنے غلام کو آزاد کیا اور اس غلام کا کوئی بھی حصہ بھی نہیں ہے، تو اب اس غلام کے مرنے پر اس کا ترکہ آزاد کرنے والے شخص کو ملے گا۔

اولاد مولات یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کے ہاتھ پر اسلام لایا اور اسلام لاتے وقت یہ عہد و پیمان ہو گیا کہ آج سے آپ علی اور سے خیر خواہ، غم خواہ اور دوست ہو تو اب اس اسلام لانے والے کے مرنے پر اس کا ترکہ اس شخص کو ملے گا جس کے ہاتھ پر اسلام لایا تھا اور اس کو دوست بنایا تھا۔

پہلی قسم میں جس کو ترکہ ملتا ہے اس کو مولیٰ اتفاق اور دوسری قسم میں جس کو ترکہ ملتا ہے اس کو مولیٰ المولاۃ کہتے ہیں۔

اب چونکہ ولایت کی حیثیت نسب کی طرح ہے "الولاء لحمة کتلحمة النسب" (الحدیث، مراجعہ ۲۵۵/۲) تو جس طرح سے نسب کی وجہ سے ولایت کلاح ۲: ۱ ہوتی اسی طرح ولایت کی وجہ سے بھی ولایت کلاح ثابت ہوگی (ولایت ولایت کے لئے دیکھئے، مراجعہ ۲۵۵/۲)۔

۳۔ ولایت امامت: ولایت کی چوتھی قسم ولایت امامت ہے اور اس کی بھی دو قسمیں ہیں:

۱۔ اجبار ۲۔ انتخاب۔

جو شرائط ولایت قربت کے لئے ہیں وہی شرائط یہاں پر بھی ہیں لیکن مزید برآں دو شرطیں اور ہیں ایک شرط تو ولایت امامت کی دو قسموں (اجبار و انتخاب) کے لئے ہے اور دوسری شرط صرف ولایت امامت انتخاب کے لئے ہے۔

چنانچہ وہ پہلی شرط جو دونوں کے لئے ہے یہ ہے کہ وہاں پر مولیٰ علیہ کا کوئی ولی نہ ہو کیونکہ اگر وہاں پر اس کا کوئی کسی طرح کا ولی ہو گا تو ولایت امامت نہ ملے گی "السلطان ولی من لا ولی له" (بخاری ۲۵۶۲)۔

دوسری شرط جو صرف انتخاب کے لئے ہے یہ ہے کہ عاقلہ ہائے ولی نے کفر گرانے سے روک رکھا ہو یعنی کہ ولی کو حکم یہ ہے کہ اگر عاقلہ ہائے کسی کلموں اپنا کفر کرنا چاہے تو یہ کر اے، اب ولی اس کو منع کر رہا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ یہ عاقلہ ہائے کو نقصان پہنچا رہا ہے، اور امام جو ہوتا ہے وہ نقصان دور کرنے کے لئے مقرر ہوتا ہے تو اس وجہ سے اب یہ ولایت امام کو مل جائے گی (بخاری ۲۵۶۲)۔

(مولانا سراج الدین قاسمی)

شریعت اسلامیہ میں ولایت کا مفہوم:

ورق را مشرء الایۃ کا مفہوم یہ ذکر کیا ہے:

الولاية تنفیذ القول علی الغیر۔

یعنی کسی غیر کے اوپر اپنے قول کو نافذ کرنا اسے ولایت کہا جاتا ہے۔

اور اسی ولایت سے ولی مشتق ہے جو فعل کے وزن پر ہے اور فاعل کے مفعول میں ہے، باب مع ت والی ہونے کے معنی میں آتا ہے۔ اور عرف میں ولی کا مفہوم بہت ہی بلند ہے، طائر شاہی علیہ الرحمہ نے بحر کے حوالہ سے ولی کی تعریف اس طرح نقل فرمائی ہے:

الولي عرفاً أي في عرف أهل أصول الدين قال في البحر وفي أصول الدين هو العارف بالله تعالى بأسمائه وصفاته حيثما يمكن المواظب على الطاعات المحتسب عن المعاصي الغير المنهك في الشهوات واللذات كما في شرح القلادة (شامی ۳۲۰۸)۔

اور شریعت میں فقہاء کے نزدیک ولی عاقل، بالغ وارث کو کہا جاتا ہے (الدر المختار ص ۳۷۷)۔

اور نکاح کے باب میں ولی وہ شخص ہے جو کسی عورت کے نکاح کا متولی و ذمہ دار ہوتا ہے ہاں عورت کا اس عورت کے نکاح کا اختیار اسے حاصل ہوتا ہے۔

(مولانا محمد ابراہیم گنجیہ فلاحی)

ولایت کی دو قسمیں ہیں: ۱۔ ولایت اجبار ۲۔ ولایت نصب۔ ولایت اجبار یہ ہے کہ ولی اپنی بات یا حق پر نافذ کرنے کے موقف میں ہو، خواہ وہ اس پر رضا مند ہو یا نہ ہو۔ اور ولایت نصب یہ ہے کہ باحق کے لئے ولی کی بات ماننا بہتر ہو یعنی اگر نہ مانے تو ولی کی بات نافذ نہ ہو، بالغ لڑکے اور لڑکیوں پر ولایت نصب حاصل ہوتی ہے ولایت اجبار نہیں، اور نابالغ لڑکے اور لڑکیوں پر ولایت اجبار حاصل ہوتی ہے۔

والولاية تنفيذ القول على الغير تحت مائة: قرابة وملك وولاء وإمامة شاء أو أبى، وهي نوعان: ولاية تدب على المكلف ولو بكرًا، وولاية إيجاب على الصغيرة ولو ثيبًا (رد المحتار ص ۳۷۷)۔

ولایت علی الغیر کے لئے شرط یہ ہے کہ ولی عاقل، بالغ ہو، تیز اولاد کی تربیت پر قادر ہو، بچوں کے اخلاق کے مسئلے میں امانت دار ہو، تیز مسلمان بچے اور بچی کے لئے ولی کا اسلام شرط ہے، ایسا بالغ یا غیر بالغ یا ایسا کم عقل جو فضول خرچی کرنے والا ہو ان کے لئے ولایت نہیں ہے، کیونکہ وہ خود اپنے امور کی نگرانی کے محتاج ہیں، اسی طرح ایسا فاسق اور بے پرواہ جو بچے کے مال اور اخلاق کی نگرانی نہ کرے، تیز بچوں کو بیکار چھوڑ دے اور ان کے علاج و تعلیم کی فکر نہ کرے ان کے لئے بھی ولایت نہ ہوگی (فتاویٰ اسلامیہ دارالحدیث ص ۷۷)۔

(مولانا عبد اللطیف پالندھوری)

ولایت کا مفہوم:

شریعت اسلامیہ میں "ولایت" اس حیثیت و مرتبہ کا نام ہے جس کی وجہ سے دوسرے لوگ اس کے قول اور حکم کے متعلق ہوتے ہیں۔ اور اس میں ان کی رضا و انکار کا دخل نہیں ہوتا۔ والولاية تنفيذ القول على الغير شاء أو أبى (تہذیب الصالحات ص ۳۷۷)۔ یہ حیثیت و مرتبہ چارہ جہوں سے ثابت ہوتی ہے، رشتہ، ملکیت، آزادی، امامت۔

شرائط ولایت:

وشرعاً البالغ العاقل الوارث، ولو فاسقاً على المذهب عالم يكن متبھكاً وخرج نحووصي ووصي مطلقاً على المذهب (رد المحتار ص ۳۷۷)۔

ولایت علی بن ابی طالب کے لئے نصب مکرانے میں شرطیں یہ ہیں:

۱۔ بلوغت ۲۔ عقل ۳۔ رش۔

اما شرط عقل ثبوت هذه الولاية..... فتكواع منها عقل الولي ومنها بلوغه..... ومنها ان يكون

معين بوث بالخروج (جامع لمصالح ۱/۱۳۸)۔

(مولانا عطاء اللہ قاسمی)

ولایت کے معنی:

تفويض القول على الغير شاء الغير أو لا (لو اعد الفقه المحطة لانوا لا ولي الا المجرى لمعنى الولاية تفويض القول على الغير دعى أو لم يرض لمعنى تفويضه ولي غير مجبر بتلق عليه انعقد ويختص الولي المعتبر باجبار الصغير والصغيرة مطلقاً والمجنون والمجنونة المكابر على تفصيل باقي لي المبحث الذي بعد هذا الكتاب صفحہ ۲۸۳)۔

”غیر کی حیثیت دارادہ کے بغیر اپنے گناہ کو بخیر کرنے کا: مولایت ہے۔ لیکن یہ وہاں پر ہے جہاں ولی کی ولایت ثابت بھی ہو رہی ہو۔ حضرات اثنافہ نے کہا ہے کہ مدنی کو ولی بجز کے ساتھ ہی حاصل ہے بلکہ ولایت کے معنی غیر پر اپنے توں و گناہ کی ولایت دافعہ کرنا ہے خواہ غیر چاہے یا نہ چاہے۔ اصل اس عبارت کا یہ مدنی غیر بجز پر متحد کا ہوا اعتبار نہیں ہے۔ اور ولی بجز کو بغیر اور مسلمہ کے اجراء کے ساتھ حاصل کیا گیا ہے بغیر کسی شرط و عقود کے، اسی طرح ولی بجز کا اجراء مجنون کبیر اور مجنون کبیرہ کے ساتھ حاصل کیا گیا ہے۔“

ولایت علی بن ابی طالب:

ولایت علی بن ابی طالب کے لئے یہ ہے کہ آدمی کو از خود اپنے تسلط و عمل کرنے کا اختیار دیا گیا ہو۔ یہ اس وقت ہو سکتا ہے جب کہ اس کے اندر دو صلاحیت ثابت ہوں: ۱۔ اپنے لئے یہ قدرت اس وقت پائی جاتی ہے جبکہ آدمی کی بلوغت کو پہنچ جائے ۲۔ جس سے آدمی عقل سلیم سے محروم نہ ہو اور جو جانتا ہے اس کے برخلاف معتزلی اور کہ عقلی از خود ہی کی صورت میں آدمی کو تسلط و عمل کا ہند نہیں ہوگا۔

لا ولاية الا على الصغير والصغير والمجنون والمجنونة ولو كلفوا (کتاب فقہ علی امام ربیع صفحہ ۲۷۷)۔

”حق ولایت صرف بالغ و رشید اور بالغ و رشید پر ہے۔ اسی طرح مجنون و مجنونة پر اگرچہ یہ دونوں دوسرے ہوں۔“

ولایت کے اقسام:

ينقسم الولي إلى قسمين: ولي محبر له حق تزويج بعض من له عليه الولاية بدون إذنه ورضاءه، وولي غير محبر ليس له ذلك بل لابد منه ولكن لا يصح له أن يزوج بدون إذن من له عليه الولاية ورضاءه وفي تعريف الولي المحبر وغيره تفصيل المذاهب (كتاب النفقة، باب ١٢، ص ٤٩٨).

”دینی کی دو قسمیں ہیں۔ دینی پھر جس کو حق و الہایت مکمل طور پر حاصل ہو، خود ہوسو فی علیہ راستی ہو یا نہ ہو، اور دینی غیر پھر جس کو حق و الہایت پھر ازان اور اجازت کے حاصل نہ ہو، مسترد چودوںوں صورتوں کے بارے میں حضرات فقہاء کے یہاں بڑی تفصیلات و اہم ہوئی ہیں۔“

(مولانا اقبال علی الرحمن قاسمی)

ولایت کا مفہوم لغت میں ہے محبت کرنا، ہمدردی، معاہدہ اللغوی المحبة والصرفۃ کما فی المغرب (دراختار ۳۳۵) اور ولایت کا مفہوم مذہبی اصطلاح میں ہے دوسرے پر قول کو نافذ کرنا دوسرا چاہنے والا نکاح کر دے۔

الولاية في القفه تنفيذ القول على الغير شاء أو أبى (المحررات ١٠٣٥) .

ولایت کی دو قسمیں ہیں ایک ولایت استقباہ اور یہ ولایت حرو و عائدہ بلکہ ہر کی ہر عامل ہوتی ہے۔ اور دوسری ولایت
جہاد اور یہ ولایت صغیرہ، معتدہ، مجتہون، مجتہودہ، غلام، بلکہ ہر کی ہر عامل ہوتی ہے۔ اللہ اعلم بالصواب

وولاية إيجاب على الصغيرة ولو لياً ومعتوه ومرفقة كما أئاده وهو أي الولي شرط صحة نكاح صغير ومعتون ورفيق (٥٥٣)۔

ولایت علی النہس کے لئے تین شرطیں ہیں: آزاد ہونا، عاقل ہونا، بالغ ہونا۔ چاہے عیس ہے۔

ولا ولاية لعبد ولا صبي ولا مجنون لأنه لا ولاية لهم على أنفسهم (٣١٨/٢).

(مولانا محمد الرحمن بالمشوري)

والأيتام ما فهم من أموالهم ثم إنهم "حق شرعي يتلوه بمقتضاه الأمر على الغيور جبراً عنه" (الأولاد: ٢٠١٣٦)۔

یعنی علاج کے سلسلہ میں ایک شرعی حق ہے جس کے علاوہ کسی اور سے براہ علاج جبراً نافذ ہوتا ہے۔

اور جس شخص کو ان کی اور لڑکے کے تلامذہ کرنے کا اقتدار ہوتا ہے اس کو انی کہتے ہیں (اورنگزیب ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷)۔

واضح رہے کہ ولایت علی انفس کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، چنانچہ امام شافعی و مالک اس کا سرے سے اعتبار ہی نہیں کرتے برہانہ عدم تحریر یہ ہے ہمارے نزدیک کل نظر ہے اس لئے کہ وہ فساد و بگاڑ سے بخوبی واقف ہے۔ شیعین کے نزدیک عاقلہ، بالغہ، آزاد اور بکرہ کا نکاح صحیح ہے برہانہ اصل مذکور (شعبہ اپنے مال میں تصرف کا حق ہوا ہے آپس میں بھی تصرف کا حق ہے) والا یہ کہ غیر انکوش نکاح کر لے تو ولی کو اعتراض کا حق ہے جسے قضاء و تاحشی سے رفع کر لیا جاسکتا ہے۔

لہذا اگر صغیر اور صغیرہ یا اذن ولی خود اپنا نکاح کر لے تو یہ نکاح شرعاً منعقد نہیں ہو سکتا، شامی میں اب الولی کے تحت ہے: "وهو أي الولي شرط لصحة نكاح صغير" (۲۹۷/۲) اسی طرح صاحب دایہ فرماتے ہیں: "ويحوز نكاح الصغيرة إذا زوجها الولي بغير أمانات الصغيرة أو شيئاً (۱۷۴/۲)۔"

(مولانا محمد شاہد قاسمی)

ناپالغ بچے شرعاً مختلف نہیں ہیں، جب تک وہ پالغ نہ ہو جائیں اس وقت تک ان کے اختیارات مسلوب ہوتے ہیں، وہ نہ اپنے مال میں کوئی تصرف کر سکتے ہیں اور نہ کوئی معاملہ کر سکتے ہیں، نہ اپنا نکاح خود کر سکتے ہیں، ان کے اولیاء مثلاً باپ، دادا، چچا وغیرہ کو ان پر ولایت حاصل ہے، وہ لوگ ناپالغ بچے اور بچیوں کا نکاح کر سکتے ہیں، ان لوگوں کو ولایت اجبار بھی حاصل ہے، یعنی ناپالغ لڑکے اور لڑکیوں کی رضامندی کے خلاف بھی ان کا نکاح اپنی صوابدید سے کر سکتے ہیں، ہاں ولی ہونے کے لئے ضروری ہے کہ ولی آزاد ہو، مسلم ہو، عاقل و بالغ ہو، معتود و مجنون نہ ہو۔

ولایت کی دو قسم ہے: ۱۔ ولایت علی المال، ۲۔ ولایت علی انفس۔

ولایت علی انفس کی بھی دو قسم ہے: ۱۔ ولایت عجب و انتخاب، ۲۔ ولایت اجبار۔

ولایت کہتے ہیں اپنی بات کو کسی دوسرے پر نافذ کرنے کو، خواہ دوسرا اس سے راضی ہو یا نہ۔ ناپالغ بچے اور بچیاں چونکہ غیر مختلف ہوتے ہیں، ناپالغ اور نقصان کو نہیں سمجھ سکتے، اپنا نکاح از خود نہیں کر سکتے بلکہ اس کے باپ، دادا اور دیگر رشتہ دار کسی جگہ اس کا نکاح کرنا مناسب سمجھیں، خواہ ناپالغ اسے پسند کرے یا نہیں، وہ نکاح منعقد ہو جائے گا، شریعت نے باپ، دادا وغیرہ کو یہ اختیار دیا ہے کہ وہ ایسا کر سکتے ہیں، البتہ صغیر و صغیرہ ولی کو اس وقت ولایت حاصل ہوگی جب کہ ولی آزاد ہو، مسلم ہو، عاقل و بالغ ہو، معتود و مجنون نہ ہو، ہوش و حواس صحیح و سالم ہو، لا الہ الا ہیٰ ہیٰ کی وجہ سے وہ اختیار نہ ہو۔

(مولانا فیاض عالم قاسمی)

شریعت اسلام میں، ولایت اس ملائمت کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے انسان کسی شے پر تصرف کرنے پر اس طرح قادر ہوتا ہے کہ کسی کی اجازت پر اس کی سمیت موقوف نہیں ہوتی۔

لفظ: "املائی و تولی" ہے:

وفي اصطلاح الفقهاء المصنف القمو العسی مباشرة التصرف من غير توقف علی إجازة أحد وبسی متولي العقد "الولي" (لفظ: "املائی و تولی" ۱۸۶۷ء)۔

ولایت علی انفس کے لئے مسبب فی شرائع الیما:

قرايت، ملک، ملاہ ملاست۔

ور نکارش ہے

نفس، مجموع قرايت و ملک و ولایة (املائی ۱۸۶۷ء)۔

ولایت علی انفس ثابت ہوتی ہے ہر شرطوں کے ساتھ: قرايت، ملک، ملاہ ملاست۔

(مولانا محمد صلحہ عالم قادری)

شریعت اسلام میں ولایت وہ ملائمت کہتی ہے کہ کسی کی اجازت اور توقف کے بغیر تصرف پر قادر ہوتا۔ لفظ اناملائی و تولی ہے:

وفي اصطلاح الفقهاء المصنف القمو العسی مباشرة التصرف من غير توقف علی إجازة أحد (لفظ: "املائی و تولی" ۱۸۶۷ء)۔

اور ولایت کا مفہوم علامہ قزاقی تحریراً ایضاً فرماتے ہیں کہ:

الولاية تنفيذ القوئے علی التغير شاء أو أبی (رد المحتار ج ۱ صفحہ ۱۰۶)۔

ولایت علی انفس کے لئے مسبب فی شرائع الیما:

قرايت، ملک، ملاہ ملاست (مفسر کراچی)، دلائل کاظم نظام۔

(مولانا مرحمت اللہ خان قادری)

ولایت کا مفہوم:

ولایت کے لغوی معنی: ۱۔ میں سمیت و قدرت کے، اور اصطلاح فقہاء میں ولایت کہتے ہیں کسی دوسرے شخص پر اپنے افعال بنز کرنے کا شرعی اختیار۔

”الولاية لغة اما بمعنى المحبة والنصرة كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُغْلِبُونَ﴾، وفي اصطلاح الفقهاء القدرة على مباشرة التصرف من غير توقف على إجازة أحد“ (فقہ اسلامی وادائیجہ ۱۸۶)۔

وفي الهداية ”تفخذه القول على الغير“۔

ولایت علی انفس کے شرائط:

ولایت علی انفس کے لئے حسب اہل چہ شرائط ہیں:

عاقل ہونا، بالغ ہونا، آزاد ہونا، بیچے کی تربیت پر قادر ہونا، اس کے اخلاق کا امانت دار ہونا اور اتحاد دین و مذہب ہونا۔
شرائط میں سے مذکورہ الصدر پانچ شرائط (عاقل ہونا، بالغ ہونا، آزاد ہونا، بیچے کی تربیت پر قادر ہونا اور اس کے اخلاق کا امانت دار ہونا) تو صرف ولی کے ساتھ خاص ہیں اور موقوفہ کر شرط (اتحاد دین و مذہب) کو ولی اور مولی علیہ دونوں کے ساتھ خاص ہے۔

”مشرطه في الولي على النفس البلوغ والعقل والقدرة على تربية الولد والأمانة على أخلاقه والإسلام في حق المولى عليه المسلم أو المسلمة“ (فقہ اسلامی وادائیجہ ۱۸۷ ص ۱۲۲ بحکم رحمہ اللہ)۔

”وفي الفقه الإسلامي عند الحنفية أربعة: هي العقل والبلوغ والحرية والاتحاد الدين“ (۱۸۸)۔

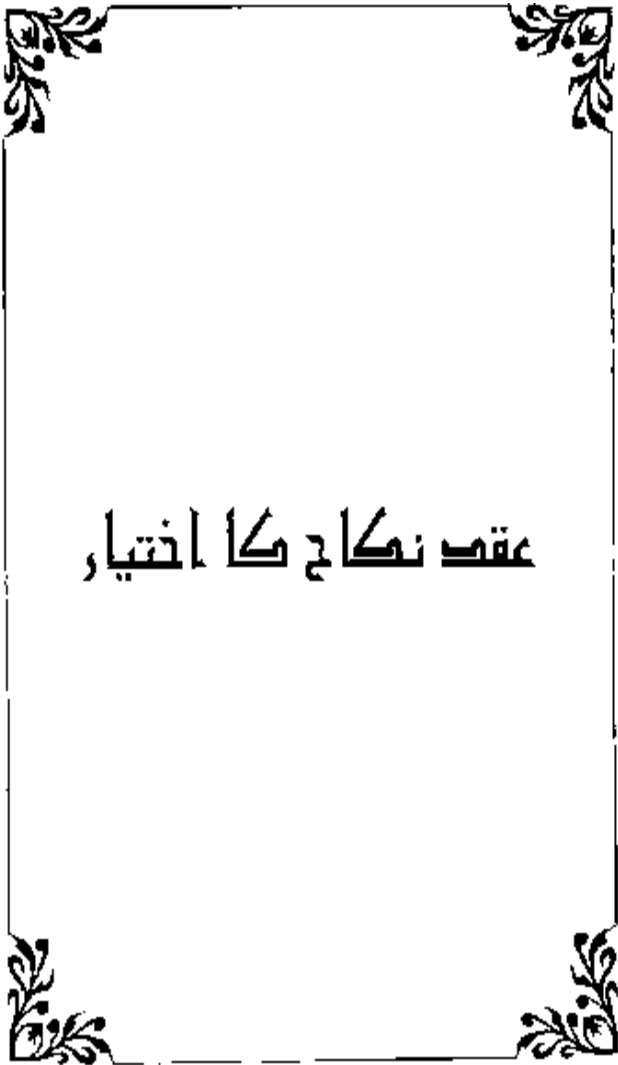
مقالہ میں دونوں عبارتوں کو نفیس کر کے ولایت علی انفس کی چہ شرائط ذکر کی گئی ہیں۔

لہذا مذکورہ شرائط کو مذکورہ کتب سے بیچے، بھتوں و پاگل، مستور، غلام اور فضول خرچہ کرنے والے بے وقوف کو کسی کا ولی نہیں بنایا جائے گا، کیونکہ یہ لوگ خود اپنی ناقصیت کی بنا پر اپنے اوپر کسی کی ولایت کے محتاج ہیں چہ جائے کہ دوسروں کے والی بن جائیں، اسی طریقہ سے ایسے فاسق و حیلہ باز کو بھی کسی کا ولی نہیں بنایا جائے گا جس کو اپنے افعال و اقوال اور کردار کی پرواہ نہ ہو نیز بیچے کی صحت و مرض، طاعت و معاصی پر قادر ہونے اور بیچے کا تعلیم و تعلم کے لائق ہونے کے باوجود خیال نہ رکھنے والے کو بھی اس کا ولی نہیں بنایا جاسکتا۔

”فلا ولاية لغير عاقل ولا لغير بالغ ولا لسفيه مبذر لأن هؤلاء في حاجة إلى من يتولى شتونه ولا ولاية للفاسق ماجن لا يبالي بما يفعل لأنه يفتتر بأخلاق الفاسر وبماله ولا ولاية لمبعض للولد كان يتركة مريضاً دون أن يحال علاجه مع قدرته عليه أو كان يحرمه التعليم مع صلاحية الولد لأن ذلك ضار بمصلحة الفاسر“ (فقہ اسلامی وادائیجہ ۱۸۷ ص ۱۲۲)۔

(مولوی محمد اسعد فلاحی)





عقب نکاح کا اختیار

اس مسئلہ سے متعلق جواب دینے والے علماء کرام کے اسماء گرامی

- ۱۔ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب
- ۲۔ مولانا ابو نعیمان عثمانی صاحب
- ۳۔ مولانا برہان الدین شمس علی صاحب
- ۴۔ مفتی حبیب اللہ قاسمی صاحب
- ۵۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۶۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۷۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۸۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۹۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۱۰۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۱۱۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۱۲۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۱۳۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۱۴۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۱۵۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۱۶۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۱۷۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۱۸۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۱۹۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۲۰۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۲۱۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۲۲۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۲۳۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۲۴۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۲۵۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۲۶۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۲۷۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۲۸۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۲۹۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۳۰۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۳۱۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۳۲۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۳۳۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۳۴۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۳۵۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۳۶۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۳۷۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۳۸۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۳۹۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۴۰۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۴۱۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۴۲۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۴۳۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۴۴۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
- ۴۵۔ مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب

عقد نکاح کا اختیار

اور بالغہ لڑکی کے نکاح پر ولی کے رد عمل کا اثر

سوال نمبر ۳: اسلامی شریعت نے کن لوگوں کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے، اور کن کے نکاح کا اختیار اولیاء کے حوالہ کیا ہے؟ ان ثلاث کو بھی مختصر میں۔

(الف) ولایت کے بارے میں لڑکی اور لڑکے میں کیا کچھ فرق ہے؟ لڑکے پر ولی کی ولایت کب ختم ہوتی ہے؟ اور لڑکی پر ولی کی ولایت کب ختم ہوتی ہے؟

(ب) نکاح کے بارے میں عاقلہ بالغہ لڑکی کے خود اپنے نفس پر کیا اختیارات ہیں، کیا وہ ولی کی مرضی کے بغیر اپنا نکاح خود کر سکتی ہے؟ ولی کی مرضی کے بغیر لڑکی نے اگر از خود اپنا نکاح کر لیا تو شرعاً معتقد ہو یا نہیں، ایسا کرنے سے لڑکی گنہگار ہوگی یا نہیں؟

(ج) عاقلہ بالغہ نے ولی کی اجازت اور مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر لیا، اور جب ولی کو اس نکاح کا علم ہوا تو اس نے اس نکاح سے اتفاق کیا یا اسے رد کر دیا تو شرعاً اس اجازت اور رد کا اس نکاح پر کیا اثر ہوگا؟

جوابات

ولی اور زیر ولایت لڑکی کے اختیارات:

(الف) خلیفہ کے نزدیک لڑکا ہو یا لڑکی، ولایت کا حق باپنی اور جنون سے متعلق ہے، تاہم بالغ اور قادر عقل پر ولایت حاصل ہوگی، سبب عقل بالغ پر ولایت حاصل نہیں ہوگی۔

وکل هؤلاء له ولاية الإيجار على البنت والذكر في حال صغرهما إذا جن (ہندیا ۱۸۳)۔

یہ فقہی کی رائے پر ہے۔ مالکیہ، شوافع اور حنابلہ کے نزدیک لڑکوں میں ولایت بالغ و عہم بالغ سے متعلق ہے، اور لڑکیوں

میں کنواری اور شوہر زیدہ (شیبہ) ہونے سے، یہاں تک کہ علامہ ردیہ یانگی نے تو نقل کیا ہے کہ اگر وہ ساٹھ سال سے زیادہ کی ہو جائے جب بھی باپ کو اس پر ولایت اہلار حاصل ہوگی (الشرح الصغیر ۳۵۳-۳۵۴ شرح مہذب ۱۶۵۱۶، الملتی ۳۳۷)۔

حقیقت یہ ہے کہ قیاس تو خنید کے نقطہ نظر کی جائید میں ہے، اعادیت بھی اسی رائے کی مؤید ہیں۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ کنواری لڑکی کا اس کے والد نے نکاح کر دیا جو اسے چاہند تھا تو آپ ﷺ نے اس لڑکی کو اختیار دیا کہ چاہے تو اس نکاح کو قبول کرے یا رد کر دے (ابوداؤد سنن ابی داؤد)۔ اور علامہ ابن امام نے اس کی سند کو صحیح قرار دیا ہے (فتح الباری ۴۷۳)۔ حضرت منشاء بنت خدام کے بارے میں بھی مروی ہے کہ ان کو ان کے والد کا کیا ہوا رشتہ چاہند تھا، جب معاملہ آپ کے سامنے پیش ہوا تو آپ ﷺ نے اس نکاح کو رد فرما دیا، گو بعض روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ شیبہ تھیں، لیکن سنن ابی داؤد میں ہے کہ وہ کنواری تھیں (فتح الباری ۴۷۳ سنن ابی داؤد)۔

(ب) خلیفہ کے نزدیک عاقلہ، بالغہ لڑکی اگر خود اپنا نکاح ولی کی مرضی کے بغیر بھی کر لے تو اس کا نکاح مستند ہو جائے گا، البتہ اس کا یہ عمل خلاف مستحب ہوگا:

عن أبي حنيفة تجوز مباشرة البالغة العاقله عقد نكاحها ونكاح غيرها مطلقا إلا أنه خلاف المستحب وهو ظاهر المذهب (فتح الباری ۴۵۵)۔

”خلاف مستحب“ کے لفظ سے ظاہر ہے کہ اس کی وجہ سے لڑکی گناہ نہیں ہوگی، البتہ اس طریقہ کار کی حوصلہ افزائی نہیں کی جائے گی۔

مالکیہ، شوافع اور حنابلہ کے نزدیک ولایت اہلار ختم ہونے کے بعد بھی لڑکی خود اپنا نکاح نہیں کر سکتی، ولی کے واسطے ہی سے اس کا نکاح ہو سکتا ہے (الشرح الصغیر ۳۳۵، شرح مہذب ۱۵۱۶، الملتی ۵۱۷)۔ ابن قدامہ نے جمہور کے نقطہ نظر کو ان الفاظ میں واضح کیا ہے:

إن النكاح لا يصح إلا بولي ولا تملك المرأة تزويج نفسها ولا غيرها ولا توكيل ولي غيرها في تزويجها، فإن فعلت لم يصح النكاح (الملتی ۵۱۷)۔

جمہور کے جوشی انفرادی ولایت ہیں جن میں ولی کے بغیر نکاح کو باطل قرار دیا گیا ہے۔ جیسے حضرت عائشہؓ کی روایت: قال رسول الله ﷺ: أيمنا امرأة لم ينكح الولي، فنكاحها باطل، فنكاحها باطل، فنكاحها باطل (ابن ماجہ ۱۳۵۲)۔

اور حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت: لا نكاح إلا بولي (حوالہ سابق)۔

حنبلہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ قرآن مجید نے متعدد مواقع پر نکاح کی نسبت عورت کی طرف کی ہے، حضور ﷺ نے حضرت

اور یہی ظاہر روایت بھی ہے کہ کلام کتب میں کرے یا غیر کتب میں، منعقد ہو جائے گا، اہل بیت اگر غیر کتب میں کیا ہو تو ولی کو اعتراض کا حق حاصل ہوگا۔

ثم في ظاهر الرواية لا فرق بين الكفء وغيره، ولكن للولي الاعتراض في غير الكفء (مبادی مع الشیخ ۲۵۸/۳)۔

(مولانا خالد سیف اللہ رحمانی)

(الف) انقطاع ولایت علی الصغیر والصغیر کے متعلق علامہ ابن عابدین ثانی تحریر فرماتے ہیں:

لا بد في كل منهما من سن المراهقة وأقله للأنثى تسع، وللذكر اثنا عشر، لأن ذلك أقل مدّة يمكن فيها البلوغ كما صرحوا به في باب بلوغ العلام (رد المحتار ۲۰۶/۲)۔

یعنی صغیر و صغیرہ دونوں ہی میں محترمہ راءقت کا سن ہے اور یہ لڑکی میں کم از کم ۹ سال اور لڑکے میں ۱۲ سال ہے، اور یہ اصل مدت ہے جس میں انقیاد نے بلوغ کا اعتبار کیا ہے۔ اس کی تائید شیخ عبدالرحمن الجزیری نے بھی کی ہے (دیکھئے فتاویٰ المدابہ لا رہد ۳۸۴)۔

بہر حال بلوغ سے قبل خیارت ہوگا جیسا کہ بدائع فہما کیج (۳۶۶/۲) میں ہے۔

اگر لڑکے ولایت میں بلوغ کی علامت (ماہ و سنو یہ) کا لگنا اور حیض آنا) ظاہر نہ ہو تو جب دونوں کی عمر پندرہ سال پوری ہو جائے اور سولہاں سال تک جائے تو اس کو بالغ قرار دیا جائے گا اور انہیں خیارت حاصل ہو جائے گا جیسا کہ مولانا فضیل الرحمن جلال دہلوی نے اپنی کتاب ”اسلامی قانون“ میں لکھا ہے۔

(ب) بوجہ ”الایم احق بنفسها من ولّيتها“ اور آیات ربانیہ ”فلا جناح علیکم فیما فعلن فی انفسہن بالمعروف“ اور ”حتى تسکح زوجاً غیرہ“۔ اگر مائدہ بالذکر نے ولی کی رضا کے بغیر نکاح کر لیا تو صحیح ہو جائے گا اور بعض اوقات منعقد بھی ہو جائے گا، اس کی تفصیلات جراب نمبر ۷ کے ج (ج) میں انشاء اللہ آئیں گی، حضرت امام محمدؒ کے نزدیک یہ نکاح اولاً موقوف تھا مگر بعد کو انہوں نے حضرت امام اعظمؒ کے مسلک کی طرف رجوع فرمایا۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک چونکہ ولایت از قبیل شرط نکاح نہیں اس لئے بدون ولی کیا ہوا نکاح منعقد ہو جائے گا۔ زیادہ سے زیادہ ترک احتیاط لازم آئے گا۔ علامہ قرطبی لکھتے ہیں:

وكان يستحب أن تقدم الثيب ولّيها ليعقد علیها۔

لہذا ولایت کی ضرورت تو قصور عقل کے باعث چلتی ہے بلوغ کے بعد قصور عقل کہاں رہ گیا اس لئے ضرورت بھی نہیں۔

والولاية على الصغير أو لقصور عقلها ولقد كمل بالبرخ (ج ٢/ ٢٩٢) -

چاہو جو کہ اس آیت نے تو خالص اپنے حق میں تعریف کیا ہے جس کی ہر مثال ہے۔

ووجه الجواز أنها تصرفت في خالص حقها وهي من أهله لتكونها عاقلة صميدة (راجع ٢٩٣).

وہ دن ضرور ہے کہ قہرِ کلمہ میں قلاع کرنے کے باعث شکار گاہ ہوگی، کھیلوں کے کھانے اور ادا کا حق ہے۔ پھر اس سے غیر کلمہ میں قلاع کر کے اولیاء کے لئے بھی ایسا نہ ہو سکتا ہے۔

وإذا زوجت نفسها من غير كفوها فقد انحرفت الضرورة بالأولياء فيست لهم حق الاعتراض للذم
الضروري عن أنفسهم... ولأن طلب الكفاءة الحق الأولياء فلا تقصر على إسقاط حقهم (مسألة منكر).

(ج) اس مسئلہ میں افسر کے قوالی کا رواداروں میں طرح ہے :

برادرت حسن کا بیٹا عزیز کو بیٹا سمجھتا ہوگا۔" ولی وواہہ الحسن بن کان انزوج کفتلہا: حازو النکاح وان لم یکن کفتلہا ۶۲ یحور۔

حضرت امام ابو جعفر سے کافروں اور یہاں کیا کر رہے تھے، ان پر تو کفار کی صورت میں سختی ہو گا چاہے کلوں میں ہو یا غیر کلوں میں، اسی کے بعد اسی قول سے جو فرمایا اور فرماتے گئے کہ تم کو تمنا ہو کہ کیا ہو گا، یہ کلوں میں غیر کلوں کے بعد بھڑک جاتا ہے اور کہتے گئے کہ کفار کی جگہ ہو جائے گا، چاہے کلوں میں ہو یا غیر کلوں میں۔

وكن أبو يوسف أولاً يقول: لا يجوز تزويجها من كففه أو غير كففه إذا كان بها ولي ثم رجع وقال: إن كان الزوج كفوًا جاز النكاح وإلا فلا. ثم رجع فقال: النكاح صحيح سواء كان الزوج كفوًا لها أو غير كففه لها (مسألة ١٠٠٨).

حضرت امام ترمذی کے نزدیک یتیم خانہ ولی کی اجازت پر سرفروش ہوگا، چاہے کہ تھیں میرا بیٹا کھڑیں یا اگر ولی نے اجازت نہ دی تو ٹھیک اور اگر بائیں کر: یا بائیں ہو جائے گا، لیکن کنوی صورت میں صورت انتہا درستی کے لئے مناسب ہے کہ اس علاج کی توجہ کر لے۔

و علمي قول محمد: يوقف نكاحها على إجازة الولي سواء زوجت نفسها من كفء أو غير كفء، فإن إجازة الولي جاز وإن أبطله بطل، إلا أنه إن كان الزوج كفءاً لها يعني السفهية، فإن يحدد العقد، فإذا أبى الولي أن يبرئها (ص) سموا للمرضى (ص).

حضرت امام شافعی و مالکہ رحمہما اللہ کی تفسیر و ایک ہر نایاب متعلقہ تصانیف پر مبنی۔

وقال مالك: لا ينفق الذكـر بعبارة النساء أصلاً (ص ٢٩٧)۔

ایک قول حضرت امام ابو یوسفؒ کا امام اعظمؒ کے ساتھ ہے۔ "قاضی غوث نے اس کو نقل کیا ہے، صاحب دہلیہ لکھتے ہیں:
 ومن اہل حنیفۃ وأہل یوسفؒ ما لا یحلو فی غیرہ۔ (کشف)
 علامہ قاضی ولایت کے از قبیل شرط خارج ہونے سے نہ دینے کے سلسلہ میں اس کے قصائدات نقل کرنے سے رقم طراز ہیں:
 ولان ابو حنیفۃ و یوسفؒ والذہری ولما عدلت لعلہما نکحہا بغیرہ وی وکان کلفاً حجاز
 (جلد ۲، صفحہ ۱۰۲)۔

ذکر وہ اقوال و آراء سے یہ بات کچھ مشآن ہے کہ بعض ائمہ مثلاً حضرت امام ابو یوسفؒ اور حضرت امام محمدؒ نے کلمہ اقرار
 قلم نہیں کیا ہے مگر اس دونوں کے اتمام بعد اگان ہیں، حضرت امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ نکاح صحیح ہوگا، گو کہ صاحب دہلیہ کی ایک
 عبارت سے جو مذکور ہو چکی ہے، چلتا ہے کہ غیر کفر کی صورت میں یہ نکاح مستثنیٰ نہ ہوگا اور وہ امام صاحب کے ساتھ ہیں، اور یہی
 دہلیہ میں و ظہر میں مذکور ہے، بھی ہے، حضرت امام محمدؒ کے نزدیک یہ نکاح سوانہ ہوگا جبکہ حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام مالکؒ
 کے نزدیک یہ نکاح سرے سے مستثنیٰ نہ ہوگا۔

(قاضی ظفر، (سلام قاسمی)

اسی طرح بیعت سے آزاد مائل، یا نہ صرف اور صورت کو طاعت کی شرط کو گذار رکھتے ہوئے اپنے نکاح خود کو کرنے کا اختیار دیا ہے
 یعنی وہ ان کی رضا مندی کے بغیر بھی ان کا نکاح نافذ ہو جائے گا، کیونکہ ضابطہ یہ ہے کہ جس کو اپنے دل میں تعارف کا حق ہے اس کو اپنے
 نفس میں بھی تعارف کا حق ہے، جیسا کہ غیر کفر میں نکاح کی صورت میں ہوئی کہ جبکہ مسلمان ہو کر چہ غیر حرام ہو جیسے چارہ، بھائی، امراض کا حق
 ہے، لہذا اعتراض کی صورت میں یہ ضابطہ ایسے نکاح کو صحیح کر دے گا۔ (نکاح، ص ۲۲۲)۔

جہاں تک ان دو مسئلوں کا تعلق ہے، معنی "ابداً امرأۃ نکحت نفسہا بغیر اذن ولہا" ۱۱۔ "لا نکاح بلا

۱۱۔ "نہی" تو چند وجوہ سے یہ مروج ہیں۔

- ۱۔ یہ دونوں حدیثیں "الایم احق بنفسہا" کے خلاف ہیں۔
- ۲۔ حدیث "کلام" "مذکر کے اعتبار سے قوی ہے اور اس کی صحت پر ائمہ صحاح ستہ و غیرہ کا اتفاق ہے۔
- ۳۔ ذکر وہ اقوال و اقوال حدیثیں ضعیف ہیں یا محض من ہیں۔
- ۴۔ صحاح دونوں سے مزید غیر کفر میں نکاح کی بات ہے۔
- ۵۔ ان دونوں میں قوی کمال مراد ہے۔
- ۶۔ حدیث میں وہی مذکور ہے اور ان میں ہے جس کی اجازت پر نکاح سوانہ ہوگا۔

(الف) ولایت کے باب میں لڑکی اور لڑکے میں کچھ فرق نہیں ہے۔ دونوں پر ولایت بلوغ و حمل سے ختم ہو جاتی ہے

(۳۲۳-۳۲۷/۱۵۸)

(ب) عاقلہ بالغ لڑکی اپنی مرضی سے از خود اپنا نکاح کفو میں کر سکتی ہے اور ایسا کرنے سے وہ گنہگار نہ ہوگی اور شرط یہ نکاح منعقد صحیح ہو جائے گا، البتہ اگر غیر کفو میں اپنی مرضی سے نکاح کرے تو جائز نہ ہوگا اس شرط کے ساتھ کہ اس کا کوئی ولی ہو، اور اگر کوئی ولی نہ ہو تو غیر کفو میں نکاح صحیح و نافذ ہوگا۔

(ج) عاقلہ بالغ نے ولی کی اجازت و مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر لیا تو یہ نکاح نافذ و صحیح ہو جائے گا، کیونکہ کسی لڑکی کے لئے ولی کی مرضی شرط نہیں ہے، جبکہ کفو میں ہو اور جب شرط ماں کا نکاح نافذ و صحیح ہو گیا تو بعد میں ولی کو اس کا علم ہونے اور اجازت دینے کا اثر محض یہ ہوگا کہ وہ نکاح مستحکم ہو جائے گا اور اگر رد کر دیا تو شرط ماں کے رد کرنے سے یہ نکاح رد نہ ہوگا بلکہ صحیح و نافذ رہے گا۔

(مولانا ابوسلمیان مفتاحی)

درج ذیل اطراف کے نکاح کا اختیار شریعت نے ولی کو دیا ہے:

۱۔ بالغ، خواہ لڑکا ہو یا لڑکی ۲۔ پاگل ۳۔ غلام و باندی۔

۴۔ بالغ جب بالغ ہو جائے تو ولی کا اختیار ختم ہو جاتا ہے۔ لاقطاع الولایۃ بالغ (۳۳۱/۱۵۸)

(الف) ولایت کے باب میں لڑکا اور لڑکی میں کوئی فرق نہیں ہے، بالغ ہو جانے سے دونوں پر ولی کی ولایت ختم

ہو جاتی ہے۔

(ب) عاقلہ بالغ خود اپنے نفس پر اختیار رکھتی ہے، وہ ولی کی مرضی کے بغیر نکاح کر سکتی ہے، بشرطیکہ کفو میں کیا ہو، یہ نکاح

شرعاً منعقد ہوگا لڑکی گنہگار نہ ہوگی (تجلیل کے لئے دیکھئے، بحوالہ فقہ ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵)

(ج) عاقلہ بالغ نے جو نکاح ولی کی اجازت و مرضی کے بغیر کیا ہے، اگر کفو میں کیا ہے تو ولی اس سے اتفاق کرے یا نہ

کرے، نکاح پر کچھ اثر نہ پڑے گا۔

وهو أي الولي شرط صحة نكاح صغير و مجنون و رقيق لامكلفه فلهذا نكاح حرة مكلفه بلا رضا

ولي (۳۲۷/۱۵۸)

ولی کا ہونا، بالغ، مجنون اور غلام کے نکاح کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے، عاقلہ بالغ کے لئے شرط نہیں ہے، لہذا آزاد

عاقلہ بالغ کا نکاح بذاتِ ولی کی رضا مندی کے نافذ ہو جائے گا۔

(مفتی جمیل احمد ڈابھری)

میں قصداً قاضی شرط ہے۔ قصداً قاضی کے بغیر نکاح منع نہیں ہوگا اور یہ حق اس وقت تک ہے جب تک کہ اس کے بچے پیدا نہیں ہوا ہے، تاکہ بچہ ضائع نہ ہو۔ اور چونکہ لڑکی بالغ ہے اور اپنے نکاح کی حق ہے اس لئے خود نکاح کرنے میں گناہگار نہیں ہوگی، ہاں اگر غیر نکاح میں کرے گی تو گناہ کا خطرہ ہے۔

(ج) اگر عاقلہ بالغہ نے دلی کی اجازت اور مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر لیا، جب دلی کو طلم ہوا تو اس نے اس نکاح سے رضامندی اور اپنے اتفاق ظاہر کیا تو نکاح درست ہو گیا، اگرچہ غیر نکاح میں ہو، اور اگر اس نے غیر نکاح میں نکاح کیا اور دلی نے اتفاق نہیں کیا تو جو لوگ کفایت کے قائل ہیں ان کے نزدیک نکاح نہیں ہوگا، اور جو لوگ کفایت کے قائل نہیں ان کے نزدیک نکاح ہو جائے گا۔
(عقلمی محبوب علی وحید)

شریعت اسلامیہ نے نکاح دو دیگر تصریحات کے سلسلہ میں عاقل بالغ آزاد کو خود مختار قرار دیا ہے، لہذا ان کو شریعت کے بیان کردہ بعض اصول کے مطابق نکاح کرنے کا حق حاصل ہے۔

البتہ بالغ لڑکا لڑکی کے نکاح کا اختیار اولیاء کے حوالہ کیا گیا ہے۔

(الف) حضرات منیہ کے مسلک کے مطابق بالغ لڑکا لڑکی کی ولایت میں کوئی فرق نہیں ہے۔ یعنی مسافر وغیرہ کے اولیاء کو ولایت اجبار حاصل ہے، لیکن امام شافعی کے نزدیک فرق ہے، انہوں نے ولایت اجبار کا مدار لڑکے کے بارے میں مسافر اور لڑکی کے بارے میں باکرہ ہونے پر رکھا ہے۔

لہذا مشیخ خواجہ مسعود علی ہواں پر ان کے مسلک کے مطابق ولایت اجبار نہیں، جبکہ ہمارے مسلک کے مطابق ولایت اجبار حاصل ہے (بدائع ص ۲۱۶)۔

(ب) عاقلہ بالغہ کو اپنے نکاح پر اختیارات حاصل ہیں، لہذا اولی کی مرضی کے بغیر وہ اپنا نکاح کر سکتی ہے اور یہ نکاح صحیح ہے، اس میں شرعاً کوئی گناہ نہیں، لیکن اگر غیر نکاح میں یا ضمنی قاضی کے ساتھ نکاح کیا ہو تو دلی کو اعتراض کا حق حاصل ہے (درمیان ص ۲۹۶-۲۹۷)۔

(ج) حضرت امام ابوحنیفہؒ کے مسلک کے مطابق عاقلہ بالغہ لڑکی کے اپنا نکاح خود کر لینے کی صورت میں خود باہر مرضی ہو نکاح درست ہے، لہذا اگر بعد میں دلی کو طلم ہوا اس پر دلی نے اجازت دلی یا رد کر دیا دونوں صورتوں میں نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، نکاح صحیح اور درست رہے گا (تجلیل کے لئے دیکھئے بدائع ص ۲۱۷، ہدایہ ص ۲۹۳، باب فی فادایا نکاح)۔

(عقلمی حبیب اللہ قاسمی)

ان دونوں آیات میں نکاح کے سلسلہ میں مردوں کو مخاطب کیا گیا، عورتوں کو نہیں، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ عورتوں کو اپنے طور پر نکاح کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ مختلف احادیث سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ ولی کے بغیر نکاح درست نہیں ہوتا ہے۔ چنانچہ ابو موسیٰ اشعرئی سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: لا نکاح الا بولی (رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجہ)۔
حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

ایمعا امرأ نکحت بغير إذن ولہا فکاحها باطل، فکاحها باطل، فان دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها فان اشجروا فالسلطان ولی من لا ولی له (رواہ احمد و ابوداؤد و الترمذی)۔

مذکورہ بالا دونوں احادیث سے بھی ظاہر ہوتا ہے کہ عاقلہ بالذکر کی کا بھی نکاح ولی کی اجازت کے بغیر درست نہیں ہوگا۔ اس سلسلہ میں دوسرا قول امام مالک کا یہ ہے کہ اگر عورت معاشرہ میں عزت و شرافت کی مالک، حسن و جمال کی بیکر یا مال و دولت والی ہو کہ مرد اس بھی عورتوں سے نکاح کی رغبت رکھتا ہو تو اس کا نکاح ولی کے بغیر درست اور صحیح نہیں ہوگا۔ اور اگر عورت ان صفات کی حامل نہ ہو تو پھر جائز ہوگا کہ کوئی ایسی آدمی اس کا نکاح اس کی مرضی سے کر دے۔ اس صورت میں بھی اسے اپنے نکاح کا اختیار حاصل نہیں ہوگا (مواہب اللیل للعلامة ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷)۔

عاقلہ بالذکر کے نکاح کے سلسلہ میں فقہاء حنفیہ کے مختلف اقوال ہیں، ظاہر الروایہ کے مطابق امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ آزاد عاقلہ بالذکر اس کی رضا مندی سے منعقد ہو جائے گا چاہے ولی نے اس کا منعقد نہیں کیا ہو، اور اگر کسی چاہے یا کرہ ہو یا شیبہ امام ابو یوسف سے دوسرا قول یہ مقبول ہے کہ ولی کے بغیر نکاح منعقد نہیں ہوگا۔ اور امام محمد کی رائے یہ ہے کہ اس کا نکاح ولی کی اجازت پر مقوف ہوگا۔ چاہے میں ہے۔

وینقذ نکاح الحرة العاقلۃ البالغة برضاها وإن لم یعقد علیہا ولی بکراً کانت أو لیثاً عند أبي حنیفة وأبی یوسف ورحمهما الله فی ظاہر الروایة وعن أبي یوسف رحمه الله لا ینقذ الا بولی وعند محمد ینقذ موقوفاً (جامع بین الصحاح ۳۷۳)۔

صاحب فتح القدیر علامہ سائیں الہام نے امام ابو یوسف سے حسب ذیل تین روایات نقل کی ہیں:

الف۔ ولی کی موجودگی میں نکاح مطلقاً جائز نہیں ہوگا۔

ب۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اگر عورت نے اپنے نکاح کلمہ میں کیا ہو تو نکاح درست قرار پائے گا، اور غیر کلمہ میں کرنے کی صورت میں نکاح جائز نہیں ہوگا۔

ج۔ تیسرا قول یہ ہے کہ مطلقاً نکاح جائز ہوگا، چاہے وہ کلمہ میں نکاح کرے یا غیر کلمہ میں۔ امام محمد سے دو قول مقبول ہیں:

پہلے قول کے مطابق نکاح ولی کی اجازت پر مقوف رہے گا، اگر ولی اجازت دیدے تو نکاح نافذ ہوگا، اور اگر رد کر دے تو نکاح رد

وللأب أن يزوجه ابنته الصغيرة ما لم تبلغ بغير إذنها، ولا خيار لها إذا بلغت وأما الصغيرة التي لا أب لها، فليس لأحد أن يزوجه إلا من ضرورة ولا من غير ضرورة حتى تبلغ وأما الصغير فلا ولاية لأحد عليه في تزوجه، ولا يصح قياسه على الصغيرة، لأن القياس لاحاجة فيه (المحل ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢).

تیسری رائے جمہور فقہاء کی ہے کہ صغیر اور صغیرہ دونوں ہی اولیاء کو حق ولایت حاصل ہے، اور ولی شری کو حق حاصل ہے کہ صغیر و صغیرہ کا کالاج کر دے (۱)۔ علامہ سرخسی نے صغیرہ کی طرف سے کافی دلائل فراہم کئے ہیں، مہم طوالت کے خوف سے ان کو ترک کر رہے ہیں۔

(الف) اب رہی یہ بات کہ صغیر و مضمرہ کے درمیان ولایت کے بارے میں کیا کچھ فرق ہے اور ان کی ولایت کب ختم ہوتی ہے؟ اس سلسلہ میں جمہور کی رائے یہ ہے کہ ولایت کے سلسلہ میں لڑکا اور لڑکی کے درمیان قدرے فرق ہے۔ صغیر کے حق میں بلوغ و عداوت ختم ہو جاتی ہے۔ صغیرہ کے سلسلہ میں تفصیل یہ ہے کہ بالغ ہونے سے قبل تک وہ کوئی ولایت اجزاء حاصل ہوگی اور بعد بلوغ نکاح کرنے کے سلسلہ میں ولایت اختیاب یا مشارکت حاصل رہے گی، ساتھ ہی حفظ و صیانت کی ولایت بھی باقی رہے گی (ملفوظات، ص ۷۷۷)۔

(ب) عائدہ بالذرائع کے اختیار کے سلسلہ میں فقہاء کی آراء مختلف ہیں جو درج ذیل ہیں: شوافع اور حنابلہ کے نزدیک عائدہ بالذرائع کو از خود ہذا اختیار کرنے کا اختیار حاصل نہیں ہے، لیکن احناف کا نقطہ نظر یہ ہے کہ عائدہ بالذرائع ہذا اختیار از خود کر سکتی ہے لیکن شرط یہ ہے کہ وہ اختیار غیر کلمہ میں نہ ہو، اگر وہی کی مرضی اور اجازت کے بغیر غیر کلمہ میں کر لیا تو وہ اختیار منقطع نہیں ہوگا۔ امام ربیع الدامغانی نے عدم انعقاد کے قول کو مطلقاً رد فرما دیا ہے (فتح الباری ۳/ ۲۳۷-۲۳۸)۔

(ج) محاکمہ پانڈلار کی نے اپنا کلاخ آزاد و غیر وابستہ اور مدنی کو معلوم ہوا اور اس نے اتفاق کر لیا تو کلاخ پر قرار ہے گا اور اگر مدنی نے رد کر دیا تو دیکھا جائے گا کہ اگر کلاخ نے کلاخ کٹھن میں کیا ہے یا غیر کٹھن میں ۱۲ کٹھن میں کیا ہے تو وہ کلاخ معتبر مانا جائے گا۔ اور اگر غیر کٹھن میں کیا ہے تو اولیاء کو کلاخ فتح کرانے کا حق حاصل ہوگا۔ بلکہ مدنی یہ قول کے مطابق ایسی صورت میں کلاخ بلا تشدد و تاحشی کے فاسد ہو جائے گا۔ فتح علی الدین بن عبداللہ نے مسئلہ کا اہم راجعہ آزاد لینے کے بعد لکھا ہے:

وعلى المتقضى به في الملغى لم يعقد الزوج أصلاً وأن الولي لو رخص قبل العقد بغير الكف صحت
والزوج (١) مطلقاً للزوج محمد بن عبد الله بن زيد (ع).

(مولانا ظفر عالم ندوی)

شریعت مطہرہ نے آزاد، عاقل، بالغ مرد اور عورت کو اپنا نکاح کرنے کی اجازت دی ہے مگر چھ ولی اجازت نہ دے۔ جہاں یہ

ويعقد نكاح الحرة العاقلة البالغة برضاها وإن لم يعقد عليها ولي بكتراً كانت أو لغيره (فتح القدر ۱۵۷۳)۔

تایف لڑکا اور لڑکی، بچہ اور بچہ کے نکاح کا اختیار شریعت نے ان کے اولیاء کو دیا ہے، اگر مذکورین نے اپنا نکاح از خود کر لیا تو ان کا نکاح نافذ نہیں ہوگا (فتاویٰ ۵۵۳)۔

(الف) لڑکے پر ولی کا اختیار پانچ ہونے پر ختم ہو جاتا ہے، اگرچہ وہ غیر کفو میں نکاح کرے، اور لڑکی کو اپنا نکاح کرنے کا حق بلوغ کے بعد حاصل ہوتا ہے اور اس کا نکاح نافذ ہوتا ہے بشرطیکہ وہ نکاح کفو میں کرے، اس لئے کہ لڑکی کے لئے کفو کی رعایت ضروری ہے اور لڑکے کے لئے کفو کی رعایت ضروری نہیں (ماہنامہ ۲۹۰)۔

اور اگر لڑکی نے غیر کفو میں نکاح کیا تو شیخین کے نزدیک ولی کو ولد تک نکاح صحیح کرانے کا حق ہے، اولد کے بعد حق صحیح ختم ہو جائے گا۔

لكن للولي حق الفسخ إذا تزوجت غير مكلفه مالم تلد من الزوج، أما إذا ولدت منه فليس للأولياء حق الفسخ كجلاء بضع الولد (فتح القدر ۱۶۰۳)۔

اور امام محمد کے نزدیک غیر کفو میں نکاح نافذ ہی نہیں ہوگا۔ ویرووی رجوع محمد الی قولہما (فتح القدر ۱۶۰۳)۔

(ب) آزاد عاقلہ بالذمورت کو اپنی ذات پر تصرف کا اختیار ہے یعنی وہ اپنا نکاح کر سکتی ہے بشرطیکہ اس کو اپنے نکاح کا پورا اختیار دیا ہے، کوئی اسے منع نہیں کر سکتا بشرطیکہ وہ اپنا نکاح کفو میں کرے، ولی کی ناراضگی کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اس کا نکاح نافذ ہو جائے گا اور عورت پر کوئی گناہ نہیں ہوگا، البتہ عرف میں بے حیائی سمجھی جائے گی (ماہنامہ ۲۹۰)۔

(ج) عاقلہ بالذمورت نے ولی کے علم کے بغیر نکاح کر لیا تو نکاح صحیح اور نافذ ہو جائے گا، ولی کی ناراضگی کا کوئی اثر نہیں ہوگا اور نہ ولی کو ناراض ہونے کا حق ہے۔ تفصیل مع حوالہ (الف) کے ذیل میں گذر چکی ہے۔

نوٹ: اوپر جو لکھا گیا ہے کہ آزاد عاقلہ بالذمورت غیر کفو میں نکاح کرے تو اولیاء کو وہ نکاح تولد تک صحیح کرانے کا حق ہے، یہ حنفی فقہاء کی رائے ہے، لیکن موجودہ ہندوستان میں نسب میں کلامت کی رعایت کو لازماً قرار دینا عملِ خور ہے، اس لئے کہ اس میں علم نے اپنے اسباب ضائع کر دیے ہیں، لہذا اگر کسی عالی کچھے جانے والے خاندان کی عاقلہ بالذمورت کسی سائل کچھے جانے والے خاندان میں نکاح کرنے کی تو ادلیا، کو نکاح کا حق نہیں رہے گا۔ اسی طرح متانح و جرف میں بھی کلامت معتبر نہیں ہے، اس لئے کہ متانح و جرف میں تحول ممکن ہے، نیز متانح و جرف میں عرف مختلف رہتا ہے، کوئی پیشہ کسی ہنگہ عالی سمجھا جاتا ہے، کسی ہنگہ سافل۔ البتہ مالی میں کلامت معتبر ہوگی یعنی شہر کے پاس اتنا مال ہو کہ وہ ہمہ تن غفل ادا کر سکے اور غفلت سے سکے، اگر شوہر دونوں پر یا کسی ایک پر قادر نہ ہو تو ادلیا، کو نکاح صحیح کرانے کا حق رہے گا، اسی طرح دیداری میں بھی کلامت معتبر ہوگی، اگر کسی دیدار گھرانے کی عورت نے کسی فاسق و

غائب شخص سے نکاح کر لیا ہو تو اولیاء کو نکاح کا حق رہے گا۔ یہ اور بات ہے کہ عموماً موجودہ زمانہ میں لوگ دھرداری کو اہمیت نہیں دیتے اور اس کی وجہ سے نکاح پر کوئی اعتراض نہیں کرتے الا ماشاء اللہ۔ ان کے نزدیک منجھائے ترقی عصری تعلیم ہی ہے حالانکہ یہ لوگ عموماً دینی اعتبار سے کمزور ہوتے ہیں۔

(مفتی شبیر علی)

اسلامی شریعت نے ہر عاقل و بالغ مرد و عورت کو نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے، البتہ بالغ باکرہ عورت کے سلسلہ میں اولیاء رائے معلوم کر کے اس ذمہ داری کو اہتمام دیں، کیونکہ عام طور پر ان کے اندر اس طرح کے اقدام میں حیا بالغ ہوتی ہے۔ لیکن اگر معاشرہ میں اس کو مقبوض نہیں سمجھا جاتا ہو یعنی یہ معروف بن جائے تو اس کو بھی یہ حق دیا جاسکتا ہے۔

(الف) لڑکا ہو یا لڑکی، اولیاء اور ان کے ماتحتوں کے باہم رائے مشورہ اور ایک دوسرے کے جذبات کو سمجھنے ہوئے نکاح کو اہتمام دینا چاہئے۔ جہاں تک اس میں ذمہ داریاں کے درمیان فرق کرنے کا سوال ہے یہ معروف کے مطابق کیا جائے گا۔ معاہدے سے اشارہ ملتا ہے کہ عیب کو کافی آزادی حاصل ہے جبکہ باکرہ کے سلسلہ میں وہی کو فعال ہونا چاہئے۔ ہمارے ہندوستانی معاشرہ میں عیب بھی اسی طرح وہی کی محتاج ہے جس طرح باکرہ، بلکہ اس سے زیادہ لڑکوں کے سلسلہ میں اس طرح کا فرق نہیں ہے۔

(ب) عاقل بالغ کو اسلئے اختیار حاصل ہے کہ اپنا نکاح خود کرے اگر سماجی قد ریں اور عرف و عادت اجازت دیتے ہوں جیسا کہ مغربی معاشرہ میں ہے۔ مشرقی معاشرہ میں یہ چیز گراہت سے خالی نہیں ہوگی، تاہم شرعاً نکاح ہو جائے گا۔

(ج) وہی کی اجازت یا رد کا اس طرح کے نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑتا چاہئے۔

(ڈاکٹر عبدالعظیم اصلاحی)

عاقل بالغ لڑکے کو اپنا نکاح کرنے کا اختیار ہے اور عاقل بالغ عورت کو بھی نکاح کرنے کا اختیار ہے، البتہ مضمرہ، مجتہد مسلم کے نکاح کا ذکر مدار وہی ہے۔

لفظ نکاح حرۃ مکلفۃ بلا رضا ولی (درمذہب)۔

(الف) لڑکے اور لڑکی میں فرق:

لڑکے پر بالغ ہونے کے بعد ولایت بالکل ختم ہو جاتی ہے، البتہ لڑکی پر بلوغ کے بعد ولایت اجہاد ختم ہو جاتی ہے لیکن ولایت عیب باقی رہتی ہے۔

لا تجبر البالغۃ البکر علی النکاح لانقطاع الولاية بالبلوغ (درمذہب علیٰ ما فیہ من الآثار)۔

(ب) ماحلقہ بالغہ کے اختیارات:

ماقلہ بالغہ کا نکاح اس کی رضامندی سے منعقد ہو جائے گا خواہ وہ باکرہ ہو یا شہیدہ اور اگرچہ ولی نکاح منعقد نہ کرے یہ مسئلہ ظاہر اور ایہ میں شیخین کے نزدیک ہے، جواز کی وجہ یہ ہے کہ اس نے طالع اپنے حق میں تصرف کیا ہے حالانکہ وہ نکاح کرنے کی اہلیت رکھتی ہے، کیونکہ وہ عاقلہ بالغہ طبع نقصان میں نہیں کرنے والی ہے، اسی لئے اس کو مال میں تصرف کرنے کا اختیار ہے لہذا اس کو شوہر منتخب کرنے کا بھی اختیار ہوگا اور شیخین کے قول کی طرف امام محمدؒ کا رجوع بھی مروی ہے (جاریہ ۳۱۸)۔

یہ نکاح کرنے سے لڑکی الٹکار نہیں ہوگی۔ علامہ سرخسی نے فرمایا: ولی کے بغیر کئے ہوئے نکاح کو جائز کہتے والوں نے اللہ تعالیٰ کے قول "فلا جناح علیہن فیما فعلن فی النفسن" (آیہ ۱) سے اور اللہ تعالیٰ کے قول "حسبی نکتح زوجاً علیہ" (آیہ ۲) سے اور اللہ تعالیٰ کے قول "ان ینکحن ازواجنہن" (آیہ ۳) سے استدلال کیا ہے، مذکورہ آیات میں عقد نکاح کی نسبت خود خیمہ کی جانب کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ خود عقد نکاح کو انجام دینے کی مالک ہے۔

مفسر والی آیت کے شروع میں شوہروں سے خطاب کر کے "اذا طلقتم" فرمایا گیا ہے، لہذا مفسر سے مراد مگر میں قید کر کے صحیح طور پر منع کرنا اور نکاح کرنے سے روکنا ہے۔

اور ہم بھی اسی کے قائل ہیں کہ جو شخص اپنی بیوی کو طلاق دے اور اس کی عدت گزار جائے اور عورت دوسرے شخص سے نکاح کرنا چاہے تو پہلے شوہر کے لئے نکاح کرنے سے عورت کو روکنے کا حق نہیں (مسودہ ۱۱/۵/۱۲)۔

اس سلسلہ میں حضرت عائشہؓ کی روایت سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے، کیونکہ اپنی بیان کی ہوئی حدیث کے خلاف راوی کا فتویٰ اس حدیث کے مکرر ہونے کی علامت ہے، حضرت عائشہؓ کی حدیث کا واردہ ارزہ ہری پر ہے، حالانکہ زہری نے اس روایت کا انکار کرتے ہوئے بغیر ولی کے نکاح کو جائز قرار دیا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ اس حدیث کو اس صورت پر محمول کیا گیا ہے جب یا عدلی اپنے مولیٰ کی اجازت کے بغیر نکاح کرنے یا مصیروہ یا جھوٹا بیبا کر لیں، یہی تاویل دیگر احادیث میں بھی کی گئی ہے، بالان سے ولایت عصب مراد ہے کہ عورت کا خود عقد نکاح کو انجام نہ دینا مستحب ہے۔

شوہر کو منتخب کرنے کا اختیار عورت کو ہے اس پر سب کا اتفاق ہے، حالانکہ شوہر کو منتخب کرتے وقت اغراض و مصلحت مدد کی وجہ سے رائیں مختلف ہوتی ہیں عقد کے وقت نہیں۔ اگر عورت کے ناقص اعضاء ہوں گے کا اعتبار ہوتا تو شوہر کو منتخب کرنے کا اس کو اختیار نہیں ملتا۔ اسی طرح اس کے نفس پر بھی نکاح کا اقتدار مستتر ہے، اگر وہ مصیروہ کے درجہ میں ہوتی تو اس کا اقتدار درست نہیں ہوتا۔

اسی طرح ولی کے عقد کو انجام دینے کی صورت میں بھی عورت کی رضامندی کا اعتبار کیا گیا ہے، اگر وہ مصیروہ کے درجہ میں ہوتی تو اس کی مرضی کا لحاظ نہیں کیا جاتا۔ نکاح کا مطالبہ کرنے کے وقت ولی پر اس کا نکاح کرنا واجب ہے، اگر وہ مصیروہ کی طرح ہوتی تو

اس کے مطابق پورا کردہ ولی پر واجب نہیں ہوتا۔ ولی سے نکاح کر دینے کا مظاہرہ کرنے کا حق عورت کو عورت کی وجہ سے ہے کیونکہ وہ مردوں کی مجلسوں میں جا کر خود اپنا عقد انجام دینے سے شرمائے گی اور اس کو عادیہ ہو گا لیکن عقد کے صحیح ہونے کے لئے یہ مانع نہیں (مسودہ ۱۲/۵۱۳)۔

حضرت فقیر الامت نے تقریر فرمایا ہے کہ اگر عاقلہ بالغہ نے اپنا نکاح کنوئیں میں پیش کر لیا ہے تو وہ شرعاً نافذ اور درست ہے، امام ابوحنیفہ کا بھی مذہب ہے، امام ابو حنیفہ کا قول ظاہر الروایہ میں یہی ہے، اور انہوں نے قول اول سے رجوع کیا ہے جو یہ ہے کہ بغیر ولی کے نکاح منقطع نہیں ہوتا جبکہ اس کا کوئی ولی ہو۔

تیسرا قول یہ ہے کہ اگر کنوئیں کیا ہے تو جائز ہے، روئے نہیں، اس سے بھی رجوع کیا اور فرمایا کہ زوج کلو ہو جائے جو بہر صورت درست ہے، امام محمد کے نزدیک یہ نکاح ولی کی اجازت پر موقوف رہتا ہے، مگر ان سے بھی شیعین کے قول کی طرف ہے جو کہ ظاہر الروایہ ہے رجوع مردنی ہے، لہذا ظاہر الروایہ میں ہمارے اثر کا شکا متعلق طریقہ قول یہی ہے کہ نکاح درست اور نافذ ہے (مسودہ ۱۲/۵۱۴) مگر اس متعلق طریقہ قول کے خلاف فتویٰ دینا شرعاً درست نہیں (دیکھئے عین امت کی مسودہ ۱۱/۵۱۵، ۱۱/۵۱۶، ۱۱/۵۱۷، ۱۱/۵۱۸، ۱۱/۵۱۹، ۱۱/۵۲۰)۔

(ج) بالغہ کا نکاح:

ولی کی مرضی کے بغیر بالغہ کا کیا ہوا نکاح نافذ ہے (درمذہبی ہاشم، رد المحتار، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵،

(اس سلسلہ میں اگر گرام کی مستقل احادیث کے لئے دیکھئے: ترمذی مع تفسیر، ص ۳۱۷، باب ما جاء لا نکاح الا بولي، (ابوداؤد، ص ۵۶۶، باب فی الولی، ص ۲۶۰، ۲۶۱)۔

ولایت میں لڑکے اور لڑکی کے درمیان فرق:

(الف) لڑکا اور لڑکی جب بالغ ہوں تو دلویا مکوان کا نکاح کرنے کے سلسلہ میں ولایت اہلار حاصل ہوتی ہے، اس اعتبار سے تو لڑکی اور لڑکے کا حکم یکساں ہے۔

لیکن اگر باپ یا دادا کے علاوہ کسی اور ولی نے عقد نکاح کیا ہو تو اس صورت میں صلیب اور صغیرہ کو بالغ ہونے پر خیار بلوغ حاصل ہوتا ہے، یعنی اگر وہ چاہیں تو نکاح صح کر سکتے ہیں، اس سلسلہ میں لڑکے اور خیار لڑکی کا حکم یہ ہے کہ بالغ ہونے کے بعد جب تک صراحت یا دارالہ نکاح سے رضامندی کا اظہار نہ کریں، انہیں صح نکاح کا حق حاصل رہتا ہے۔

اور اگر وہ لڑکی کے لئے حکم یہ ہے کہ اگر اسے پہلے سے نکاح کا حکم تھا تو جیسے ہی بلوغ کی علامت مثلاً حیض دیکھے، نکاح کو باطل کر دے (المعجم، ص ۱۲۷، فتح، ص ۹۳، ۹۴)۔

اور اگر پہلے سے حکم نہیں تھا تو مجلس علم میں نکاح کو رد کر دے اور رواد میں کو کوادنے لے (درمک، ص ۲۰۶، ۲۰۷)۔

بہر حال چاہے مجلس علم ہو، یا مجلس بلوغ، یہ خیار آخر مجلس تک منہ نہیں رہتا (مسماور، ص ۱۱۵)۔

مختصر یہ کہ ولایت اہلار لڑکی اور لڑکے دونوں پر بلوغ کے بعد ختم ہو جاتی ہے جب کہ ولایت عیب و اقباب (خاص طور سے لڑکی پر) بلوغ کے بعد بھی برقرار رہتی ہے (درمک، ص ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹)۔

بلوغ کے تحقق اور عمر سے متعلق تفصیلات اور ان کے اختلاف کے لئے دیکھئے: المعجم الرائق (۸۵، ۸۶، ۸۷) جاریہ مع النسخ

(۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹)۔

کیا عاقلہ بالغ لڑکی اپنا نکاح خود کر سکتی ہے؟

(ب) اس مسئلہ کی تفصیلات جواب نمبر ۲ کے حتم میں گذر چکی ہیں، مزید تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: بلوغ (۲۲، ۲۳) جاریہ

مع النسخ (۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳)۔

کیا ولی نکاح رد کر سکتا ہے؟

(ج) عاقلہ بالغہ نے ولی کی اجازت کے بغیر اگر کنو میں اپنا نکاح کیا ہو تو مستفاد ہو جائے گا اور ولی کی اجازت اور رد سے

اس پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔

اور غیر کنو میں نکاح کیا تو ظاہر ارادہ کے مطابق اس صورت میں بھی نکاح مستفاد ہو جائے گا اور ولی کی رضا اور عدم رضا

اجازت اور عدم اجازت سے کوئی فرق نہیں پڑے گا، البتہ اس کو یہ حق حاصل ہے کہ تاحی کی عدالت میں جا کر اس نکاح پر اعتراض کرے اور فتح کر والے۔

لیکن حضرت حسن کی روایت کے مطابق زیر کلموں میں نکاح کیا تو سرے سے منعقد ہی نہ ہوگا، بعد میں ولی اجازت دے بھی دے تب بھی کوئی فرق نہیں پڑے گا، اور نوٹی اسی روایت پر ہے (دیکھئے: لکھنؤی ۱۲۹۵، لکھنؤی ۱۲۹۵، لکھنؤی ۱۲۹۵، لکھنؤی ۱۲۹۵، لکھنؤی ۱۲۹۵)۔
 البتہ ابتداء میں امام محمدؒ کا مسلک یہی تھا کہ عاقلہ بالغہ عورت اگر بالغہ ان ولی نکاح کرے تو موقوفاً منعقد ہوگا، یعنی ولی اجازت دے تو انعقاد تام ہو جائے گا ورنہ نکاح باطل ہو جائے گا۔ اٹلنی میں یہ مسلک ابن سیرینؒ، قاسم بن محمد، حسن بن صالح اور امام ابو یوسفؒ کی طرف بھی منسوب کیا گیا ہے (اٹلنی ص ۲۳)۔

(عبدالرشاد حسین ندوی)

شریعت اسلامی نے ہر بالغ، عاقل، آزاد مرد و عورت کو اپنے نکاح کا اختیار دیا ہے، حدیث میں ہے: "لا یم احق بنفسھا من ولہا والیکو تستافن فی نفسھا والہا صما لہا" (مکتوۃ) ایک دوسری حدیث میں ہے: "لا نکح الایم حتی تستامر ولا نکح البکر حتی تستافن"، مطلق علیہ (مکتوۃ)۔ یعنی بہر صورت عورت بالغہ خواہ شیبہ ہو یا کرویہ، بغیر اس کی اجازت کے اس کا نکاح کرنا درست نہیں۔

البتہ شریعت نے بجز و افضل طریقہ یہی بتلایا ہے کہ کسی عورت کے نکاح کی ذمہ داری اس کے ولی کو نبھانی چاہئے، کوئی عورت خود اپنا نکاح نہ کرے کہ اس کے فطری زیر حیا پردہ آ جائے گا اندیشہ ہے، اس لئے بجز یہی ہے کہ اس کا نکاح اس کا ولی اس کی اجازت سے کرے۔ البکر اس میں ہے: "فلذ نکاح حرة مکلفہ بلا ولی لانیھا تصرف فی خالص حقھا وہی من اہلہ لکنہا عاقلۃ بالغہ" (۱۰/۳)۔

تا بالغہ مرد و عورت کا نکاح ان کے اولیاء کے اختیار میں ہے کہ وہ عدم شعور و تہمت جس کی سبب کسی اپنے پاؤں پر کھڑی مارنے کا حسمان نہ ہو جائیں۔ "ویجوز نکاح الصغیر و الصغیرۃ إذا زوجہما الولی بکراً کانت الصغیرۃ أو فیاً" (پارہ ۲۹۶)۔

اسی طرح ہامی یا قلام کا نکاح اس کے آقا کے اختیار میں ہے۔ "وہو ای الولی شرط صحة نکاح صغیر ومجنون ورفیق" (ریاض شامی ص ۱۵۵)۔

اور مجنون کا نکاح بھی اس کے ولی کے اختیار میں ہے۔
 امام مالکؒ و شافعیؒ اور احمدؒ کے نزدیک محرموں کے ذریعہ نکاح درست نہیں۔ وقال مالک و الشافعی رحمہما اللہ: لا یعتقد النکاح بعبارة النساء أصلاً، لأن النکاح براد لمقاصده و الطوبیخ (یہن محل بها) (پارہ ۲۸۷)۔

اور مفتی میں ہے، ان النکاح لا یصح إلا بولي، ولا تملك المرأة تزويج نفسها ولا غيرها، ولا لو قبل
غير وليها في تزويجها فإن فعلت لم یصح النکاح (المجلد ۱، باب ۳۵، ص ۳۵۷)۔
محرمات نہایت کثرت فرما کر سکتی ہے اور نہ کسی دوسرے کا اور نہ ہی اپنے ولی کے علاوہ کسی کو نکیل دے سکتی ہے۔
(الف) ولایت وطرح کی ہے ۱۔ ولایت اکتباب ۲۔ ولایت اجہار۔

ولایت اکتباب کا حق ولی کو پیشہ حاصل ہے، خواہ محرمات بالغہ ہو یا صغیرہ، ہا کر وہ ہو یا ثیب، البتہ ولایت اجہار کے سلسلہ میں
اختلاف ہے، امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ولایت اجہار کا دار بلوغ و عدم بلوغ پر ہے، بالغ ہونے سے پہلے پہلے ولی کو اجہار کا حق حاصل
ہے، اور بلوغ کے بعد نہیں، اور امام شافعیؒ کے نزدیک ولایت کا دار انکارت پر ہے۔ "ومعنی الاجہار أن یدأثر العقد قبله
عليها شاءت أو أبیت، ومبدأ إجبار الولي عند أبي حنيفة على الصغر بركو أو ثيباً، وعند الشافعية على البکارة
صغيرة أو كبيرة (مرقاۃ شرح منکھ ۲۰۳)۔

معلوم ہوا کہ عند الامتلاف ولایت کا استحقاق بالغ ہونے تک رہتا ہے، اس مسئلہ میں لڑکی اور لڑکے میں کوئی فرق نہیں ہے۔
ثانی میں ہے

وللولي إنکاح الصغیر والصغيرة جبراً ولو ثيباً كمتونه و مجنون شهر (ثانی ۱۷۰۳)۔

چاہیے ہے:

وبحوز نکاح الصغیر والصغيرة إذا زوجهما الولي بکراً كانت الصغيرة أو ثيباً (چاہیہ ۲۹۶)۔

یعنی تا بالغ لڑے یا لڑکی کا نکاح جبراً کرنے کا اختیار ولی کو حاصل ہے، یہ نکاح صحیح اور جائز ہوگا۔

(ب) حنفیہ کے نزدیک عاقلہ بالغہ لڑکی کا اپنا نکاح خود کرنے کے بارے میں وہ قول ہیں، اما یک تو یہ کہ علی الاطلاق جائز
ہے، ۲۔ دوسرا یہ کہ اگر کفو نہیں کیا ہے تو جائز ہے، درنہیں ہو وابتان عن أبي حنيفة رحمه الله: أحدهما تجوز مباشرة العاقلة
البالغة عقد نکاحها و نکاح غيرها مطلقاً، إلا أنه خلاف المستحب وهو ظاهر المذهب، ورواية الحسن عن:
إن عقدت مع كفء جاز و مع غیرہ لا یصح، واختیرت للفقوی (مرقاۃ شرح منکھ ۲۰۶)۔

چاہیے میں ہے، وینعقد نکاح الحرة البالغة برحائها وإن لم یعقد عليها ولي بکراً كانت أو ثيباً عند أبي
حنيفة وأبي يوسف، في ظاهر الرواية، وعن أبي يوسف: "أنه لا ینعقد إلا بولي، وعند محمد: ینعقد
موقوفاً (چاہیہ ۲۹۶)۔

یعنی امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ بغیر ولی کے نکاح نہیں ہوگا، اور امام محمدؒ کے نزدیک امہارت دلی پر موقوف
رہے گا۔

اور ظاہر روایت کے مطابق عورت کا خود اپنا نکاح بغیر ولی کے کفو میں بھی صحیح ہو جائے گا، اہلیت ولی کو اعتراض کا حق ہو گا، جہاں
مع الف ۱۵/۳/۱۵۷۰۔

لہذا احتیاط کے نزدیک لڑکی کا خود اپنا نکاح کرنا شرعاً درست ہے، نکاح منعقد ہو جائے گا، اور عورت گنہگار نہیں ہوگی، اگرچہ
علاق مستحب ہونے میں کوئی نکاح نہیں۔

حدیث میں آتا ہے: **الایم احق منسہا من ولہا، والیکو مستامر (منکوحہ)؟** ایک دوسری حدیث میں ہے:
لانکاح الاہولی (منکوحہ) اس لٹی کو لٹی کہل پر محمول کرتے ہوئے علاق مستحب قرار دیا گیا ہے۔

لیکن دیگر ہذا کریم نے اس لٹی کو لٹی صحت پر محمول کرتے ہوئے عورت کے خواہنے کے لئے نکاح کو باطل ٹھہرا کر قرار دیا
ہے، اگرچہ امام مالک کے یہاں یہ تفصیل بھی ملتی ہے کہ نہایت شریف عورت کے لئے شرط ہے ذیل کے لئے نہیں، اور امام احمد و شافعی
کے نزدیک علی الاطلاق ولایت شرط ہے (جہاں الجہد ۱۷۲)۔

(ج) عاقلہ عورت نے اپنی مرضی سے ولی کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح کر لیا تو اس کا نکاح درست سمجھا جاتا ہے۔ ولی اس
نکاح سے اتفاق کرتا ہے تو بہتر اور مستحسن ہے، اور اگر وہ اس سے اتفاق نہیں کرتا تو بھی اس نکاح پر کوئی فرق نہیں پڑے گا، کیونکہ صحت
نکاح کے لئے ولی کا ہونا شرط نہیں ہے۔ عورت نے اگر اپنا نکاح کفو میں یا اپنے سے اعلیٰ کے ساتھ کیا ہے تو اولیاء کو اعتراض کا حق
معاصل نہیں ہے (جہاں)۔ وہاں اگر اس نے غیر کفو میں نکاح کیا تو حاضری کے ذریعہ نکاح کی اجازت اولیاء کو ہے۔ لیکن اگر وہ امر و
سے نکاح کیا ہے اور نسب و پیشہ کے لحاظ سے کفایت نہیں ہے تو بھروسہ صورت میں اولیاء کا نکاح کرنا مکہم سے خالی نہیں کیونکہ نسب
انتظامی امور انہیں حالات میں استوار ہو سکتے ہیں جس کا انتخاب عورت نے اپنے لئے کیا ہے اور اس کا یہ فعل شریعت کے ممانعی بھی
نہیں ہے۔

(مولانا خورشید احمد اعظمی)

ایک آزاد یا عاقلہ لڑکی اپنا نکاح اپنی مرضی سے اپنے کفو میں کر لے تو صحیح ہے، لیکن آزاد یا عاقلہ بائو نے غیر کفو میں نکاح
کیا اور ولی اس سے راضی نہیں ہے تو فساد زمان کی وجہ سے اس قسم کا نکاح منعقد نہیں ہو گا (درعی، ۵۵۳-۵۵۴، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵

خلاصہ کہام یہ کہ اسلامی شریعت نے آزاد عاقلہ بالغ عورت کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے اور بالغ لڑکا اور لڑکی نیز بالغ عورت جبکہ وہ بالغ ہو یا بالغ عورت مجنونہ یا معتوبہ مردان چاروں کے نکاح کا اختیار اولیاء کے حوالہ کیا ہے۔

(الف) صغیر اور صغیرہ چاہے باکرہ ہو یا ثیبہ، ولی کو ان پر ولایت نکاح حاصل ہے، اور صغیر صغیرہ کے بالغ ہوتے ہی ولایت ختم ہو جاتی ہے، جبکہ دونوں عاقلہ بھی ہوں۔

(ب) عاقلہ بالغ لڑکی خود اپنے عقد نکاح کا اختیار رکھتی ہے، ولی کی مرضی کے بغیر عاقلہ بالغ نے اپنا نکاح اگر نکلیں کیا ہے تو وہ نکاح منقذ ہو جائے گا، اور اگر غیر نکلیں کیا تو وہ نکاح منقذ نہیں ہوگا۔
(ج) اس کا جواب مذکورہ بالا تحریر میں آ گیا۔

(مولانا عبد الحنان)

نکاح ایک جماعتی معاملہ ہے:

نکاح شریعت کی نظر میں ایک ایسا جماعتی معاملہ ہے جس کے ابتدائی مرحلہ کا حلقہ متحدہ فریقوں سے ہوتا ہے، یعنی مرد و عورت اور اولیاء و عورت، لہذا اس معاملہ میں بھی شریعت صغیرہ نے ہر فریق کو اس کے مناسب حال ذمہ داری سے حلقہ ہدایت فرمائی ہے۔
مرد کے لئے ہدایت:

مرد کو ہدایت دی گئی کہ وہ عورت کے انتخاب میں حسن و جمال، مال اور خاندانی مفاد کو ترجیح نہ دے، بلکہ عورت کی دینداری کو ترجیح دے۔

حضرت رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: تَتَكَبَّعُ الْعُرَاةُ لِأَرْبَعٍ: لِحَالِهَا وَلِحَسْبِهَا وَلِحِمَالِهَا وَلِدِينِهَا فَاطْفَرِ
بِلَدَاتِ الدِّينِ ثَوْبَتِ بِهَا ذَاكَ (بخاری شریف، ۶۴۷)۔

مرد کو یہ بھی ہدایت دی گئی کہ وہ کفالت کی رعایت کرے۔ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے کہ "تَتَخَبَّرُوا لِلْمُطَلَّكِمِ وَالْمُتَكَفِّلِ وَالْمُتَكَبِّرِ" (ابن ماجہ، ۵۳۲) یعنی اپنے نطفوں کے لئے بہتر عورت کا انتخاب کرو اور (اوساف و کمالات میں) برابری کی صورتوں سے اپنا نکاح کرو اور (اپنی بیٹیوں اور بہنوں کا) برابری کے مردوں سے نکاح کرو۔

نیز حدیث شریف سے یہ ہدایت بھی ملتی ہے کہ مرد کو اپنی گھریلو حالت کی رعایت کرتے ہوئے عورت کا انتخاب کرنا چاہئے۔ حضرت رسول اللہ ﷺ نے حضرت جابرؓ سے فرمایا کہ تم نے باکرہ و عورت سے نکاح کیوں نہیں کیا تا کہ تم آپس میں ایک دوسرے سے خوب دل لگی اور فحش کرتے تو حضرت جابرؓ نے عرض کیا: میرے والد عبد اللہ لڑکیاں چھوڑ کر دنات پائے تھے، لہذا مجھے یہ

بات پسند نہ آئی کہ میں اپنی بہنوں کے مانند عورت سے نکاح کروں، لہذا میں نے ایسی عورت سے نکاح کیا جو ان کی دیکھ بھال کرے اور ان کی اصلاح کرے، حضرت رسول اللہ ﷺ نے یہ سن کر برکت کی دعا فرمائی اور ان کی رائے اور مجلس کی تعویب بھی فرمائی (بخاری ۶۸۰۶)۔

اولیاء عورت کے لئے ہدایت:

اولیاء عورت کو شریعت مطہرہ نے یہ ہدایت فرمائی کہ وہ اپنی زیر ولایت اور ماتحت بالغ عورت، بیٹی، بہن کا نکاح ان کی رضامندی و اجازت حاصل کر کے ہی کیا کریں، اور نہ ان کی مرضی، خوشی کے بغیر کیا ہو، نکاح جائز اور صحیح نہ ہوگا اور اس کے نکاح میں نکاحات کی بھی رعایت کریں۔ یعنی جس لڑکے سے اس کا نکاح طے کیا جائے وہ بعض خصوص و خصمیں اور اوصاف و کمالات میں لڑکی کا ہمسروہ ہم پلہ ہو۔ اور اپنی برابری کے لوگوں میں لڑکی کا مناسب بھڑاٹنے کی صورت میں خواہ مخواہ نکاح میں تاخیر نہ کی جائے، نیز اپنے ذاتی مفاد کی خاطر لڑکی کا مناسب بھڑاٹنے سے مبالغہ نہ ہے۔

حضرت ابو ہریرہؓ نقل فرماتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: شیعہ عورت کا نکاح نہیں کیا جائے گا جب تک کہ اس سے صاف صاف اجازت حاصل نہ کر لی جائے، اور یا کہ عورت کا نکاح نہیں کیا جائے گا جب تک کہ اس سے اجازت نہ لے لی جائے، صحابہ کرامؓ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! اس کی اجازت کیسی ہوگی؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ: اس کی خاموشی اس کی اجازت ہے (بخاری شریف ۷۱۲، مسلم شریف ۲۵۵۱)۔

حضرت خنساء بنت خدام الانصاریہؓ فرماتی ہیں کہ ان کے شیعہ ہونے کی حالت میں ان کے لڑنے ان کا نکاح ان کی رضامندی کے بغیر کر دیا تو انہوں نے حضرت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اس بات کی شکایت کی تو آپ ﷺ نے ان کے نکاح کو رد فرمایا (بخاری شریف ۷۱۲)۔

حضرت علیؓ ان اپنی طالبہؓ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ: اے علیؓ تین چیزوں میں تم تاخیر نہ کرنا، نماز میں جب اس کا وقت ہو جائے، اور جنازہ میں جب تیار ہو جائے، اور غیر منکوحہ عورت کے نکاح میں جب تمہیں اس کا کھنکھو مل جائے (ترمذی شریف ۴۳۱)۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر تمہارے پاس ایسا لڑکا رشید نکاح کا پیغام دے جس کے اخلاق اور دینداری تم کو پسند ہو تو اس سے (اپنی زیر ولایت لڑکی کا) نکاح کرو، اگر تم ایسا نہیں کرو گے تو زمین میں بڑا نقصان اور وسیع فساد برپا ہوگا (ترمذی شریف ۴۳۱)۔

حضرت معقل بن یمانہؓ کہتے ہیں کہ میں نے اپنی بہن جلیلہؓ کا نکاح (ابو الہداحؓ) نامی ایک شخص سے کر دیا، ان کے شوہر نے ان کو طلاق دیدی، جب جلیلہؓ کی عدت پوری ہو گئی تو ابو الہداحؓ پیغام نکاح دیتے آئے، میں نے ان سے کہا کہ میں نے اپنی بہن کا تم

سے نکاح کر کے تمہارا کرام کیا تھا تو تم نے اس کو طلاق دے دی اور اب پھر نکاح کا بیٹام دینے آئے ہو، واللہ وہ وہاں وہی تمہارے نکاح میں نہیں آئے گی، اور ابوالبدر اس سے اذی تھے، اور جیلہ بھی ان کے نکاح میں واپس جانا چاہتی تھی۔ اس موقع پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: "فلا تعضلوهن ان ینکحن أزواجهن" کہ تم عورتوں کو ان کے اگلے شوہروں سے نکاح کرنے سے نہ روکو۔ میں نے کہا کہ اب میں یا رسول اللہ ان کا نکاح کروں گا، اور پھر انہوں نے نکاح کر دیا (بخاری شریف ۶۷۴۷)۔

عورت کے لئے ہدایت:

نکاح جیسے اجتماعی معاملہ میں عورتوں کو یہ ہدایت دی گئی ہے کہ ان کے نکاح کے معاملہ میں ان کا ولی موجود و متصرف ہو، چاہے بلند امور میں اپنے نکاح کا معاملہ از خود طے نہ کرے بلکہ اپنے ولی کی صوابیہ پر چھوڑ دے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے کہا کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو بھی عورت اپنے ولی کی اہانت کے بغیر نکاح کرے تو اس کا نکاح باطل ہے، باطل ہے، باطل ہے (ترمذی شریف ۲۸۸۱)۔

حضرت ابو ہریرہؓ حضرت نبی کریم ﷺ سے نقل فرماتے ہیں کہ عورت اپنا نکاح خود نہ کرے، کیونکہ زانیہ علی و عورت ہے جو اپنے نکاح خود کرتی ہے (امام اسلمی ۱۰۷)۔ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے کہ: "ألا لا یزوج النساء إلا الأولیاء ولا یزوجن إلا من الکھلاء" کہ عورتوں کا نکاح ان کے اولیاء ہی کیا کریں اور ان کا نکاح کسی سے کیا جائے (اولیٰ یعنی)۔

حضرت عائشہؓ نے زمانہ جاہلیت کے چار قسم کے نکاحوں کا تذکرہ فرمایا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عہد نبوی میں عام طور پر یہی دستور تھا کہ عورت کے نکاح کا بیٹام اس کے ولی کو دیا جاتا تھا اور عورت کا ولی اس کا نکاح کرتا تھا (بخاری شریف ۶۷۴۷)۔

عہد نبوی میں اگر کوئی عورت اپنے نکاح کا معاملہ از خود طے کرتی تو اس کو بے شرم سمجھا جاتا تھا۔ بلکہ ایک عورت نے حضرت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنی ذات کو نکاح کے لئے پیش کیا تو حضرت انسؓ کی لڑکی ان سے یہ اقدس کرکے لگی کہ وہ کتنی بے شرم ہے (کرطبیہ ولی کی وساطت کے اپنے نکاح کا معاملہ خود طے کرتی ہے) اے کتنا برا کام ہے، حضرت انسؓ نے اس کو جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ وہ عورت تجھ سے بہتر تھی کہ حضرت رسول اللہ ﷺ کی ذات اقدس میں راقب ہو کر اس نے اپنی ذات کو نکاح کے لئے پیش کیا تھا (بخاری شریف ۶۷۴۷)۔

نکاح میں ولایت ولی کا حکم:

عورت کے نکاح میں ولایت ولی کے مطلوب و مامور ہونے سے متعلق مذکورہ بالا احادیث کی وجہ سے حضرات فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ عائدہ بالغ عورت کے لئے مستحب یہی ہے کہ وہ اپنے نکاح کا معاملہ اپنے ولی کے سپرد کر دے، خود طے نہ کرے تاکہ بے شرعی کا عہد نہ لگے، اور تاہذا اور بالغ عورت پر ولی کو نکاح کی جبری ولایت حاصل ہے (الرحمہ ۱۹۶۲، نیز دیکھئے جہد اللہ (عقلی اسماعیل جہد کو دروی) ۳۱۳)۔

چونکہ صغیر اور صغیرہ میں نفع اور ضرر کی تمیز نہیں ہوتی اس لئے اسلامی شریعت نے صغیر و صغیرہ کا نکاح ان کے اولیاء کے حوالہ کیا ہے اور اسے اصطلاح میں ولایت اہل اہل کہتے ہیں، اور عاقل، بالغ، آزاد و دانا نکاح کر سکتا ہے، اسی طرح شریعت نے عاقلہ بالغ آزاد عورت کو بھی خود اپنا نکاح اپنے کلمہ میں کرنے کا اختیار دیا ہے، البتہ غیر کلمہ میں ولی کی اجازت کے بغیر نہیں کر سکتی ہے (۱۱)۔

(۵۶-۵۵۳)

(الف) چونکہ بالغ آزاد نکاح میں کلمہ بوجہ کی ہوتی ہے، وہ اپنے نفع و نقصان کی تمیز نہیں کر سکتے، اسی لئے ان کے منہ سے نفع و ضرر اور غیر و معتبر نہیں ہوتے اور اس کا کامل اختیار ان کے ولی کو ہوتا ہے، ولی اپنی مرضی سے ان کا نکاح جہاں چاہے کر سکتا ہے۔ لیکن یہ حق صرف باپ و دادا کو حاصل ہے اور اس سلسلہ میں لڑکے اور لڑکی کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، اور دونوں پر ولایت کا اختیار بعد اہل بالغ فتم ہو جاتا ہے۔

(ب) عاقلہ بالغ آزاد لڑکی نکاح کے بارے میں خود مختار ہے، وہ اپنا نکاح آزاد و غیرہ میں ولی کی مرضی کے بغیر بھی کر سکتی ہے، بشرطہ نکاح معتبر ہوگا، لیکن عورتیں چونکہ عموماً دانا ہوتی ہیں اور بغیر ولی کی اجازت کے کلمہ میں بھی نکاح کرنے کو بے حیائی اور بے غیرتی قرار دی جاتی ہے اس لئے ان کو چاہئے کہ اپنے معاملہ کو ولی کے حوالہ کر دیں اور اس سے اجازت حاصل کریں۔

لیکن عاقلہ بالغ آزاد لڑکی نکاح ولی کی اجازت کے بغیر غیر کلمہ میں نہیں کر سکتی ہے، امام صاحب سے بغیر ظاہر اور ایہ میں یہ ہے کہ عاقلہ بالغ آزاد غیر کلمہ میں نکاح جائز نہیں ہے اور اگر کر لیا تو وہ نکاح نافذ نہیں ہوگا اور ہمارے اس دور میں فتویٰ بھی اسی قول پر ہے، اس لئے کہ ہر ولی کاغرضی کے پاس اچھی طرح مراعات نہیں کر سکتا ہے اور ہر کاغرضی عادل بھی نہیں ہوتا ہے، اور اگر ولی مراعات کرنے بھی تو ضروری نہیں ہے کہ کاغرضی عدل بھی کرے، اور اگر کاغرضی عدل بھی کرے تو ولی ہر بار کاغرضی کے دربار میں آنے جانے میں عار محسوس کرے گا اور جفاست کو بارگراں سمجھ کر ترک کر دے گا۔

(ج) عاقلہ بالغ ولی کی اجازت کے بغیر کلمہ میں نکاح کیا اور ولی کو علم نہیں تھا، علم ہونے کے بعد چاہے وہ اتفاق کرے یا رد کرے، دونوں صورتوں میں وہ نکاح نافذ ہوگا اور نکاح پر رد یا اتفاق سے کوئی اثر نہیں پڑے گا، البتہ اگر اس نے ولی کی اجازت کے بغیر غیر کلمہ میں نکاح کیا اور ولی کو علم نہ ہوا تو چونکہ ظاہر اور ایہ کے مطابق نکاح نافذ ہو جاتا ہے، اس لئے اگر ولی اتفاق کرے تو جہاں اور اگر اتفاق نہ کرے تو وہ اس نکاح کو کاغرضی کے ذریعہ منسوخ کر سکتا ہے، لیکن مطلقاً یہ قول کے مطابق یہ نکاح مستعد ہی نہیں ہوا۔

(مولانا محمد ابو الحسن علی)

نکاح کرنے کا اختیار کس کو ہے؟

اسلام نے عاقل، بالغ، آزاد اور عورت کو ہر پانچ اختیار دیا ہے کہ وہ اپنا نکاح اپنی مرضی سے کرے، اس میں ولی کے واسطے

کی شرط نہیں ہے، لیکن اگر لڑکا یا لڑکی بالغ، غلام یا مجنون ہوں تو ان کے نکاح کرنے کا حق ان کے اولیاء کو حاصل ہے، اس سلسلے کی حریص تعلیمات کچھ اس طرح ہیں:

(الف) جب تک لڑکا یا بالغ رہتا ہے ولی کی ولایت اس پر باقی رہتی ہے، اور اس کے بالغ ہوتے ہی ولی کی ولایت ختم ہو جاتی ہے، نہ اس پر ولایت اجبار رہتی ہے اور نہ ولایت اختیاب، بلکہ وہ از خود تصرف کرنے کا ہمار ہو جاتا ہے، کسی اور کی رضا کا محتاج نہیں رہتا، برعکس لڑکی کے کہ وہ جب تک بالغ رہتی ہے اس پر ولایت اجبار رہتی ہے اور اس کے بالغ ہو جانے کے بعد ولایت اختیاب جیسا کہ فقہاء کرام نے ولایت اختیاب کی تصریح "وهي الولاية على العاقله البالغة بكونها كانت أو لم تكن" سے فرمائی ہے (المحرر المقتضب ص ۱۱۷)۔

(ب) عاقل بالغ لڑکی از خود نکاح کر سکتی ہے، اس میں ولی کی رضامندی شرط نہیں ہے، اور نہ شرعاً اس میں کوئی قناعت ہے، اور نہ وہ لڑکی (اور نہ شرع گناہ گاری ہوگی) چاہیے ہے:

ينعقد نكاح الحرة العاقله البالغة برضاها وإن لم يعقد عليها الولي بكونها كانت أو لم تكن (دار الفکر ۱۸۳۲ء)۔

یہاں وجہ ہے کہ کوئی ولی کسی عاقل بالغ لڑکی کا نکاح اس کی رضامندی کے بغیر نہیں کر سکتا۔

لا تجبر بالغة على النكاح أي لا ينعقد عقد الولي عليها بغير رضاها (المحرر المقتضب ص ۱۱۷) نیز دیکھئے جامع الرموز ۱۸۳۲ء (دار الفکر ص ۱۱۷)۔

(ج) اگر عاقل بالغ نے اپنے ولی کی مرضی کے بغیر نکاح کر لیا ہے تو وہ نکاح صحیح اور درست ہوگا، ولی کی اجازت و عدم اجازت کا اس پر کوئی اثر نہیں ہوگا، یہاں وجہ ہے کہ اگر ولی کسی کنو سے نکاح کرنا چاہتا ہے، مگر لڑکی اس سے راضی نہیں ہے تو لڑکی کو مجبور نہیں کیا جائے گا، لیکن اگر لڑکی کسی کنو سے اپنا نکاح کرنا چاہتی ہے اور ولی اس سے راضی نہیں ہے تو ولی کو مجبور کیا جائے گا اور لڑکی کی مرضی کے مطابق عقد ہوگا، چنانچہ "وہی نے ارشاد نبوی ﷺ "الایم احق بنفسها من ولہا" کے لیل میں تحریر فرمایا ہے:

إن لها في نفسها في النكاح حقا ولوليتها حقا وحلها أو كد من حقه، فإنه لو أراد تزويجها كفلاً وامتنعت لم تجبر ولو أرادت أن تتزوج كفلاً فامتنع الولي أجبر، فإن أصرت زوجها الفاحش فلدن على نكاحها حقا ورجحانها (فتاویٰ حوزی ص ۱۰۷)۔

(مولانا خورشید انور اعظمی)

ولایت فی الکلیع کی امام ابوحنیفہ کے مطابق دو قسمیں ہیں: ۱۔ ولایت حم واجتباب ۲۔ ولایت عیب واجتباب۔ اور امام محمد اور شافعی کے اقوال کی روشنی میں اس کی تقسیم ہوگی ولایت استبداد و اجبار اور ولایت مشاکرت و اختیار کی طرف (درائع نکاح ص ۲۱۶)۔

احناف کے یہاں ولایت حم واجتباب و استبداد کے لئے شرط ہے کہ زیر ولایت کم سن یا بچوں و معتودہ اور ولی عاقل بالغ حق ورافت سے جلا ایہا فخص ہو جو کائنات صحتک اور اپنے اختیارات کے استعمال میں بدنام نہ ہو، اور نہ ہی آشکی حالت میں اپنی اولاد کا رشتہ نامناسب جگہ یا غیر معقول صبر کر رہا ہو (درائع ہدایہ ص ۲۳۲، رد المحتار ص ۲۳۲، فتح القدیر ص ۲۲۲، مسالقات ص ۲۵۲)۔

اور ولایت عیب واجتباب آزاد عاقلہ بالغہ کے نکاح کی ولایت کی صورت میں پائی جائے گی، اس ولایت کو امام محمد و شافعی اور ابو یوسف ایک قول کے مطابق ولایت مشاکرت قرار دیتے ہیں (درائع ہدایہ ص ۲۳۲)۔

امام شافعی تا بالغ لڑکے اور دوشیزا لڑکیوں کے معاملہ میں ولایت اجبار کا حق صرف باپ اور دادا کو دیتے ہیں، اگر وہ عاقل آزاد اور معاملہ فہم ہوں، اسما عی زیر ولایت کے مسلمان ہونے کی صورت میں مسلمان ہوں، لیکن ولایت اختیار کا حق ان کے نزدیک باپ و دادا کے ساتھ عصبات بالانس کو بھی حاصل ہے۔

بالنسہ کے نزدیک جن لوگوں کو ولایت حاصل ہے، ان کی دو قسمیں ہیں: ۱۔ ولایت خاصہ ۲۔ ولایت عامہ۔ ولایت خاصہ صرف چھ اشخاص کو حاصل ہے ۱۔ باپ ۲۔ باپ کا شعیب کر وہ فخص، ۳۔ قرینی عصب ۴۔ تکلیف ۵۔ مولیٰ ۶۔ حاکم۔

باپ یا اس کی عدم موجودگی میں اس کے شعیب کر وہ فخص کو تا بالغ لڑکے اور دوشیزا لڑکیوں پر (گرچہ وہ بالغ ہو چکی ہوں) ولایت اجبار حاصل ہے، ان کے علاوہ کسی کو ولایت اجبار حاصل نہیں۔

ولایت عامہ کی شکل یہ ہے کہ کوئی کم حیثیت عورت اپنے باپ یا اس کے دہی کی عدم موجودگی میں کسی بھی مسلمان کو اپنے عقد نکاح کا کام منسوب دے۔

حنا بلکہ کا مسلک ہے کہ ولایت اجبار صرف باپ اور اس کے دہی یا پھر حاکم کو حاصل ہے اگر زیر ولایت کم سن ہے، لیکن اگر عورت آزاد اور بالغہ ہے تو اس کی رضا مندی کے بعد سارے اولیا ماں کا عقد انجام دے سکتے ہیں، احناف کے یہاں اصل ولایت ولایت اجبار ہے اور زیر ولایت کے کم سن، کم عقل اور جنون کی حالت میں ہر اشخاص کو حاصل ہے جو عقل و بلوغ کے ساتھ حق ورافت سے جڑا ہوں، اس میں باپ و دادا اور عصبات کے ساتھ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ذولی الامام بھی شامل ہیں، نیز ذوالاموال اور ولایت سلطان بھی آجاتی ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک ذولی کا ذکر ہو تا ضروری نہیں، چنانچہ ماں، بہن، خالہ وغیرہ بھی بوقت ضرورت ولایت کی ذمہ داری جھانکتی ہیں (فتاویٰ اسلامی و آدابہ ص ۸۸، ج ۲، درائع ہدایہ ص ۲۳۲)۔

غلام یہ کہ عاقل بالغ مرد اپنی شادی بالاتفاق خود کر سکتا ہے جب کہ کم سن لڑکے اور تا بالغ لڑکیاں (اگر شوہر دیدہ نہ ہوں) اور کم عقل و بچوں کا نکاح ذولی اپنی مرضی سے کر سکتا ہے (فتاویٰ اسلامی و آدابہ ص ۸۸)۔

(الف) لڑکا عقل کے ساتھ جب بلوغ کو پہنچ جائے تو اس پر کسی کی ولایت باقی نہیں رہتی، البتہ لڑکیوں کا معاملہ ذرا مختلف ہے (جرائع معنی ص ۲۸۷)۔

(ب) مذہب حنفی میں لڑکی جب تک کم سن ہے اولیا کو اس پر ولایت اجبار حاصل ہے، البتہ بلوغ و عقل کے بعد یہ ولایت صرف مندوب و مستحب رہ جاتی ہے، اگر لڑکی کلمہ میں شادی کرتی ہے اور مهر مثل کا لیا طرہ بھی رکھا گیا ہے تو ایسا کرنے کا اس کو حق حاصل ہے، البتہ مندوب و مستحب سمجھا ہے کہ یہ کام اولیا و انھام میں، لیکن اگر نکاح غیر کلمہ کے ساتھ ہوا ہے یا مهر مثل کو نظر انداز کیا گیا ہے تو اولیا کو اس پر اعتراض کا حق حاصل ہے۔

حسن بن زیاد کی ایک روایت ابو حنیفہ سے یہ ہے کہ لڑکی عقل و بلوغ کے بعد بھی اگر غیر کلمہ میں اولیا کی رضامندی کے بغیر شادی کر لیتی ہے تو یہ نکاح باطل ہوگا، اس روایت کے مطابق ہائے عائدہ کا اختیار شرط ہے۔ اختلاف میں امام محمد اولیا کی اجازت کے بغیر نکاح کو موقوف قرار دیتے ہیں، اگر اولیا نے اجازت دے دی تو نکاح درست قرار پائے گا ورنہ رد ہوگا۔

شوافع کے نزدیک عقل و بلوغ کے بعد لڑکی اگر باکرہ ہے تو باپ اور دادا نکاح کے لئے اس کی رضامندی کے پابند نہیں، البتہ اس کی دلجوئی کے لئے اس سے اجازت لے لی جانی چاہئے، لیکن اگر وہ بلوغ کے ساتھ شوہر دے دے تو پہلے اس کی اجازت لی جائے گی پھر اولیا یا اپنے ہاتھوں سے اس کی شادی انھام میں گئے۔

ابو ثور کی رائے ہے کہ لڑکی اگر دو شہرہ ہے تب بھی اس کی رائے لے کر ہی اولیا اس کا عقد کریں (رد المحتار ج ۱)۔
(مولانا ارشاد احمد اعظمی)

مکلف (عقل و بالغ) شخص کو اپنا نکاح خود کرنے کا اختیار ہے اور اس کے برخلاف ملوک، غیر عاقل اور نابالغ کے نکاح کا اختیار ان کے اولیا کو ہے "نکاح نکاح حرة مکلفہ و ملاہی" (کنز الدقائق ص ۱۰۹)۔

(الف) ولی کو جس طرح لڑکی پر ولایت اجبار و اہرام اور ولایت استحباب حاصل ہے اسی طرح لڑکے پر بھی ولایت حاصل ہے لڑکی والا کے میں اس اعتبار سے کوئی فرق نہیں۔

ثبت لهم ولاية الإيجار على البنت والذكر في حال صغرهما و حال كبرهما إذا جئنا (انحراف ص ۱۱۳)۔

اور لڑکا ہو یا لڑکی دونوں پر ولایت اہرام یا اجبار اس حالت میں ہے جبکہ وہ غیر مکلف ہوں مگر وجہ سے یا جنون و غیرہ کی وجہ سے، اور جب بالغ و مکلف ہو جائیں تو ان پر کسی کی ولایت اجبار باقی نہیں رہتی۔

ولاية الحتم والإيجاب والاستعداد: فشرط ثبوتها على أصل أصحابنا كون المولى عليه صغيراً أو

صغيرة أو مجنونة كبيرة أو مجنونة كبيرة سواء كانت الصغيرة بكرة أو ثيا فلا تثبت هذه الولاية على البالغ الشاغل ولا على العاقلة البالغة والأصل أن هذه الولاية على أصل أصحابنا تدور مع الصغير وجودا وعدما في الصغير والصغيرة (جامع الباعث ۵۰۴)۔

(ب) پسندیدہ امر تو یہ ہے کہ عاقلہ والدعاوتوں اپنے معاملات و خاص طور پر نکاح کو اپنے اولیائی کے سپرد کر دے، لیکن اگر اولیائی رضا کے بغیر وہ اپنا نکاح خود کرتے تو بھی نکاح درست ہو جائے گا اور ایسا کرنے سے لڑکی پر کوئی گنا نہیں ہوگا۔

لقد نکاح حرة مكلفة بلا ولي لأنها تنصرف في خالص حقتها وهي من أهله لكونها عاقلة بالغة ولهذا كان لها التصرف في المال ولها اختيار الأزواج وإنما يطالب الولي بالتزويج كيلا تنسب إلى الوقاحة الخ ولا تجبر بكرة بالغة على النكاح (المحرر، ج ۱ ص ۱۱۰۳)۔

(ج) اور عاقلہ والدعاوتوں اگر ولی کی رضامندی کے بغیر اپنا نکاح نکھویں گے تو اولیائی کو کسی طرح کے اعتراض کا حق حاصل نہیں رہتا۔ لہذا نکاح حرة مكلفة بلا رضا ولي (الدر المختار، ج ۱ ص ۵۵۳) البتہ اگر غیر نکھویں نکاح کرنے تو اولیائی کو حق اعتراض حاصل ہوتا ہے۔

(علفی محمد احسان)

شریعت اسلامیہ میں ان فقہ چلانے والے اور بچوں کی حفاظت و عصمت و صحت اور عزت کا خیال رکھنے والے صالح لوگوں کو ولایت حاصل ہے، مثلاً باپ، دادا، چچا، بھائی، یا قسیموں کے ذمہ دار و جہان بھی ولی کے قائم مقام ہوتے ہیں۔ وہ عاقل جو سن بلوغ کے بعد اپنی زندگی کی خرابی و خرابی میں تیز کرنے والا ہو اس کو ولایت علی بنفس کے اختیارات حاصل ہیں اس کے علاوہ بیوہ و یتیم کو بھی عدت کے بعد اختیارات حاصل ہیں۔

احناف کے یہاں باپ، دادا، چچا، بھائی، یا قسیموں کے جہان موابدہ کی کے تحت نابالغ کا نکاح کر سکتے ہیں مگر عاقلہ والد آزاد، پاکرہ ہو یا شیعہ، کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار ہے۔

(الف) حیض، استحصال اور سن بلوغ کی علامتیں ہیں، لڑکیاں نو سال کی عمر میں یا اس سے زائد عمر میں بالغ ہوتی ہیں مگر نو برس سے کم عمر میں بالغ نہیں ہوتیں اگرچہ جسم ہوں، اور لڑکا بارہ برس سے پہلے بالغ نہیں ہوتا اگرچہ وہ جسم ہوں لڑکے کا اختتام یا انزال بلوغ کی علامت ہے، اگر یہ علامتیں پائی نہ جائیں تو اس پر پھر دو سال کے بعد بلوغ کا حکم صادر کیا جائے گا (کما جادلہ فی التقدیر)۔ عاقل آزاد لڑکے اور عاقلہ آزاد لڑکیوں کے سن بلوغ کے بعد ولی کی ولایت ختم ہو جاتی ہے (جواب)۔

(ب) ماخذ انشورہ: آدھریل صدر شہر کے گراہنہ کھوکھ کے مطابق ذرا زیادہ انتخاب کر لی ہے مگر ان کی ضمانت کے بغیر ہر ارشد و محکم کے ساتھ نکاح کرے تو شرعاً ناجائز ہو سکتا ہے مگر ان کی ضمانت کے بغیر ان کی حرکت سے منہ بڑھ سکتی ہے۔

(راج) کا حکم اللہ نے ولی کی اجازت کے بغیر نہیں کر لیا اور جب ولی کو اس کا علم ہو کر وہ اس سے انکار کرے تو نتائج ہو جائے گا بلکہ اگر نتائج کے بعد ولی کو معلوم ہو کہ وہ ان طریقہ نحو سے ہوا ہے تو ولی اس نتائج کو صحیح کہہ سکتا ہے۔

(ڈاکٹر فخرت اللہ ہالوی)

بالشعوب کا عقد کا ج:

شریعت اسلامیہ نے ایسا کر کے اور فراموشی کو خراج تاج کرنے کی مہماندہت دلی ہے، اس مسئلہ کی اہمیت پہلے فسوسحق قرآنیہ اور احادیث نبویہ کا مطالعہ ہو:

ارشاد رہا ہے: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ يَقُولُ بَلَغَ أَرْبَعًا مِائَةً مِائَةً مِائَةً﴾

آیت چاہی کہ اس کے ساتھ ہی اس کا معاملہ واضح طور پر شہرہ وچہ و معروف کے ہاتھ میں لے گیا ہے۔ یعنی جب یہ حکم ہو گا تو وہ کھانچ کی تردید آئے گا وغیرہ میں کوئی مضامین نہیں۔

“لأن طائلها فلا تمل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره”.

اس آیت میں بھی کفار کی نسبت عورت کی طرف کی جھٹی ہے کہ وہ عورت اور مرد سے حرام سے نکاح کر لے۔ شیخ (کفار) یہاں اپنے اصطلاحی شرعی مطلق میں یعنی مستباح کفار کے خلاف نہیں بلکہ اپنے اصلی اور حقیقی معنی میں یعنی ہم ہندو کی کہہ رہا ہے۔ ہمیں متحدہ ہندو قوم کو غلط فہم دیا جاتا ہے کہ ہم کفار کے خلاف نہیں بلکہ ہم ہندو کی کہہ رہا ہے۔

المقدّم لهم من زوجات الجماع من نكح بهنّ أن نفير النكاح بالإحصاءة (تفسير المصنف ٤٣٣).

"لَا تَصْلَوْهُنَّ لَنْ يَنْجِيَنَّ لَكُمْ أَرْوَاحُهُنَّ إِذَا عُرِضُوا إِلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ"۔

اس وقت میں بھی کتاب کا مطالعہ اہل علم کے حوالہ کر رہا تھا کہ میرے اس سفر کی ابتدا کے ساتھ ہی ایک اور جگہ پر کتاب کا مطالعہ شروع کر دیا۔

ازواجہیں: مٹنا ان کے توجہ کے لئے شہر عامہاں سے کہہ دئے ہوں باقی رہائے ہوں جو ایک بار انہیں پہنچے

-495

أي الثمن يرفين منهم ويصلحون لهم.

مکمل اس لفظ سے معلوم ہوا کہ مومنی خود بھی اپنا کلام کرکے ہی ماورائے ماضی کو استدلال نہیں سے ہے کہ کلامِ عظیمِ دہلے کے بھی جائز ہے (دیکھئے فقیر احمدی ص ۳۸۷)۔

حدیث شریف: اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ بِغُفْرَکَ مِنْ رِّبِّیْہَا وَالْکُفْرِ تَعَاذُ فِیْ لِقَائِہَا وَ اِذَا ہَا صَدَقَہَا (سُورَةُ تَابَاتِہَا)

نظریات فقہاء :-

انہوں نے تین سو تھوڑے اور اسی سو بڑے فرمایا کہ ان کو اس کے لئے (پانچ سو) کا عقد طارح چار سو مندرجہ اولیٰ تا ثانیہ ہر باغ کے چار سو بیسے کا ہر اکر کے ہے۔

احناف کی متین التوائے کہ بکنز: لہذا حق عمل اس کی پورے جہان کی مثل ہے۔

هذا نكاح حره مكلفه بلا ولي ولا نعيم بالغه بالنكاح ومن نكحت غير كلوه فرق الولي (المكرهات ١٠٧)۔

عاصمہ اہلہ بلا کھوٹا دلی کرے تو یہ عقدہ کس دھڑ کا، مگر چہ عقدہ کس دلی ماضی ہو جائے لیکن بعد عقدہ دلی کی رضا مندی عقدہ کو کج نہیں کرے گی۔

! اگر وہ پہلے ہی اس وقت تک نہیں کی مائے شہر کی اول مملی ہے۔۔

والمتن: به أن المراءاة إذ تزوجت غيركم، وقع الحقد فامداً فلور رضي الوثني بعد، الحقد لا يتقلب

شخصیات کی خاطر اگر وہ ایسے صحتیاد ہے:

الأمم: أثنى بنفسها من ولاتها والكر: كرم لي: إلتها وإلتها: مغلها.

والأهم الذي لا زوج لها مكرأ كانت أو شيئا.

عادتاً ہال کا اس امر پر اہمیت کرتی ہیں کہ عورت اپنے مفید کام کا حق رکھتی ہے۔

شعبین کی ویسے * ملکی غا مطلب ہو:

حوت تمام تصرفات اللہ میں کامل الہیت رکھتی ہے، مثلاً کھانا پینا، رہن، ملو، خیر و مہربانی، خود بخود نکاح کرنے کی اہلیت رکھتی ہے کیونکہ کمال کا راقی خاص ہے اور وہ اپنے حق خاص میں تصرف کر رہی ہے (الحمد للہ رب العالمین)۔

جسیرہ کی ہوائی بن کے خلاف ہے۔

مہاجر کی رائے یہ ہے کہ بلا اجازت دینی تخریج کبھی نہ ہوگی، صورتِ خود اپنے نکاح کی اور نہ دوسرے کی، لگے اور نہ علی آئے

عقد نکاح میں کسی کو وکیل نامی ہو سکتی ہے، البتہ اگر مآخذ ہائے فقہ نے ایسا کیا تو نکاح صحیح نہ ہوگا اور یہ اسے صحابہ کرام کی ایک بڑی جماعت کی ہے، مثلاً عبداللہ ابن مسعود، عبداللہ ابن عمر، عبداللہ ابن عباس، حضرت ابو ہریرہ، عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔ اور تابعین کی ایک کثیر جماعت اسی رائے کی حامل ہے، مثلاً سعید ابن مسیب، حسن بصری، عمر ابن عبدالعزیز، جابر ابن زید، سفیان ثوری، ابن ابی نعیم، ابن شبر، عبداللہ ابن مبارک، عبداللہ اعمری، اسحاق اور ابو عید و مسہم اللہ تعالیٰ ہیں ان کے دلائل ملاحظہ فرمائیں۔

حدیث عائشہ و ابی موسیٰ و ابن عباس لا نکاح الا بولي۔

حدیث عائشہ ابھا امرأ نکحت بغیر إذن ولیها فکنا حیا باطل باطل باطل۔

احادیث بالا کے مطابق اگر کسی مآخذ ہائے فقہ نے اجازت دلی عقد کیا اور شوہر نے بشار بھی کیا تو مہر ثابت ہو جائے گی۔

وحدیث ابی ہریرہ لا تزوج المولا لنفسها وإن الزانية هي التي تزوج نفسها۔

تحقیق آراء:

احناف اور جمہور کے واکل اور ان کی آراء میں اظہار تضاد معلوم ہوتا ہے مگر تشاد نہیں ہے بلکہ ان میں تطبیق ممکن ہے، اس مسئلے میں سب سے پہلی بات تو یہ کہ جن حدیثوں میں اجازت دلی نکاح کو باطل قرار دیا گیا ہے وہ حدیثیں سنہ اثنی عشری میں ہیں یعنی وہ حدیثیں ہیں جن میں مذکور اجازت دلی نکاح کی اجازت دی گئی ہے۔

دوسری بات یہ کہ دلی سے اجازت دلی حدیث کو امام ابوحنیفہ سے سفیر اور کزور و باغ ٹوکی یا لوطی وغیرہ پر موقوف کیا ہے اور دوسری حدیث کو مآخذ ہائے فقہاء نے اس لئے ان میں کوئی تضاد نہیں ہے بلکہ اس طرح دونوں حدیثوں پر عمل ہو جاتا ہے۔

تیسری بات یہ کہ جمہور کے نزدیک بھی اگر کسی مآخذ ہائے فقہ نے اجازت دلی عقد کر لیا اور شوہر نے بشار بھی کیا تو جمہور کے نزدیک مہر کے لئے حبر کا ثبوت ہوگا۔ معلوم یہ ہوا کہ اصلاً نکاح صحیح نہ ہونے پر اختلاف نہیں ہے بلکہ احتمالی طور پر اختلاف ہے کہ مآخذ ہائے فقہ کے لئے استحباب ہے کہ وہ اولیاء کے واسطے سے نکاح کرائیں ورنہ ثبوت مہر کا مطلب کیا ہوگا۔

تا بالغوں کا عقد نکاح:

اس بابت بھی پہلے ایک نص قرآنی اور حدیث نبوی ملاحظہ فرمائیں:

قرآن مجید میں ہے: ﴿وَاللّٰہِی یَسِّنُ مِنَ الْمُحْضِنِ مَنْ لِّسَالِکُمْ اِنْ اَرٰیْتُمْ فَعَدٰیہِیْنَ ثَلٰثَ اَشْہَرٍ وَاللّٰہِی

لَمْ یَحْضَنْہَا۔

ظاہر ہے عدت کا تعلق طلاق یا موت سے ہونا چاہئے، قرآن کریم کی آیت بالا سے تا بالغ کے نکاح کا جائز ہونا ظاہر و باہر ہے، نیز حدیث رسول سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔

عن عائشة أن النبي ﷺ تزوجها وهي بنت سبع سنين وزلت إليه وهي بنت تسع سنين ولعبها معها ومات عنها وهي بنت ثمانين عشر (مسند ۱/۲۷۰)۔

حضرات انہیں اس امر پر متفق نظر آتے ہیں کہ جن کے اندر خود عقد نکاح کرنے کی اہلیت نہ ہو یا ناقص ہو، خود اور صغیر یا یتیم یا رما فی کزوری وغیرہ کوئی بھی سبب ہو تو ان پر ولایت اہل ہار جائز ہوگی اور وہ از خود نکاح کرنے کے مکلف نہ ہوں گے۔ سیدنا امام مالک مجتہد، مجتہد کی بابت فرماتے ہیں کہ اس کی صحت کا انتہا کر لیا جائے گا، مگر اتفاق ہو گیا تو اجازت لی جائے گی اور اس کی رضا مندی سے شادی کر دی جائے گی، کیونکہ فقہاء مالکیہ کے نزدیک ولایت اہل ہار کی علت بکارت اور صغر ہے۔

فقہاء مشرغ نے یہ صغیرہ کو اس حکم سے مستثنیٰ کر دیا کیونکہ ان کے نزدیک ولایت اہل ہار کی علت صرف بکارت ہے اور صغیرہ صغیرہ میں یہ علت نہیں پائی جاتی ہے، اور اس کا حکم یہ ہے کہ وہ خود شادی نہیں کرے گی جب تک بالغ نہ ہو، اور اگر ولی نکاح کر رہا ہے تو اجازت لینا ضروری ہے، (مسل یہ حدیث ہے)۔

اللیب احق بنفسها من ولتها والیکو تستأذن فی نفسها وإذنها صحتہا۔
فقہاء حنبلیہ کی رائے مالکیہ کی رائے ہے، ان کے یہاں بھی ولایت اہل ہار کی علت بکارت اور صغر ہے، لہذا اہل ہار کے لئے جائز ہے کہ اپنی یا کر لڑکیوں کا عقد بلوغ کے بعد بلا ان کی اجازت کے کر سکتا ہے، (مسل یہ ہے)۔

الایم احق بنفسها من ولتها والیکو تستأذن وإذنها صحتہا۔
فقہاء حنبلیہ، مالکیہ، حنبلیہ اس امر پر متفق ہیں کہ ولایت اہل ہار صغیرہ اور صغیرہ اور مجتہد کبیر اور مجتہد کبیرہ، صغیرہ خواہ باکرہ ہو یا شبہ، پر ہے، اور ولایت اہل ہار عاقل بالغ اور عاقلہ بالغہ پر نہیں ہوتی ہے کیونکہ ان کے نزدیک ولایت اہل ہار کی علت صغر اور وہ اعذار ہیں جو اس کے ہم معنی ہوں مثلاً جنون، ضعیف، احمق وغیرہ۔

باکرہ بالغہ عاقلہ پر ولایت اہل ہار مجبور کے نزدیک ثابت ہوتی ہے کیونکہ ان کی علت بکارت ہے، اور اطفال کے نزدیک یہ علت ثابت نہیں ہوگی۔

نکاح اسلامی شریعت نے عاقل بالغ، عاقلہ بالغہ کو از خود نکاح کرنے کی اجازت دی ہے بشرطیکہ نکاح، دھرم، محرم وغیرہ کی رعایت کریں، اور نا بالغ، نا بالغہ، ضعیف، احمق، مجنون، مجتہد وغیرہ کو از خود شادی کرنے کی اجازت نہیں دی ہے، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ اولیاء میں جہاں جائز شادی کریں، بلکہ ان پر بھی مبرا اثر نکاح نافذ ہوتی ہے۔

(الف) فقہاء احناف کے نزدیک لڑکے پر ولی کی ولایت چند روز سال پر سے ہوتے یا طاعات بلوغ میں سے کسی طاعت کے جاہر ہونے پر ختم ہو جاتی ہے بشرطیکہ لڑکا عاقل، مومن، علی النفس ہو، ورنہ ولایت باقی رہتی ہے۔ لڑکی پر ولی کی ولایت عقد نکاح کے بعد ختم ہو جاتی ہے، ولی نے جب لڑکی کا عقد کر دیا تو شوہر کا حق ہے کہ وہ اسے اپنے گھر میں ٹھہرائے، اور اگر لڑکی کا عقد نہیں ہوا محرمہ مدت مومن، علی النفس ہے تو اس کے لئے جائز ہے کہ وہ چار ہائیں اختیار کرے یا اپنی ماں کے ساتھ رہے۔

(ب) مائدہ بالذکر کی جواسے لکس پر اقتیارات رکھتی ہے اگر وہ از خود نکاح کر لیتی ہے تو شرعاً معتبر ہو جائے گا، اس سلسلے میں علامہ ابن ہمام امام ابوحنیفہ علیہ الرحمہ سے روایتیں نقل فرماتے ہیں:

عن أبي حنيفة نحو ما مباشرة البالغة العاقلة عقلت لکاحها ونکاح غيرها مطلقاً إلا أنه خلاف المستحب وهو ظاهر المذهب ورواية الحسن انطلقت مع كفه جاز مع غيره لا يصح واختبرت للفتوى (رجلہ ۲۵۵)۔

اسی طرح انہوں نے امام ابو یوسف سے تین روایتیں اور امام محمد سے دو روایتیں نقل کی ہیں (ایضاً ۲۵۶)۔ علامہ ابن ہمام کہتے ہیں کہ امام محمد کی روایت رجوع کا ہر مذہب کی طرف ہے، علامہ کے نزدیک اگر مرد طلاق متحقق ہیں مطلقاً جاز پر خواہ مائدہ بالذکر کے لکھیں شادی کی ہو یا غیر لکھیں، لیکن روایت حسن کو ترجیح دی گئی ہے۔ لہذا اگر مائدہ بالذکر نے از خود نکاح کیا وہ بھی بہر مثل اور لکھیں تو یہ نکاح درست ہوگا، اور اگر غیر لکھیں یا بہر مثل سے کم پر کیا تو فتوئی کے اعتبار سے یہ نکاح صحیح نہیں ہوگا (ایضاً)۔

مسئلہ بالذکر کی ترمیمی علامہ شامی یوں کر رہے ہیں:

فلان حاصله أن المرأة إذا تزوجت نفسها من كفه، لزوم على الأولياء وإن زوجت من غير كفه لا يلزم أو لا يصح (شامی ۳۳۶)۔

(ج) مائدہ بالذکر نے ولی کی اجازت کے بغیر اپنا نکاح کر لیا اور جب ولی کو اس نکاح کا علم ہوا تو اس نے اس نکاح سے اگر اتفاق کر لیا تو صحیح ہے اور اگر رد کر دیا تو شرعاً اس رد کا نکاح پر کوئی پراثر نہ ہوگا (تفصیل کے لئے دیکھئے: المیزان ۱۰۵/۲۷۵)۔

(مولانا عبد الرشید قاسمی)

نکاح میں حق ولایت کا استعمال:

شریعت اسلامیہ میں عاقل، بالغ، آزاد (اکلا ہو یا لاکہ) کو اپنے لکس کا خود مالک ہوتا ہے اور اس پر سے ولی کی ولایت ختم ہو جاتی ہے، اس لئے معاملہ لاکہ کا ہو یا لاکہ کا، باکرہ کا ہو یا شیعہ کا، بلوغ کے بعد اسے اپنا نکاح کرنے کا اختیار ہے، اس سلسلہ میں قرآن کریم کی سند جلیل آیتوں سے مدد نہائی حاصل ہوتی ہے:

فلان طلقها فلان فحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره (۳۳۶/۲)۔

(پھر اگر کوئی (تیسری) طلاق دے سے عورت کو تو پھر وہ اس کے لئے حلال شد ہے گی اس کے بعد یہاں تک کہ وہ اس کے ساتھ ایک اور عاقدہ کے ساتھ (عدت کے بعد) نکاح کرے)۔

فلا تعطلوهن أن ينعكن أزواجهن (سورہ بقرہ ۲۳۴)۔

(تم ان کو اس امر سے مت روکو کہ وہ اپنے شوہروں سے نکاح کر لیں)۔

فلذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف (سورہ بقرہ ۲۳۴)۔

(پھر جب اپنی عیاد پوری کر لیں تو تم کو کچھ گناہ نہ ہوگا ایسی بات میں کہ وہ عورتیں اپنی ذات کے لئے کچھ کارروائی (نکاح)

کی) کریں تا حد سے کے موافق)۔

اس قسم کی دوسری آیتیں جن میں نکاح کی اسناد و اضافت عورت کی طرف کی گئی ہے اور جن میں ولی کی قید نہیں لگائی گئی ہے،

یہ بتاتی ہیں کہ بالغ مرد عورت کا نکاح بغیر اذن ولی معتقد ہو جاتا ہے، احادیث میں بھی اس کی طرف واضح اشارہ ملتا ہے، ابو داؤد و ترمذی

میں ہے:

لا تسكرم القربى حتى تستأمر ولا السكر إلا ما ذلها.

شیرہ کا نکاح اس کی اہوازت کے بغیر نہ کیا جائے اور نہ باکرہ کا اس کی اہوازت کے بغیر۔

تستأمر البهيمة في نفسها فإن سكنت فهو إذنها وإن أبت فلا جواز عليها (المؤلف کتاب النکاح باب فی

الاستحباب ۴۸۵)۔

غیر شراری شدہ سے اس کی ذات کے متعلق مشورہ لیا جائے، اگر سکوت اختیار کرے تو یہ اس کی اہوازت ہے اور اگر انکار

کر دے تو اس کے خلاف کوئی راستہ نہیں۔

مؤطا امام مالک میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

الأيم أحق بنفسها من وليها والبكر تستأمن في نفسها وإذنها صماتها (مؤطا امام مالک کتاب النکاح ۱۸۹)۔

غیر شراری شدہ اپنے نفس کی زیادہ حقدار ہے ولی کے مقابلہ میں اور باکرہ سے اس کے نفس کے متعلق اہوازت لی جائے گی

اور اس کی اہوازت اس کا سکوت ہے۔

روانہا سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ اگر کسی بالغ عورت کا نکاح ولی نے بغیر اس کی مرضی کے کر دیا اور عورت ناپسند کرے تو اس

کو اختیار ہوگا کہ وہ چاہے تو اس رشتہ کو باقی رکھے اور چاہے تو خلع کر دے، ابو داؤد و ترمذی میں یہ روایت ہے:

إن حازمة بكتو أنت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت أن أباهما زوجها وهي كارهة فخيرها النبي

(المؤلف باب فی النکاح ۱۸۹)۔

ایک باکرہ لڑکی نبی ﷺ کے پاس آئی اور اس نے ذکر کیا کہ اس کے والد نے اس کا نکاح کر دیا ہے مالاںکہ وہ اسے ناپسند

کرتی ہے تو نبی ﷺ نے اسے اختیار دیا۔

ان آیات و احادیث کی روشنی میں فقہاء نے لکھا ہے کہ آزاد، مائل، بالغ مرد اور عاقلہ بالغ عورت خواہ وہ باکرہ ہو یا ثیبہ، ولی کی مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر سکتے ہیں، اور اگر نکاح ولی کی مرضی سے ہو رہا ہے تو بھی ان کی رضا و صحت نکاح کے لئے ضروری ہے، اگر معاملہ مرد کا ہے تب تو یہ مسئلہ متفق علیہ ہے، بدایہ الحجہ میں ہے:

وأما الرجال البالغون الأحرار المالكون لأموالهم فإنهم اتفقوا على اشتراط رضاهم وقبولهم لصحة النكاح (بدایہ الحجہ ۶۰۴)۔

اور اگر معاملہ لڑکی کا ہے تو اس میں تھوڑی تفصیل ہے اور آخر کے درمیان اختلاف بھی ہے کہ آیا بغیر ولی کے اس کا نکاح منعقد ہوگا یا نہیں، امام ابوحنیفہؒ کا مذہب یہ تھا ہے یہ نکاح بھی بغیر ولی کی رضا کے منعقد ہو جاتا ہے، بدایہ میں ہے:

ويعقد نكاح الحرة العاقله البالغة برضاها وإن لم يعقد عليها ولي يكره أو شيئا (بدایہ ۶۰۴)۔

آزاد عاقلہ بالغہ کا نکاح اس کی رضا و صحت سے منعقد ہو جاتا ہے اگرچہ ولی نے اس کا عقد نہ کیا ہو خواہ یہ لڑکی باکرہ ہو یا ثیبہ۔

در مختار میں ہے:

ولا تعبر البالغة الكو على النكاح لانقطاع الولاية بالبلوغ (رد المحتار ۶۰۸/۲)۔

باکرہ بالغہ کو نکاح پر مجبور نہیں کیا جاسکتا، اس لئے کہ بلوغ سے ولایت منقطع ہو جاتی ہے۔

فقہ حنفی ہند میں ہے کہ اگر ولی نے لڑکی کی مرضی جانے بغیر نکاح کر دیا تو یہ نکاح اس کی اجازت پر موقوف ہوگا، اگر لڑکی نے منکر کر لیا تو نافذ ہوگا اور اگر انکار کر دیا تو باطل ہو جائے گا (فقہ حنفی ہند ۳۰۹، نیز دیکھئے تقریر ترمذی از شیخ الحدیث ۳۱۱)۔

امام شافعیؒ اور امام مالکؒ بالغہ یا کرہ کے لئے ولی کی مرضی کو ضروری قرار دیتے ہیں، ان کا استدلال مشہور حدیث "لا نکاح الا بولی" سے ہے، جس کے ظاہری الفاظ یہ بتاتے ہیں کہ نکاح بغیر ولی کے نہیں ہوتا۔

لیکن یہ روایت منقطع فیہ ہے کیونکہ یہ سلمان بن موسیٰ کی روایت ہے اور بخاری نے ان کی تضعیف کی ہے۔ سنائی نے کہا: ان کی روایت نجس فیہ ہے۔ امام احمدؒ کہتے ہیں: ابن ابی طالب والی روایت قوی نہیں ہے اور مردی کی روایت کو میں صحیح نہیں سمجھتا، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کا عمل اس کے خلاف ہے۔ ابن جریرؒ نے زہریؒ سے نقل کیا ہے کہ وہ عکرمہؒ سے روایت کرتے ہیں کہ "لا نکاح الا بولی" کے بارے میں ان سے دریافت کیا گیا کہ اس سلسلہ میں تمہاری تحقیق سے کچھ ثابت ہے؟ تو فرمایا: "لیس لی فیہ شیء عن النبی ﷺ" (تقریر الحدیث فی اہل بیت ترمذی ۲۸۸)۔

(محمد ثناء البیدی قاسمی)

(الف) ب) مائل بلع لڑکا اور عاتقہ بالدری کی کثرت نے خود ہٹا کر کرنے کا اختیار دیا ہے، البتہ عاتقہ بالدری کے لئے مستحب ہے کہ اپنے نکاح کا معاملہ فی کس وپ نہ۔

للا تبیت هذه الرواية على اضعف المطل ولا على الحقة البالغة (بلع ۲۰۲۲) ولاية ائندب والامتنعاب فی الروایة علی المخرجة البالغة انطلة بکرو اکتھت او لیباً (بلع ۲۰۲۲)۔

اور تاہم لڑکا یا بالغ لڑکی یا بچوں و بچوں کے نکاح کا اختیار شریعت نے ان کے اہلیاء کے حوالہ کیا ہے یہی کہ رسولِ نبیؐ ایک کے تحت ہمارے کی عہدت گزری۔

مائل بلع لڑکا اور لڑکی پر ان کے اہلیاء کی ولایت: جہاں مردوں کے مائل ہونے پر ختم ہو جائے گی، اور بچوں یا بچوں پر ان کے عہدوں سے ناق اور شلہ جانے پر ولایت اجہد ختم ہو جائے گی۔

عاتقہ بلع لڑکے کو اپنا نکاح کرنے کا شرعاً مکمل اختیار ہے، یا بچہ نکوش کرے یا غیر نکوش، یا ہر شے پر یا اس سے عاتقہ پر، ہر سہ سے نکاح صحیح لازم ہوگا، اور ولی کو حق اعتراض درج حاصل نہ ہوگا۔ عاتقہ کے یہاں عاتقہ بالدری اپنا نکاح نکوش ہر شے میں اس سے زیادہ کرے خود نکاح صحیح لازم ہے، اور ولی کو کوئی حق اعتراض نہ ہوگا اور یہاں کرنے سے خود شرعاً منع نہ ہوگی۔

اور اگر عاتقہ اپنا نکاح بلا عہدت ولی غیر نکوش ہر شے پر یا ہر شے میں عاتقہ کے ساتھ کرے گی تو مستحق بقول کے مطابق صحیح نہ ہوگا بلکہ باطل ہے، اور اگر نکوش ہر شے سے کم کرے گی تو صحیح ہے لیکن لازم نہیں، اور ولی کو حق اعتراض حاصل نہ ہوگا اور ہر شے میں نہ کرنے کی صورت میں عاتقہ کے ذریعہ سے نکاح صحیح کر سکتا ہے (دیکھئے ج ۲، ص ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴)۔

جب عاتقہ بالدری کا کوئی ولی نہ ہو اور وہ غیر نکوش ہر شے سے کم پر نکاح کرتی ہے تو وہ نکاح صحیح لازم ہے۔

والا بقا لم یکن لھا ولی فھو مصحح لکھ مطلقاً (درا لکھ ۲۰۲۲)۔

(ج) عاتقہ بالدری نکوش ہر شے پر نکاح کیا ہے تو یہ نکاح صحیح لازم بھی ہے، لہذا بعد میں ان کے اتفاق کرنے یا رد کرنے سے اس نکاح پر کوئی اثر نہ پڑے گا۔ اور اگر اس نے ولی کی اجازت کے بغیر نکوش ہر شے میں عاتقہ کے ساتھ کیا ہے تو یہ نکاح صحیح ہے، لیکن عاتقہ بالدری کے بعد ولی کے اتفاق و اجازت سے یہ نکاح لازم بھی ہو جائے گا اور صحیح کا اختیار ختم ہو جائے گا اور اگر علم کے بعد ولی نے اس کو رد کر دیا تو اس کے رد کرنے سے نکاح رد نہ ہوگا، لیکن اس کو فی الواقع حاصل ہے، لہذا ہر شے میں نہ کرنے کی صورت میں عاتقہ کے ذریعہ وہ نکاح صحیح کر سکتا ہے۔

اور اگر بال عاتقہ نے بلا اجازت ولی غیر نکوش (خود ہر شے پر یا ہر شے میں عاتقہ کے ساتھ) نکاح کیا ہے تو مستحق بقول کے مطابق نکاح باطل ہے، لہذا بعد از ان علم ہونے کے بعد ولی کے اتفاق و اجازت سے بھی یہ نکاح صحیح نہ ہوگا، اور یہ نکاح رد و باطل ہے، لہذا ہر شے میں ولی کے رد کرنے سے بھی کوئی اثر نہ پڑے گا۔

(مولانا عبد الغفور ہالغفور رحمہ)

شریعت اسلامیہ میں عاتق بائیں لڑکوں اور دائیں لڑکوں کو اپنے اپنے نکاح کا اختیار ہے، اولیٰ بھی ان پر پُر نہیں کر سکتا، اگر مرد یہی
 اپنے اختیار اور مرضی سے دونوں ان کا نکاح کرارے گا تو نکاح درست نہ ہوگا (درمختار ص ۳۳۷)۔

بائیں لڑکوں کا نکاح بلا مدلول وفاق درست ہو جاتا ہے اور کوئی اسے دخل نہیں کہتا، ایسی طرح ظاہر یہی ہے کہ اگر بائیں
 لڑکی اپنے نکاح خود کرے خود بھی درست ہو جائے گا، البتہ طرف صحت کام کرنے پر ماموریت کے دونوں متقی ہوں گے (راج فقہ ص ۲۵۷)۔
 جہاں لڑکی ص ۱۱۷۔

شریعت اسلامیہ نے بائیں لڑکیوں اور دائیں لڑکیوں کے نکاح کا معاملہ ان کے اہلیاء کے خلاف کیا ہے، یہ جبری ولايت کہلاتی ہے،
 ولايت اہلدار کا، دستور کبر ہے، لہذا مسٹر و مسٹر پر رایت اجارہ ہے، کبر و کبر و پشیمان خزانہ کا شادی شدہ ہو یا نہ ہو لڑکی کبر و خواہ
 اور یا نہ ہو یا شیعہ۔ انگریزی مسٹر اور مسٹر و دکرہ پر، لائق ولايت عبادہ ہے، اور کبر اور کبر و شیعہ پر بلا تعلق ولايت اہلدار نہیں (درمختار ص ۳۳۷)۔
 جہاں لڑکی ص ۱۱۷۔

بائیں لڑکی اور لڑکیاں اگر تہ قرعہ ہوں، ان کا دام بائیں کچھ نہ جتا ہو تو انہیں بھی اپنے نکاح کا اختیار دیا ہوگا بلکہ ان کی ولايت
 کا حق اختیار دلی کو ہوگا (درمختار ص ۳۳۷)۔

ظاہر یہ کہ حضرت امام شافعی علیہ الرحمہ کے نزدیک رایت اجارہ کا مدلول صرف ہے، اگر وہ شیعہ ہوں تو پرے ملتی یا نہ ہو
 دلی کو۔ رایت اجارہ مسئلہ ہے، خود لڑکی یا شیعہ کبر و اور تہ پر ولايت اجارہ نہیں خود لڑکی یا شیعہ کبر و۔

اس کے بعد کہ مسٹر امام عظیمہ علیہ الرحمہ کے نزدیک رایت اجارہ کا مدلول صرف کبر ہے، لہذا مسٹر و کبر و ولايت اجارہ ہے
 اور کبر و پشیمان تر و دکرہ ہو یا شیعہ، کبر و مسٹر و کبر و پشیمان تہ و ولايت عبادہ ہے، اور کبر و شیعہ پر بلا تعلق ولايت اجارہ نہیں، اور کبر و
 کبر و پشیمان کے نزدیک ولايت اجارہ ہے، انگریز کے نزدیک نہیں، اور مسٹر و شیعہ پر امام عظیمہ علیہ الرحمہ کے نزدیک رایت اجارہ ہے، چاہے
 امام شافعی کے نزدیک نہیں۔ اس طرف کی تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو، واقعہ ص ۱۳۵-۱۳۶ (فتح القدیر ص ۲۹۹-۳۰۰)۔
 نیز دلائل اس کے لئے تہ فہمی (درمختار ص ۱۱۷) اور دلائل (۱۳۲۷) (نزدکی ص ۷۲)۔

(الف) ولايت کے بارے میں لڑکی اور لڑکی میں کچھ فرق واقعہ نہیں ہے، تفصیل کے لئے دیکھئے، واقعہ ص ۱۱۷۔
 (۱۳۲۷)۔

(ب) لڑکی دلی کی مرضی کے بغیر اپنے نکاح خود کر سکتی ہے، ایسا کرنے سے لڑکی تنہا نہ ہوگی، بلکہ اگر لڑکی نے اپنی عصمت
 واقف کی حقیت کی خاطر، یا تہ کہ یا تہ خود خداوند بخیر ہوگی، لال رسول اللہ ﷺ: "للنساء سحران، الزوج والنفیر"
 نسرتھما النفس (درمختار ص ۱۱۷)۔

(رسول اللہ ﷺ نے زنا فرمایا، امرت کے لئے، اور اسے میں اور شیعہ اور تہ اور دونوں میں زیادہ پر دونوں چہ تہ

ولایت کس پر ہوتی ہے اور کس پر نہیں؟

لڑکا اور لڑکی اگر حد بلوغ کو نہیں پہنچے اور حد بلوغ کی جوتھا جنم ہیں ان میں سے ابھی کوئی ظاہر نہیں ہوئی تو ایسے لوگ پتا نکاح خود نہیں کر سکتے بلکہ ان کے نکاح کا اختیار ان کے اولیاء کو ہوگا، اگر مذکورہ لوگ خود نکاح کریں گے تو ولی کی اجازت پر متوقف ہوگا، اور جن پر ولایت ہے ان کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ حلی فرماتے ہیں:

(وهو) أي الولي (منوط) صحة (النكاح صلب و مخنون و ذلیق) لا مكلفة اليه (در مختار، ۱۵۵۴)۔

اور جن لوگوں پر ولی کو ولایت اجہار حاصل نہیں ہوتی وہ آزاد، عاقل، بالغ لڑکے اور لڑکیاں ہیں، ان کو ولی مجبور نہیں کر سکتا اور ان لوگوں کو اپنا نکاح وغیرہ خود کرنے کا اختیار مل گیا حاصل ہوتا ہے، یہ لوگ اپنی مرضی سے اپنی سواہدہ کے مطابق جہاں چاہیں نکاح کر سکتے ہیں اور ان کا کیا ہوا نکاح صحیح اور درست ہوتا ہے، کیونکہ ایسے افراد کو اپنے تمام تر حقوق میں تصرف کرنے کا اختیار ہوتا ہے اور نکاح بھی ایک حق اور معاملہ ہے تو اس میں بھی تصرف کرنے اور نکاح کرنے کا اختیار ہوگا، صاحب ہدایہ فرماتے ہیں:

ويعتقد نكاح الحرة العاقلة البالغة برضاها وإن لم يعقد عليها ولي بكرة أو كانت أو فتيًا عند أبي حنيفة وأبي يوسف في ظاهر البروابة (ہدایہ) صاحب فتح القدر علامہ ابن ہمام نے اس مسئلہ کی وضاحت فرماتے ہوئے سات روایات نقل فرمائی ہیں (فتح القدر ۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹)۔

(الف) لڑکا اور لڑکی کے مابین کیا کچھ فرق ہے؟

لڑکے اور لڑکی کے درمیان خواہ ولایت اجہار ہو یا ولایت غیب و استجاب دونوں میں کوئی خاص فرق نہیں جس کو تحریر میں لایا جائے، ولایت اتنی بات ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے لڑکی کے اندر لڑکے کے مقابلہ میں کچھ زیادہ شرم و حیا رکھی ہے، پس اس شرم و حیا کا لحاظ کرتے ہوئے لڑکی از خود اپنا نکاح نہ کرے بلکہ ولی سے اپنے نکاح کے بارے میں مطالبہ کرے، اس کی وجہ سے لڑکی ہر آنی سے بچی رہے گی، (در مختار ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲)۔

ولها اختيار الأرواح وإنما يطلب الولي بالتزويج متى لا تنسب إلى الوفاة (ہدایہ ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷)۔

خلاصہ یہ کہ لڑکی کے لئے یہ مناسب ہے کہ وہ ولی سے نکاح کا مطالبہ کرے۔

ولایت کا خاتمہ کب ہوتا ہے؟

جب لڑکا اور لڑکی بالغ ہو جائیں، یا اگر باہمی تھے تو عاقل ہو جائیں، یا اگر نکاح تھے تو آزاد ہو جائیں تو بالغ و عاقل اور آزاد ہوتے ہی ان پر سے ولایت اجہار ختم ہو جائے گی، اب ولی کے لئے جائز نہیں ہوگا کہ وہ مذکورہ لوگوں کو کسی چیز پر یا نکاح پر مجبور کرے،

درجہ کے حامل قرار دیتے ہیں

فلا تست هذه الولاية (ولاية الإيجار) على المالك العاقل - ولا على العبد الباعد - وعلى أهل
العلم شرط لكون ولاية الاستدانة في الدوام هو الضمير وهي العناية المذكورة - سواء كانت صغيرة أو بالغة -
لأنست هذه الولاية بحسب على السبب سواء كانت بالغة أو صغيرة (بدرجہ صغیر ۱۵۰۲)۔

ولا یت مبادیغ مآخری ہذا کا اور عائد الذی کی پر حاصل نہیں ہوگی، البتہ شافعی کے اصول کے مطابق بچہ پر ولایت کی شرط
تہی ہے اور بلی تک بہت شرط ہے۔ نوادہ بلی نامذیغ ہو یا ذیغ اس کے ہر ایک ولایت اور دیگر امور حاصل نہیں ہوگی، یا۔ جودہ بالغ
سواء بالغ۔

(ب) مری کی کا در خود نکاح کرنا:

ماقدہ بنت یمان کا اپنے آپ پر ولایت ہونے کی پر ولایت حاصل ہے۔ وہ ولی کی مرضی کے بغیر، نکاح خود کر سکتی ہے۔ یہ نکاح
مستند ہوگا، ایسا کرنے سے بڑی گھبراہٹ نہیں ہوگی، لیکن معاشرہ میں یہ بے اثری کی بات سمجھی جاتی۔ جہت۔ مجھے یہ خلاف مشتبہ ہے۔
بجز یہ ہے کہ وہ کسی کی مرہون میں نکاح کرے، مگر اس کا یہ نہیں کہہ سکتے۔

عن أمي حفصة بنورة السابعة العاصم عفة مكنحها ومكاح غيرها مطلقه - لا بعد سلف
المسحوب و - فاعلم المذهب (بدرجہ صغیر ۱۵۵۲)۔

اور اگر خطبہ سے تعزلی ہے۔ بالغہ مذکور کی کا در نکاح کر سکتی ہے۔ وہ اپنے مائے مرضی سے اور دوسروں کا نکاح بھی
کر سکتی ہے لیکن یہ نکاح مستحب ہے۔ لیکن جاریہ اس سے ہے۔ (بدرجہ صغیر ۱۵۵۳)۔

عاصم - بچہ حسن بنتی۔

وہ کہہ کہ وہ نکاح خود کر سکتی ہے۔ لیکن نکاح کی حالت میں عاصم - وہی من اہلہ، لکھ رہا عاصم

۔ وہ نکاح کی آپ انصرف فی العان، دلہا، احتیاج الزواج، واجب بطلب غرض بالزوج کہلا نسب انی

۔

وہ نکاح کی حالت میں۔ وہ نکاح کی حالت میں کہہ کہ وہ نکاح کر سکتی ہے۔ وہ نکاح کی حالت میں کہہ کہ وہ نکاح کر سکتی ہے۔

۔ وہ نکاح کی حالت میں کہہ کہ وہ نکاح کر سکتی ہے۔ وہ نکاح کی حالت میں کہہ کہ وہ نکاح کر سکتی ہے۔

۔ وہ نکاح کی حالت میں کہہ کہ وہ نکاح کر سکتی ہے۔ وہ نکاح کی حالت میں کہہ کہ وہ نکاح کر سکتی ہے۔

۔ وہ نکاح کی حالت میں کہہ کہ وہ نکاح کر سکتی ہے۔ وہ نکاح کی حالت میں کہہ کہ وہ نکاح کر سکتی ہے۔

ويعقد نكاح الصحيح البالغة العاقلة برضاها، وإن لم يعقد عليها ولي، بكتراً كانت أو ثيباً (جاریح الخ ۲۵۶/۳، الذی فیہ ۶۳)۔

آزاد، ہائے عاقلہ، عاقلہ کی کالاج اس کی مرضی سے منعقد ہو جائے گا، اگرچہ اس کا ولی نکاح نہ کرے، خواہ ولی کی کنواری ہو یا شوہر دیو ہو۔

(ج) ولی کے اتفاق اور رد کا اثر:

عاقلہ بالذکر کی کالاج ولی کی اجازت کے بغیر منعقد ہو جاتا ہے، بعد میں ولی کے اتفاق اور عدم اتفاق سے اس نکاح پر کچھ اثر نہیں پڑتا، صاحب ثنایہ لکھتے ہیں:

(ویروی رجوع محمد إلى قولهما، هداية) یعنی، یقعّد نکاحها عندہ ایضاً بلا ولی، ولا یوقف علی الإجازة (المناہج، ج ۲۶۷/۳)۔

امام گوگاشین کے قول کی طرف رجوع مقبول ہے کہ ان کے نزدیک بھی بغیر ولی کے عورت کی کالاج منعقد ہو جائے گا، ولی کی اجازت پر متوقف نہیں رہے گا۔

(سید اسرار الحق سبیلی)

(الف) ولایت کے بارے میں لا کا اور ذکر کی میں کوئی فرق نہیں ہے یعنی جب یہ دونوں عاقل بالغ آزاد ہوں تو ان پر سے ولایت ختم ہو جاتی ہے جیسا کہ ذہبی عالمگیریہ میں ہے:

وإن زوجهما غیر الأب والجد فلكل واحد منهما الخيار إذا بلغ إن شاء أقام علی النکاح وإن شاء فسخ (ذہبی عالمگیریہ، ۸۵۱)۔

(ب) عاقلہ بالذکر نے اگر خود نکاح کر لیا ولی کی مرضی کے بغیر تو شرعیہ لاج منعقد ہو گا، کیونکہ اس نے اپنے حق میں تصرف کیا ہے جس کی رد قابل ہے۔ جیسا کہ البحر الرائق میں ہے:

نقد نكاح حرة مكلفة بلا ولي لأنها تصرفت في حالص حلقها وهي من أهله لكونها عاقلة بالغة (البحر الرائق، ۱۰۹/۳، مجمع لاہنر، ۳۳۷، الذی فیہ ۵۵/۳)۔

(ج) عاقلہ ہائے جب ولی کی اجازت کے بغیر خود نکاح کر لیا تو شرعیہ لاج منعقد ہو جائے گا، چاہے وہ کنو میں کرے یا غیر کنو میں، البتہ اگر غیر کنو میں کرے گی تو اولیاء کو اعتراض کا حق حاصل ہو گا، جیسا کہ بدائع الفنا میں ہے:

الحرّة البالغة العاقلة إذا زوجت نفسها من رجل — جاز عند أبي حنيفة وزفر وأبي يوسف رحمهم

اللہ۔ سواہ زوجت نفسہا من کفہ، أو غیر کفہ، بمهر وافر أو قاصر غیر أنها إذا زوجت نفسها من غیر کفہ، فللأولياء حق الاعتراض (مباح للعرائس ۲۴۷)۔

(عولانا محمد روح الامین)

شریعت میں کن کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار ہے اور کن کے نکاح کا اختیار اولیاء کو ہے؟
اسلامی شریعت نے صغیر، مجنون اور عقل کے نکاح کا اختیار اولیاء کے سپرد کیا ہے۔

درعکرمیں ہے:

وهو أي الولي شرط نكاح صغير ومجنون ووقيق لا مكلفه۔

اور اس کے مقابلہ میں بالغ آزاد مرد و عورت اپنا نکاح خود کر سکتے ہیں جو طہوم نکاح سے نکاح ہے۔ درعکرمیں (۳۲۲/۲) میں ہے: فلفه نكاح حرة مكلفة بلا رضا ولي والأصل إن كل من تصرف في ماله تصرف في نفسه وماله فلا۔

اس میں امام صاحب علیہ الرحمہ کے اصول کے مطابق ایک کلیہ ذکر فرمایا (کل من تصرف) کہ جو اپنے مال میں تصرف کر سکتا ہے وہ اپنے نفس میں بھی تصرف کر سکتا ہے اور جو اپنے مال میں تصرف نہیں کر سکتا وہ اپنے نفس پر بھی تصرف نہیں کر سکتا ہے۔

(الف) لڑکا اور لڑکی پر ولایت میں کچھ فرق نہیں، دونوں پر بلوغ تک ولی کی ولایت رہتی ہے اور بلوغ کے بعد ولی کی ولایت ختم ہو جاتی ہے جو اور پر درعکرمیں مہارت (لفه نكاح حرة مكلفة) سے معلوم ہوا۔

(ب) نکاح کے باب میں عاقلہ بالغ لڑکی کے اپنے اور پر کیا اختیارات ہیں؟

عاقلہ بالغ لڑکی اپنے ولی کی اجازت کے بغیر از خود نکاح کر لے اور وہ نکاح کو میں ہو تو وہ نکاح منقذ ہو جائے گا ولایت عاقلہ بالغ کے لئے بھی مستحب یہ ہے کہ اپنے ولی کی اجازت سے نکاح کرے تاکہ روک تھام سے بچے اور امام شافعی علیہ الرحمہ کے مسلک کے مطابق بھی عمل ہو چاہے کہ باکرہ کا نکاح ان کے یہاں ولی کی اجازت کے بغیر درست نہیں ہوگا، اس کو ولایت و کالت کہا جائے گا، اور اگر ولی کی اجازت کے بغیر اس نے نکاح کر لیا تو وہ گنہگار نہ ہوگی۔

شافعی میں ہے قوله ولا تدب أي يستحب للمرأة تغيب عن أمها إلى وليها كمن لا نسب إلى الوفاحة (نکاح و النحر وج من خلاف الشافعي في البكر وهذه في الحقيقة ولاية وكالة (شافعی ۳۲۷)۔

(ج) عاقلہ بالغ نے ولی کی اجازت اور مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر لیا اور جب ولی کو اس نکاح کا علم ہوا تو اس نے اس نکاح سے اتفاق کیا یا اسے رد کر دیا تو شرعاً اس اجازت اور رد کا اس نکاح پر کیا اثر ہوگا؟

عاقلہ بالغ نے از خود کو میں نکاح کر لیا تو وہ نکاح منقذ ہو گیا اب ولی کے رد کرنے سے وہ رد نہ ہوگا، کیونکہ شریعت نے

اسے اختیار دیا ہے، نیز ولی کی ولایت بلوغ کے بعد ختم ہو جاتی ہے، اللہ کے رسول ﷺ کا مبارک ارشاد ہے: "الایم احق بنفسها من ولیها" اور آئم کا معنی یہ ہے "من لا زوج لها یکرأ او لا" (ثانی ۳۲۲)۔

لہذا عاقلہ بالغہ کا خود بخود کیا ہوا نکاح معتقد ہو گیا، ولی کے رد کرنے سے رد نہ ہوگا۔ واللہ اعلم
(مولانا محمد ابراہیم گجپا فلاہی)

(الف) ولایت کے بارے میں لڑکے اور لڑکی میں کچھ فرق نہیں ہے، لڑکے اور لڑکی دونوں کے بالغ ہونے پر ولی کی ولایت ابطال ہو جائے گی۔

وکل هؤلاء لهم ولاية الإجاز علی البنت والذکر فی حال صغرهما وحال کبرهما إذا جئا، کذا فی البحر الرائق (ج ۲ ص ۲۸۲) ولا تحبر البالغة البکر علی النکاح لانقطاع الولاية بالبلوغ (رد المحتار ج ۲ ص ۲۸۸)۔

(ب) نکاح کے بارے میں عاقلہ بالغہ لڑکی خود بخود ہے، ولی کی مرضی کے بغیر اپنا نکاح خود کر سکتی ہے اور شرط یہ نکاح معتقد اور صحیح ہو جائے گا اور ایسا کرنے سے لڑکی گنہگار نہ ہوگی۔

فصل نکاح حرة مکلفة بلا رضا ولی (در مختار) (قوله فنقل) أراد بالنفاذ الصحة وترتب الأحکام من طلاق وتواریث وغیرهما لا لزوم إذ هو أخص منها لانه ما لا یمكن نقضه، وهذا یمكن رفعه إذا کان من غیر تکوین (ثانی ۲۹۶)۔

(ج) عاقلہ بالغہ نے ولی کی اجازت اور مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر لیا اور بعد میں ولی کو جب نکاح کا علم ہوا تو اس نے اس نکاح سے اتفاق کیا ہو یا اس نکاح کو رد کیا ہو دونوں صورتوں میں یہ نکاح صحیح ہوگا، اور شرط ولی کی اجازت یا رد کا اس نکاح پر کوئی اثر نہیں ہوگا، بشرطیکہ عاقلہ بالغہ نے نکاح کیا ہو (حوالہ ۱۱)۔

(مولانا عبد اللطیف ہالندھوری)

اس بات پر تو سب کا اتفاق ہے کہ جو بچہ عاقل و بالغ نہ ہو، اس کے نکاح کا ذمہ دار ولی ہے، اس کا خود سے کیا ہوا نکاح معتقد لازم نہ ہوگا (فتاویٰ تاج ترمذیہ ص ۱۵۲) اور عاقل و بالغ مرد اپنا نکاح خود کرنے کا اہل و مجاز ہے، سب یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا یہی حکم لڑکی کا بھی ہے، اس سلسلہ میں اندر بعد کے درمیان اختلاف پایا جاتا ہے۔

اثر علماء (امام شافعی، امام مالک اور امام احمد بن حنبل) کے یہاں عورتوں کی عہدت سے نکاح معتقد نہیں ہوتا ہے، ولی کی تعبیر ضروری ہے، اس میں سفیر، کبیرہ، پاکر، وشیہ، عاقلہ اور مجتہد سب برابر ہیں (دیکھئے المجموع ص ۳۰۲)۔

طاسا بن رشتہ فرماتے ہیں:

اختلف العلماء هل انولاية شرط من شروط صحة النكاح ام ليست بشرط فلهب مالك والي انه لا يمكن نكاح الا بعولي وانها شرط في الصحة (باني الجہد ص ۷۰)۔
طاسا بن خدرہ لم طراز ہیں:

انما نكح المرأة تزويج نفسها ولا غيرها ولا هو كقول غير وقتها في تزويجها فان طاعت لم يصح النكاح (المنہج ص ۳۷)۔

محدث اپنا نکاح خود کسی کر سکتی نہ کسی دوسری عورت کا کر سکتی ہے اور نہ اپنی بیوی میں بیوی کو وکیل یا کسی سے کیے کر دیا کرنے کی صورت میں نکاح ہی صحیح ہوگا۔

اس کے برخلاف احمد سے اس مسئلہ میں طاعت روایتی منقول ہیں امام ابو حنیفہ سے روایتی ہیں:

۱- عمارت نہایت سے نکاح مستحب ہو جاتا ہے بشرطیکہ عورت جائزہ بالغہ ہو (جامع ۲ ص ۳۷۲) البتہ ولی کا ہونا مندرجہ وصحب ہے (جامع ۲ ص ۳۷۲)۔ یہی نظر اس لیے ہے۔

۲- دوسری روایت حسن بن زیاد سے مروی ہے کہ اگر عورت نے نکاح نکلوں کیا تو درست ہے اور غیر نکلوں کیا ہے تو درست نہیں ہے (تہذیب ص ۳۷۲)۔

امام ابو یوسف سے اس مسئلہ میں روایتی منقول ہیں:

ان کی روایت میں عورت عورت کے مطابق ہے یعنی ہر ولی نکاح جائز ہی نہیں ہو سکتا مگر انہوں نے امام ابو حنیفہ کی دوسری روایت کی طرف رجوع کر لیا یعنی غیر نکلوں عورت نے نکاح کیا ہو تو جائز نہیں ہے، آخر میں انہوں نے امام صاحب کی روایت کی طرف رجوع کر لیا یعنی نکلوں کیا ہو یا غیر نکلوں کیا ہو بہر صورت جائز ہے۔

امام ابو ہریرہ کی اس مسئلہ میں روایتی ہیں:

مکلی روایت یہ ہے کہ ہر نکاح ولی کے بغیر صحیح ہے ہر ولی کی اجازت پر موقوف رہے گا خواہ نکاح نکلوں ہو یا غیر نکلوں۔
البتہ اگر نکاح ہر ولی کی اجازت سے نہ ہو جائیگا تو کچھ یہ عقیدہ کہ ہر ولی کی اجازت کی طرف توجہ دے۔ ان کی دوسری روایت یہ ہے کہ انہوں نے امام ابو حنیفہ کی مکلی روایت کی طرف رجوع کر لیا۔ اصل یہ کہ امام ابو حنیفہ اور صاحبین کا اس پر اختلاف ہے کہ عمارت نکاح سے نکاح مستحب ہو جاتا ہے خواہ نکلوں ہو یا غیر نکلوں (مجموعہ رسائل ص ۳۷۲ ص ۳۷۲)۔

میں نے اپنے مسئلہ پر آیات وحدیث سے استدلال کیا ہے قرآن امدادی تعالیٰ ہے:

۱- "وَنِكَاحُوا الْأَرْوَاحَ مِنْكُمْ" (سورہ نور ص ۳۰)۔

تم اپنے میں سے غیر شادی شدہ عورتوں کا نکاح کرو۔

اس آیت میں اولیاء کو خطاب ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کو خود اپنے نکاح کا حق حاصل نہیں ہے، یہ ذمہ داری اولیاء کی ہے، اسی لئے ان کو خطاب کیا گیا ہے (قرطبی ۳: ۲۳۷)۔

۲۔ "وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يَأْمَنُوا" (سورہ بقرہ ۲۳۱)۔

اور نکاح نہ کرو مشرکین سے جب تک وہ ایمان نہ لے آویں۔

اس آیت سے بھی علامہ قرطبی نے جمہور کے مسلک پر استدلال کیا ہے کہ اس میں خطاب اولیاء کو ہے نہ کہ عورتوں کو۔

۳۔ "فَاتَنْكِحُوا هُنَّ بِأَدْنَىٰ أَهْلِهِنَّ" (سورہ نساء ۲۵)۔

سو ان سے نکاح کرو ان کے مانگوں کی اجازت سے۔

اس آیت سے بھی جمہور کے مسلک پر استدلال کیا گیا ہے کہ اس میں خطاب مردوں کو ہے۔

ان ماجہ میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے:

۴۔ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تَزُوجِ الْعُرَاةَ الْعُرَاةَ وَلَا تَزُوجِ الْعُرَاةَ نَفْسَهَا فَإِنَّ الرِّبَاةَ هِيَ الَّتِي تَزُوجُ

لِنَفْسِهَا (ابن ماجہ: ۱۳۵، باب لا نکاح الا بولی)۔

آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ کوئی عورت کسی دوسری عورت کا نکاح نہ کرے اور نہ خود اپنا نکاح کرے کیونکہ ربا یہاں اپنا نکاح خود کرتی ہے۔

۵۔ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيٍّ (ترمذی ۸۸۸)۔

۶۔ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ أَمَّا عُرَاةٌ نَكَحَتْ بَغِيرَ إِذْنٍ وَلِیْهَا فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ فَنِكَاحُهَا

بَاطِلٌ فَنِكَاحُهَا بَاطِلٌ (ترمذی ۸۸۸)۔

حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو عورت ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کرے اس کا نکاح

باطل ہے، باطل ہے، باطل ہے۔

جمہور کے دلائل پر ایک نظر:

۱۔ جمہور کا مکمل آیت سے استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ ایامی اکیم کی بیعت ہے، اور اکیم "من لا زوج له" کو کہا جاتا ہے خواہ

مرد ہو یا عورت جیسا کہ خود علامہ قرطبی نے بھی اس کی وضاحت کی ہے، اس کی روشنی میں آیت کا مطلب یہ ہوا کہ مرد و عورت دونوں کے

لئے بہتر طریقہ یہ ہے کہ وہ بلا واسطہ ولی نکاح کا اتمام نہ کریں، ارعٰی یہ بات کہ اگر کوئی بلا واسطہ ولی نکاح کرے تو اس کا کیا حکم ہوگا؟

اس سے یہ آیت سہولت ہے، پھر جب ایامی کے مصداق میں بالغ مرد و عورت دونوں داخل ہیں اور بالغ لڑکوں کا نکاح بلا واسطہ ولی

پانچ علاقوں درست ہو جاتا ہے اور کوئی اسے باطل نہیں کہتا تو اسی طرح ظاہر بھی ہے کہ پانچ لڑکی اگر اپنا نکاح کنوئیں کر لے تو وہ بھی درست ہو جائے گا، البتہ خلاف سنت ہو گا۔ چنانچہ مفتی شفیع صاحب فرماتے ہیں:

اگر کوئی پانچ لڑکی اپنا نکاح بغیر اجازت ولی کے اپنے کنوئیں کرے تو نکاح صحیح ہو جائے گا، اگرچہ خلاف سنت کرنے کی وجہ سے وہ موجب طاعت ہوگی جب کہ اس نے مجبوری سے اس پر اکتفا نہ کیا ہو (مسافر القرآن ۶۸۶)۔

۲- دوسری آیت کا جواب بھی یہی ہے کہ نکاح کا مسنون و مستحب طریقہ حنفیہ کے نزدیک بھی یہی ہے کہ اولیاء نکاح کرائیں، اسی مستحب طریقہ کو ملحوظ رکھتے ہوئے خطاب اولیاء کو ہے، آیت میں اس پر کوئی ولایت نہیں ہے کہ عاقلہ، بالغہ اپنا نکاح خود کر لے قرآن کا نکاح منقذ نہ ہوگا۔

۳- تیسری آیت کا جواب یہ ہے کہ نکاح کی نسبت عورت کی طرف دوسری آیات سے ثابت ہے (جنس کا تہ کر و حنفیہ کے وائیل کے تحت آ رہا ہے) اس کے علاوہ مذکورہ آیات سے تو اکثر علماء کا مذہب ثابت بھی نہیں ہوتا، حنفیہ کا مسلک ثابت ہوتا ہے (تفصیل کے لئے دیکھئے دھام القرآن مفتی ۳۶۲)۔

۴- اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کا جواب یہ ہے کہ اس میں ایک راوی جلیل الن حسن اعلیٰ ہیں جو عظیم لیہ ہیں، اور اگر ان کے ثبوت ہونے کے قول کو بھی اختیار کیا جائے تب بھی یہ روایت نکاح بلا رضا اور نکاح فی غیر ائیکم پر محمول ہو سکتی ہے (مرقاۃ ۱۰۶)۔

۵- یہ دونوں حدیثیں سداً ضعیف ہیں، حضرت ابوامویٰؓ کی حدیث اضطراب کی بنا پر ضعیف ہے، چنانچہ خود امام ترمذی فرماتے ہیں:

وحدیث اسی موسیٰ فیہ اختلاف (ترمذی ۸۶۸)۔

اور طاعی قاری فرماتے ہیں:

لہذا نہ حنفی مضطرب فی اسنادہ ولی وصلہ و انقطاعہ و از سالہ (مرقاۃ ۱۰۶)۔

اور حضرت عائشہؓ کی روایت بھی اسی بنا پر ضعیف ہے کہ وہ ابن جریجؓ بن مسلمان بن مویٰ بن الزہریؓ کے طریق سے مروی ہے، اور خود ابن جریجؓ فرماتے ہیں:

ثم لقيت الزهري فسأله فذكره (ترمذی ۸۵۸)۔

اور اگر ان دونوں حدیثوں کو سنداً صحیح مان لیا جائے تو یہ دونوں اس صورت پر محمول ہیں جبکہ عورت نے ولی کے بغیر غیر کنوئیں نکاح کر لیا ہو یا پھر "الانکاح الا بولي" میں لٹی سے لٹی کمال مراد ہے، اور حضرت عائشہؓ کی روایت میں "فكنا جميعا باطل" کا مطلب یہ ہے کہ ایسا نکاح قائم نہ نہیں ہوتا جیسا کہ قرآن میں بھی باطل، یعنی بے قائمہ آیا ہے، فرمان باری ہے:

﴿وَمَا كَانَ حَلَالًا هَذَا بِأَبْلِ﴾ (سورہ آل عمران ۱۱۰)۔

نیز ”فكسكها باطل“ کا ایک مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ اب نکاح ناپاک ہوتا ہے۔ یعنی عدم کفایت اور سرش سے کمی کی صورت میں ولی کے مطالب پر نکاح کر دیا جاسکتا ہے اور باطل ناپاک ہونے کے معنی میں آیا ہے جیسا کہ لیبید کے ایک شعر میں ہے:

ألا كل شيء ما خلا الله باطل أبي فان
من لو الله کے علاوہ ہر چیز فانی اور ناپاک ہوتی ہے۔

اس کے علاوہ اس روایت میں ”لنكحت نفسها بغير إذن وليها“ کے الفاظ آئے ہیں جس کا تفسار یہ ہے کہ اگر عورت اجازت لے لے تو اس کی عہد سے نکاح منع ہو جائے گا، لہذا ان وجوہ کی روشنی میں جمہور کے دلائل محل نظر ہیں (رد المحتار ج ۲ ص ۸۴)۔

احناف کے دلائل:

جمہور کے دلائل کے مقابلہ میں حنفیہ کے پاس دلائل کا ایک بڑا ذخیرہ موجود ہے، اختصار کے پیش نظر ان میں سے چند پر اکتفا کیا جاتا ہے:

۱- إِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ (سورہ بقرہ ۲۳۰)۔

پھر اگر اس عورت کو طلاق دی گئی تیسری بار تو اب مطلقہ نہیں اس کو وہ عورت اس کے بعد جب تک نہ نکاح کرے کسی عاقل سے اس کے سوا۔

اس آیت میں نکاح کی نسبت عورت کی طرف کی گئی ہے، ہذا اشارۃً إلیہ کے طور پر اس بات کی دلیل ہے کہ نکاح عہد سے نہا سے منع ہو جاتا ہے۔

۲- وَإِذَا طَلَّقَ الْمَرْءُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَلْنِ أَجْلُهُنَّ فَلَا تَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَنْكِحَنَّ أَزْوَاجَهُنَّ (سورہ بقرہ ۲۳۱)۔

اور جب تم نے عورتوں کو طلاق دی، مگر وہ اپنی مدت کو پوری کر چکیں تو اب ان کو اپنے شوہروں سے نکاح کر لینے سے نہ روکو۔

اس آیت میں بھی نکاح کی نسبت عورتوں کی طرف کی گئی ہے جس سے اشارۃً إلیہ کے طور پر معلوم ہوتا ہے کہ عہد سے نہا سے نکاح منع ہو جاتا ہے، نیز اس میں ادایا کو منع کیا گیا ہے کہ وہ عورتوں کو اپنے سابقہ شوہروں سے نکاح کرنے سے نہ روکیں، معلوم ہوا کہ ادایا کو مکلفہ عورت کے معاملہ میں عدالت کا حق نہیں ہے۔

۳- فَإِذَا بَلَغَ الْأُمُورُ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلُوا فِي أَنْفُسِهِمْ بِالْمَعْرُوفِ (سورہ بقرہ ۲۳۲)۔

مگر جب پورا کر لیں اپنی حدت کو تو تم پر کچھ گناہیں اس بات میں کہ کریں وہ اپنے حق میں قاعدے کے موافق۔
یہ آیت بھی یہ بتاتی ہے کہ حدت گزرنے کے بعد عورتیں نکاح کے معاملے میں مکمل عتداریں ہیں، اور "فلعلن فی الفسھن"
کے الفاظ مراد بتا رہے ہیں کہ نکاح صورت کا فعل ہے اور اس کی عبارت سے نکاح مستفاد ہو جاتا ہے۔

۳- عن ابن عباس أن النبی ﷺ قال الأیم أحق بنفسها من ولیها والبکر تستأذن فی نفسها وإذنها صمداتها (مسلم ۳۵۵۱)۔

ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ "ایم" اپنی ذات کے معاملہ میں ولی سے زیادہ حقدار ہے،
اور بکر و بکری سے اجازت لی جائے اور اس کی اجازت ناموسیقی اختیار کرتا ہے۔
"ایم" کے معنی یہ شوہر عورت کے ہے، اس حدیث سے مراد معلوم ہوا کہ بے شوہر عورت اپنے نکاح کی ولی سے زیادہ
حقدار ہے۔

غوازی میں حضرت ام سلمہؓ سے مروی ہے:

قالت دخل علی رسول اللہ ﷺ بعد وفاته ابی سلمة فخطبني إلى نفسي فقلت يا رسول الله إنه ليس
أحد من أولیائی شاعدا فقال إنه ليس منهم شاهد ولا غالب يكره ذلك قالت قم يا عمر فزوج النبی ﷺ
فتزوجها (غوازی ۸۷)۔

حضرت ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ ابو سلمہ کے انتقال کے بعد رسول اللہ ﷺ میرے پاس تشریف لائے اور مجھے اپنے لئے
بیظام نکاح دیا تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے اولیاء میں سے کوئی سوچو جن میں سے اس پر آپؐ نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے اولیاء
میں سے کوئی خواہ مخواہ ہو یا حاضر اس رشتہ کو چاہے نہ کرے گا، ام سلمہؓ نے اپنے بیٹے عمرؓ سے کہا کہ تم میرا نکاح کرو، اس کے
بعد آپؐ نے ان سے نکاح کر لیا۔

یہ نکاح بغیر ولی کے ہوا، کیونکہ حضرت عمر بن ابی سلمہ اس وقت نابالغ تھے، چنانچہ امام غوازی فرماتے ہیں:

وهو یومئذ طفل صغير غیر بالغ (غوازی ۸۷)۔

اس لئے ان کا نکاح کرنا شرعاً معتبر نہیں، کیونکہ ولایت ملی انفس کے شرائط کے ضمن میں یہ معلوم ہو چکا ہے کہ ولی کا ماقبل
و بالغ ہو ضروری ہے، کوئی بچہ کسی کا ولی نہیں ہو سکتا، لہذا عمر بن ابی سلمہ کو نکاح کے لئے کہنا مکمل حرام تھا۔ اور اس حدیث کی یہ تاویل
کرنا کہ یہ نکاح آنحضرت ﷺ کی ولایت عامہ کے تحت ہوا تھا، معتبر نہیں، کیونکہ ولایت عامہ کو اس موقع پر استعمال کیا جاتا ہے جب
کہ کسی اولیاء مذکورہ نہ ہوں اور والدہ میں ام سلمہؓ کے کسی اولیاء موجود تھے، لہذا یہ تاویل بعید معلوم ہوتی ہے۔

۶- امام غوازی نے اپنی کتاب میں حضرت کل بن سہ سے روایت نقل کی ہے:

إن امرأة عرضت نفسها على النبي ﷺ فقال له وجلي يا رسول الله زوجها فقال النبي ﷺ
 أملكنا क्या بما معك من القرآن (بخاری ۲۶۷۷)۔

ایک عورت نے اپنے آپ کو آپ ﷺ پر پیش کیا (آپ نے سکوت فرمایا) تو ایک صحابی نے درخواست کی کہ یا رسول اللہ
 میرا اس سے نکاح کر دیجئے (اس صحابی کے پاس قرآن پاک پڑھنے کے علاوہ کچھ نہیں تھا) تو آپ نے فرمایا کہ حفظ قرآن کے سبب
 میں نے تمہارا اس عورت سے نکاح کر دیا۔

اس واقعہ میں بھی عورت کا کوئی ولی موجود نہ تھا۔ جس سے معلوم ہوا کہ ولی کے بغیر عہد نکاح سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا
 ہے، مائل میں ذکر کردہ دلائل کی روشنی میں معلوم ہوا کہ عہد نکاح سے بھی نکاح منعقد ہو جاتا ہے اور اسی کے قائل احناف ہیں۔ اس
 کے علاوہ دیگر عقلی و نقلی دلائل بمسوطہ شریعت، مباحث فہم الفقہ اور ذیلی میں مذکور ہیں۔

(الف) یہ بات تو حقیق علیہ ہے کہ جہاں کا مائل و بالغ ہوا اس پر کسی کو ولایت حاصل نہیں ہے اور جہاں کا مائل و بالغ کی حد کو
 نہ ہو چھا ہوا اس پر ولایت باقی ہے (شرع مذہب ۳۵۲/۱) احناف کے یہاں بھی عہد لڑکی کا بھی ہے (جہاں ۳۱۳) جبکہ جمہور اس کے
 خلاف رائے رکھتے ہیں (مواہد سابق) ، مائل یہ کہ احناف کے یہاں ولایت کے بارے میں لڑکی اور لڑکے میں کوئی فرق نہیں ہے، لیکن
 جمہور نے لڑکی اور لڑکے کے درمیان یہ فرق کیا ہے کہ عورت کی عہد سے تو نکاح منعقد نہیں ہو سکتا جیسا کہ اس پر تفصیل سے اوپر گفتگو
 ہو چکی ہے البتہ لڑکے کی عہد سے نکاح منعقد ہو جائے گا بشرطیکہ وہ مائل و بالغ ہو، نیز جنہوں نے فرمایا کہ لڑکا کا مائل و بالغ ہوتے ہی
 اپنے نفس کا مالک ہو جاتا ہے کسی دوسرے کی اس پر ولایت باقی نہیں رہتی ہے، لیکن لڑکی کے بارے میں وہ فرماتے ہیں کہ ان کے حق
 میں ولایت کے ختم ہونے کا مدار محبت پر ہے۔ یعنی ان حضرات کے نزدیک ولی کو یا کہ پر ولایت اجبار حاصل ہے خواہ وہ مضمر ہو یا
 کبیرہ، بالغ اور شبیرہ پر ولایت اجبار حاصل نہیں خواہ وہ مضمر ہو یا کبیرہ۔

اس کے برعکس امام سے نزدیک ولایت اجبار کا مدار مضمر پر ہے، لہذا مضمر پر ولایت اجبار ہے اور کبیرہ پر ولایت اجبار نہیں
 ہے، خواہ وہ یا کہ ہو یا شبیرہ، گو یا مضمر یا کہ ہو یا بالاطلاق ولایت اجبار ہے اور کبیرہ شبیرہ پر بالاطلاق ولایت اجبار نہیں، اور کبیرہ یا کہ ہو
 جمہور کے نزدیک ولایت اجبار ہے امام سے نزدیک نہیں، اور مضمر شبیرہ پر امام سے یہاں ولایت اجبار ہے اور جمہور کے یہاں نہیں
 ہے۔ حاصل یہ کہ چار صورتوں میں سے دو صورتیں اطلاق ہیں اور دو صورتیں اشتکاف ہیں (مباحث ۲۲۷)۔

(ب) جمہور کے یہاں وہ خود سے نکاح نہیں کر سکتی، ولی کی وساطت ضروری ہے، اور اگر یا کہ ہو تو ولی جبر بھی کر سکتا
 ہے، لیکن حنفیہ کے یہاں مائل و بالغ لڑکی خواہ یا کہ ہو یا شبیرہ خود اپنے نفس کی مالک ہے، جہاں چاہے نکاح کر سکتی ہے (جہاں ۳۱۳) ،
 کیونکہ یہ بات مسلم ہے کہ بالغ ہو جانے پر لڑکی کو اپنے مال میں تصرف کا اختیار حاصل ہو جاتا ہے اور اس کے باپ کو کسی دیگر ولی کو اس
 کے مال پر ولایت باقی نہیں رہتی، اسی طرح اس کو نکاح کے معاملہ میں بھی تصرف کا اختیار ہے، اور اس پر کسی کو ولایت نہیں رہتی، نیز اگر

نکاح کے سلسلہ میں عورت اور ولی کے حقوق کا جائزہ لیا جائے تو یہ واضح ہو گا کہ ولی کا حق عورت پر نہیں ہے، بلکہ خود عورت کا حق ولی پر ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ وہ ولی کو اپنی پسند کے نکاح سے مجبور کر سکتی ہے لیکن اگر ولی اپنی پسند کے مرد سے اس کا نکاح کر دے گا تو وہ نکاح کر سکتی ہے اور اس معاملے میں اس پر جبر نہیں کیا جاسکتا، اور ولی کے حق کی بنیاد وراثت کا واسطہ ہے، چنانچہ عورت اگر غیر نکاح سے یا مہر مثل سے گم ہو نکاح کرے تو ولی کا حق حاصل ہو گا کہ نکاح کے لزوم سے نکاح کر دے تاکہ ولی کو عورت کے غیر نکاح سے نکاح کر لینے کے سبب شرم و عار کا سامان نہ کرنا پڑے (شافعی ۳۲۶/۱)، لیکن جب عورت نکاح سے اور مہر مثل سے نکاح کرے تو ولی کا مقصد پورا ہے اور شرم و عار کا سوال پیدا نہیں ہوتا، اور جب لزوم نکاح کا مانع (غیر نکاح، مہر مثل میں کمی) زائل ہو گیا تو نکاح کو لازم ہونا ہی چاہئے۔

مفتی شفیع صاحب فرماتے ہیں:

اتنی بات تو بالفاظ فقہاء و بات ہے کہ نکاح کا مسنون اور بہتر طریقہ یہی ہے کہ خود اپنا نکاح کرنے کے لئے کوئی مرد یا عورت بلا واسطہ اقدام کے نہ جائے، اپنے اولیاء کے واسطے سے یہ کام انجام دے، اس میں دین و دنیا کے بہت سے مصالح و فوائد ہیں، خصوصاً لڑکیوں کے معاملے میں کہ لڑکیاں اپنے نکاح کا معاملہ خود طے کریں، یہ ایک قسم کی بے حیائی بھی ہے اور اس میں فواحش کا راستہ کھل جانے کا اندیشہ بھی، اسی لیے بعض روایات حدیث میں عورتوں کو خود اپنا نکاح بلا واسطہ ولی کرنے سے روکا بھی گیا ہے، امام اعظم ابوحنیفہ اور بعض دیگر ائمہ کے نزدیک یہ حکم ایک خاص سنت اور شرعی ہدایت کی حیثیت میں ہے، اگر کوئی بالغ لڑکی اپنا نکاح بغیر اجازت ولی کے اپنے نکاح میں کرے تو نکاح صحیح ہو جائے گا، مگر خلاف سنت کرنے کی وجہ سے وہ موجب لعنت ہوگی، جب کہ اس نے کسی مجبوری سے اس پر اقدام نہ کیا ہو (مسافر القرآن ۴۰۷)۔

(ج) عاقلہ بالغ لڑکی کا نکاح ولی کی اجازت و مرضی کے بغیر بھی ظاہر اور ایہ میں نافذ ہے (۴۰۷/۳) اور اگر نکاح نکاح و مہر مثل پر کیا ہے تو ولی کو اعتراض کا حق بھی نہیں ہے، نکاح لازم بھی ہو جائے گا (شافعی ۳۲۶/۱) اور ایسی صورت میں ولی راضی نہ ہو تو اس سے نکاح پر کوئی اثر نہ پڑے گا، ہاں اگر ولی علم کے بعد اجازت دے دے تو اس کا اثر صرف "رفع اثم" میں ظاہر ہو گا، یعنی اجازت ولی کے بغیر جب اس نے نکاح کر لیا تھا تو امام محمدؒ کے نزدیک گناہ کی مرتکب ہوئی تھی (۴۰۷/۳) و مسافر القرآن ۴۰۷/۱) لیکن ولی کی رضامندی حاصل ہو جانے کے بعد اب وہ گناہگار نہیں رہے گی۔

(مفتی جمال الدین قاسمی)

اسلامی شریعت نے ان تمام مرد و عورت کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے جو عاقل و بالغ ہوں اور آزاد ہوں، اور ان تمام مرد و عورت کے نکاح کا اختیار اولیاء کے حوالہ کیا ہے جو غیر مکلف ہوں مثلاً صغیر و صغیرہ، مجنون و مجنونہ، مستور و مستورہ اور عرق و عرقہ۔

جس کا نتیجہ ہوگا کہ جو شرعاً مکلف اور تصرف کے اہل ہیں ایسے لوگ اپنا نکاح کرنے میں خود بخود راضی اور آزاد ہیں، اور جو شرعاً غیر مکلف اور تصرف کے اہل نہیں ایسے لوگوں کے نکاح کا اختیار اولیاء کے سپرد ہے۔ (رد المحتار، ۱/۲۹۷)۔

(الف) نکاح اور لڑکی پر ولایت اس وقت قائم ہو جاتی ہے جب یہ دونوں عاقل و بالغ ہو جائیں، دونوں کی ولایت میں کوئی فرق نہیں، ہاں البتہ لڑکی جب عاقل و بالغ ہو جائے تو اس پر ولی کی ولایت استحقاقاً ہی رہتی ہے، جب کہ ایسی بات لڑکے میں نہیں ہے۔ (ب) ع، دونوں شخص کا جواب سوال نمبر ۳ کے تحت آ رہا ہے۔

(مولانا تنویر عالم قاسمی)

شریعت مسلمہ نے ہر آزاد، عاقل و بالغ، مرد اور عورت کو اپنا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے، اور ہر بالغ، بچوں مرد اور عورت اور تمام باغی کے نکاح کا اختیار اولیاء کو دیا ہے۔

(الف) بالغ لڑکے لڑکی پر ولی کو جو ولایت حاصل ہے اس میں کوئی فرق نہیں ہے، اور لڑکا لڑکی کے بالغ ہونے پر ولی کی ولایت قائم ہو جاتی ہے۔ وبالبلوغ زالت ولایة الولی (برائع، ۲/۲۳۳)۔

(ب) ع، عاقلہ بالغ لڑکی کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار ہے مگر اس کے لئے مستحب ہے کہ نکاح کا معاملہ ولی کے حوالے کر دے۔

لقد نکاح حرة مكلفة بلا ولي، لانها تصرفت في عاقلها و هي من اهلها لكونها عاقله بالغة... وإنما يطالب الولي بالتزوج كيلا تنسب إلى الوقاحة ولذا كان المستحب في حقها تفويض الأمر إليه (المحرر، ۱/۱۰۳)۔

عاقلہ بالغ لڑکی نے ولی کی اجازت کے بغیر نکاح میں مہر مثل یا زیادہ مہر پر نکاح کیا تو یہ نکاح شرعاً صحیح و لازم ہے، کسی ولی کو اعتراض کا کوئی حق نہیں ہے۔

اور اگر عاقلہ بالغ لڑکی نے ولی کی مرضی کے بغیر غیر نکاح میں کیا تو مثلاً یہ حسن بن زیاد کی روایت کے مطابق نکاح منعقد ہی نہیں ہوگا بلکہ یہ نکاح شرعاً باطل ہے۔ لہذا کوئی عورت ایسا نہ کرے ورنہ گناہ کبیرہ میں مبتلا رہے گی (دیکھئے رد المحتار، ۱/۵۵۳)۔

عاقلہ بالغ لڑکی نے بغیر اجازت ولی کے نکاح میں مہر مثل سے کم پر نکاح کیا ہے تو یہ نکاح شرعاً منعقد ہوگا لیکن لازم نہیں ہے، ولی صریحاً اعتراض کا حق حاصل رہے گا یہاں تک کہ اس کی مہر مثل مکمل نہ کر دی جائے یا قاضی نکاح صحیح نہ کر دے۔ اللہ اعلم بالصواب۔ ولو نكحت بالفل من مهرها فلولي العصبة الاعتراض حتى يتم مهر مثلها أو يفرق القاضي بينهما دفعاً للعار.

علامہ شافعیؒ "الامتناع" پر لکھتے ہیں: "أما إن العقد صحيح، وتقدم أنها لو تزوجت غير كفء، فالمختار للفقوى رواية الحسن أنه لا يصح العقد (رد المحتار ۳/۹۲)۔"

اور ماحد بالذکر کی کا کوئی ولی نہیں ہے، اور وہ غیر کفو میں یا مہر میں سے کم پر نکاح کرتی ہے تو وہ نکاح صحیح اور لازم ہوگا۔ و هذا إذا كان لها ولي، فإن لم يكن صنع النكاح الفلانا (ماہگیری ۲/۲۴۰)۔

(مولانا عبد الرحمن پالندھوری)

اسلامی شریعت نے عاقل، بالغ اور آزاد کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے، جبکہ صغیر، مجنون اور رقیق کا اختیار اولیاء کے حوالہ کیا ہے۔ لہذا بغیر اولیاء کے خود نکاح کرنے بصورت اولیٰ درست ہے، مشفق ہو جائے گا، جب کہ بصورت چار یہ مشفق نہیں ہوگا۔
درجہ کر میں ہے:

(وهو) أي الولي (شرط) صحة نكاح صغير ومجنون و رقيق لا مكلفه (رد المحتار ۳/۳۲۱)۔

اور درجہ کر میں یہ بھی ہے:

(فلفظ نكاح حرفة مكلفة بلاء) رضا (ولی) والأصل إن كل من تصرف في حاله تصرف في نفسه وما لا فلا (۳۲۲)۔

پس آزاد مسئلہ کا نکاح بغیر ولی کی رضا کے نافذ ہو جاتا ہے، اور اصل یہ ہے کہ ہر وہ شخص جو اپنے مال میں تصرف کر سکتا ہے وہ اپنی جان میں بھی تصرف کر سکتا ہے۔ اور جو اپنے مال میں تصرف نہیں کر سکتا وہ اپنی جان میں بھی تصرف نہیں کر سکتا۔
(الف) ولایت کی بابت لڑکی اور لڑکے میں کوئی فرق نہیں ہے۔

ماہگیری میں بالآخر فقیر و صغیر کا تذکرہ کیا گیا ہے:

لولي الصغير والصغيرة أن ينكحهما وإن لم يرضيا كذا في الوجعدي سواء كانت بكرًا أو ثيبًا كذا في المعني شرح الكنت (ماہگیری ۳/۳۵۵)۔

صغیر اور صغیرہ کے ولی کے لئے ان دونوں کا نکاح کر دینا درست ہے اگرچہ دونوں راضی نہ ہوں جیسا کہ بدعتی کے اندر ہے۔ خواہ بکرہ ہو یا ثیبہ جیسا کہ حنفی شرح کنت میں ہے۔

صغیر و صغیرہ دونوں پہلی کی ولایت بعد الموت ختم ہو جاتی ہے جیسا کہ درجہ کر کی عبارت سے مستفاد ہے:

ولا تحرم البالغة البكر على النكاح، لا لقطع الولاية بالبلوغ (رد المحتار ۳/۳۳۷)۔

بالدہ بکرہ نکاح پر مجبور نہیں کی جائے گی اگرچہ نکاح کی وجہ سے ولایت کے منتقل ہونے کی وجہ سے۔

(ب) مائدہ ہائے کا ولی کی مرضی کے بغیر اپنا نکاح خود کر لینے کی صورت میں اس کا نکاح شرعاً منعقد ہو جائے گا اور وہ گنہگار نہ ہوگی، اس لئے کہ عقل اور بلوغ کی وجہ سے شریعت نے اس کو اپنے نفس پر تصرف کا حق دیا ہے۔
درعی کر میں ہے:

(فصلہ نکاح حرۃ مکلفۃ ہلا) رضا (ولی) والأصل إن كل من تصرف في ماله تصرف في نفسه ومالا
فلا (درعی ۲/۳۴۲)۔

پس نافذ ہو جائے گا آزاد مسئلہ کا نکاح بغیر ولی کی رضا مندی کے، اور اصل یہ ہے کہ ہر وہ شخص جس کو اپنے مال میں تصرف کا حق ہے اس کو اپنی جان میں بھی تصرف کا حق ہے۔

(ج) مائدہ ہائے کا ولی کی اجازت کے بغیر نکاح کر لینے کے بعد ولی کے اتفاق اور عدم اتفاق کا کوئی اثر نکاح پر مرتب نہیں ہوگا (مائدہ ۱۰۰)۔

(مولانا محمد صدر عالم قاسمی)

کن کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار ہے اور کن کا اختیار اولیاء کے حوالہ ہے؟

یہ مسئلہ ولایت سے متعلق ہے، یعنی جہاں پر اولیاء کو ولایت اجہار حاصل ہے وہاں پر لڑکی اور لڑکے کے نکاح کا اختیار شریعت نے ان کے حوالہ نہیں کیا بلکہ اولیاء کے حوالہ کیا ہے، اور جس جگہ ولایت اجہار نہیں ہے بلکہ ولایت انتخاب ہے وہاں پر شریعت نے خود لڑکی اور لڑکے کے حوالہ نکاح کا اختیار کیا ہے، لیکن ولایت اجہار اور ولایت انتخاب کا معیار اور اس کی شرائط میں چونکہ اختلاف و شواہع کے سبب اختلاف ہے اس وجہ سے اس کا اثر یہاں پر بھی پڑے گا۔

(الف) ولایت کے بارے میں لڑکی اور لڑکے میں کیا فرق ہیں؟

حضرات احناف کے نزدیک لڑکی اور لڑکے میں کوئی فرق نہ ہوگا بلکہ دونوں جب تک بالغ نہ ہوں گے جب تک ولی کو ولایت رسپیگی اور جب یہ بالغ ہو جائیں گے جب تک ولی کی ولایت ختم نہ ہو جائے گی۔

کامانی فرماتے ہیں: بالبلوغ عن عقل زال العجز حقيقة ولقدرة على التصرف في نفسه حقيقة فتزول ولاية العبر عنها ونسبت الولاية لها (درائع العدائع ۲/۳۳۸)۔

اور آگے چل کر لکھتے ہیں: وللهذا المعنى زالت الولاية عن إكساح الصغير العقل إذا بلغ ونسبت الولاية له (درائع العدائع ۲/۳۳۸)۔

حضرات شوافع کے نزدیک لڑکی اور لڑکے میں فرق ہوگا، چنانچہ لڑکا جب تک بالغ نہیں ہے اس پر ولایت ہوگی، اور جب بالغ

ہو جائے گا تو یہ دلائل ختم ہو جائیں گی، اگر کسی نے کہا کہ وہ لوگ جو اس پر دلائل ہمیں، اور اگر شیعہ ہو گئے تو دلائل ختم ہو جائے گی، خواہ ان کا کیا نام ہو۔

(ب) عاقبتہ بالغہ کے اپنے نفس پر اختیارات:

شریعت نے مائدہ خد کو اپنا تاج و خرد کرنے کا اختیار دیا ہے، وہ اپنی مرضی سے جہاں چاہے طہر و ناپی کی رضا کے اہل کفار کو کہتی ہے۔

دے پنہا کر امانے اس مسئلہ میں احوال کی تقریبات و حالات نقل کی ہیں۔ وہ اسلام و خلیفہ کی، تین اسلام و خلیفہ کی، دو

حضرت امام صاحب کی نگاہ روایت یہ ہے کہ شارع سلطان (خواہ کون ہو) غیر کلمہ میں ہو جائے گا اور سر کی ممانعت امام صاحب کی جس کو امام حسن بن زید نے روایت کیا ہے یہ ہے کہ اگر کلمہ میں حاکمہ یا غیرہ ولی کی رضا کے شارع کیا ہے تو ہو جائے گا اور اگر غیر کلمہ میں کی ہے تو نہ ہو گا۔

اہم ہم یہ سب کچھ پہنچی مشہور روایت سے ہے کہ خلیفہ دینی کے کا قلعہ بالاکا شجاع ہو گا علی نقیہیں۔ جب کہ دوسری روایت یہ ہے کہ کوئٹہ میں ہو جائے گا غیر خوشنماں یہ کہ تیسری روایت یہ مطلقاً جواز کی ہے۔ اہم اگر کی پہلی روایت یہ ہے کہ جہت دلی پر موقوف ہو گا دوسری روایت یہ ہے۔ جہت کوئٹہ سے جائے گا۔

حضرات فقہ و کرام نے لکھا ہے کہ ماضی میں امام صاحب کی نگاہ روایت کی طرف رجوع کر لیا ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ اب تمام احادیث ضرورت مذکورہ کے مطابق خارج کے قائل ہیں۔ (فتح الحق ج ۳ صفحہ ۱۷۲-۱۷۳)۔

حضرت امام شافعی دُفُور کے نزدیک بغیر دلی کے کالج نہیں ہوگا کیونکہ ان کے یہاں ولایت احمادیہ کے لئے "وحدۃ الدلی" ضرور ہے۔ یعنی متحد کالج دلی کے ذریعہ جاری ہو کر معرفت خدا کا ان کے یہاں ہوتا ہے، اعلیٰ نہیں ہے۔

وقال مالك والثوري لا يتعدى النكاح بعبارة النساء أصلاً (أولاً) (ص ٣٨٤).

اب جبکہ مخالف کے نزدیک جاقظہ بالذمہ فردی کے کفر کرا کر کرنے کی پہاڑ ہے اور یہی الالاح منصفہ بھی ہو جائے گا خود فیہ کو بھی کر لیا ہو تو ایسا کرنے سے لڑکی کا تنہا رہنا کچھ مشکل آتا ہے۔

(ج) عاقلہ ہالہ کا بخیر اجازت ولی نکاح کر لیا اور ولی کے دریا اتفاق کا اس نکاح پر اثر؟

دلی کی جازت اور مرضی کے بغیر گاندہ ایذا کا ارتداد کے نزار یک منصف ہو جائے گا، لیکن لازم ہوگا کہ رئیس اس بارے میں تفصیل سے اور دوسرے اگر حکومت نے کنوئیں نکال کر ہے تو لازم بھی ہو جائے گا، اور اگر کنوئیں سے بھاری کیا ہے تو لازم ہوگا۔

اور حضرات فقہاء کرام نے اس کی وجہ یہ لکھی ہے کہ چونکہ لازم اس کو کہتے ہیں جس کا ختم کرنا اور حج کرنا اب ممکن نہ ہو اور غیر کنوئیں نکاح کرنے کی صورت میں چونکہ نکاح کو حج کرنا ممکن ہوتا ہے اس وجہ سے صرف معتقد ہوگا لازم نہ ہوگا۔
لہذا اگر عاقلہ نے کنوئیں نکاح کیا ہے اور بعد میں ولی کو علم ہو رہا ہے تو یہاں پر ولی کو کسی طرح کا کوئی حق ہی شریعت نے جب نہیں دیا ہے تو اس کے اتفاق یا رد کرنے کا بھی مطلب نہیں۔

ہاں الیت اگر غیر کنوئیں یہ نکاح کیا ہے تو اب ولی کو علم ہونے کے بعد اعتراض لاحق ہے، لیکن للولعی الاعتراض (جواب مع الفتح ۱۶۰۷) یہاں پر ولی کی اجازت و رد کا اثر نہ چلے گا اور وہ یہ کہ اگر ولی اس نکاح سے اتفاق کرتا ہے، اپنی رضامندی کا اظہار کرتا ہے خواہ صراحتاً رضامندی کا اظہار کرے یا دلائل مثلاً زبان سے کہہ دے کہ میں اس نکاح سے اتفاق کرتا ہوں یا مثلاً لڑکی کے شوہر سے ہر موصول کرے تو یہ بھی رضامند ہوگی، جواب ایسا کرنے سے جو نکاح لازم نہ ہو اتفاقاً لازم ہو جائے گا۔

اور اگر رد کرتا ہے یعنی علم ہونے کے بعد کہتا ہے کہ یہ نکاح درست نہیں ہوا ہے ہم اس کو حج کرنا نہیں گے، یا یہ کہ زبان سے نہ کہہ کرنا گوارا کیا اظہار کرتا ہے تو اب نکاح پر اثر یہ نہ پڑے گا کہ نکاح لازم نہ ہوگا اور شامی میں ہے کہ اگر ولی علم ہونے کے بعد خاموش رہا جب بھی اجازت شمار نہ ہوگی اور نکاح لازم نہ ہوگا، کیونکہ مرد کی خاموشی کو شریعت نے رضامند نہیں کیا ہے (رد المحتار ۲۰۷)۔

(مولانا مراح اللہ قاسمی)

اسلامی شریعت نے عاقل بالغ (اکلا یا لڑکی) کو خود اپنا نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے، اور مصغر و مجنون کا نکاح اولیاء کے حوالہ کیا ہے۔

(الف) ولایت کے بارے میں لڑکی اور لڑکے میں کوئی فرق نہیں ہے، دونوں کی ولایت بلوغت سے ختم ہوتی ہے۔

(ب) نکاح کے بارے میں عاقلہ بالغ لڑکی یا اختیار ہے وہ اپنا نکاح خود کر سکتی ہے، اس کا کیا ہو نکاح معتقد ہوگا، لیکن بہتر یہ ہے کہ وہ ولی کے مشورے اور اس کی مرضی کی پابندی کرے (رد المحتار ۲۰۷)۔

(ج) عاقلہ بالغ نے ولی کی اجازت و مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر لیا اور جب ولی کو اس نکاح کا علم ہو تو اس کی اجازت و رد کا اس نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا (راجع مع الفتح ۲۰۷)۔

(مولانا عطاء اللہ قاسمی)

آزاد عاقل و بالغ کو شریعت نے اپنا نکاح خود کرنے کا اختیار دیا ہے، اور مصغر و مجبور یا معتود وغیرہ کے نکاح کا اختیار ان کے اولیاء کے حوالہ کیا ہے۔

(الف) روایت کے بارے میں بلا ضرورت کی کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، جس طرح خدا رب عالم دہا بلکہ ہوا ہے۔
 تو ان کی روایت اس پر ختم ہو جاتی ہے اس طرح ٹک لگی جب نہ قلم ہا قلم ہو جائے تو اس پر بھی دلی کی ولایت ختم ہو جائے گی۔
 (ب) قلم ہا قلم دلی کی مرضی کے بغیر اپنا نکاح خود کر سکتی ہے۔ نہیں اور اگر کر لیتی ہے تو یہ نکاح معتقد ہوا نہیں اس
 مسئلہ میں دو قسم کی روایت حدیث میں موجود ہے:

اولیٰ اسنی سندھا من ولہا (اسلم شریف) اور ترمذی شریف میں ہے۔ ایسا امر اہل نکاح بھلا اور ولہا
 لہا کا ہوا باطل، اور اگر وہا اور شریف میں ہے لا نکاح الا بولی۔

مذکورہ تین روایات میں سے دوسری روایت سے چھ چلا ہے کہ بغیر دلی کی اجازت کے اگر نکاح کر لیا ہے تو وہ نکاح باطل
 ہے، معتقد نہیں ہوا، دوسری روایت سے لگی ہوئی ہے کہ نکاح باطل ہے۔

لیکن ایسا نہیں ہے بلکہ اگر عاقلہ ہا قلم نے بغیر دلی کی اجازت کے اپنے نکاح خود کر لیا ہے تو وہ نکاح معتقد ہو جائے گا اور ایسا
 کرنے کا حق عاقلہ ہا قلم ہے اس لئے کہ مسلم شریف کی روایت اس مسئلہ میں واضح ہے "اللعلم اعلى بنفسہا من ولہا"۔ انہم
 کہا جاتا ہے بغیر ضرورت کی صورت کو چاہے وہا کر لیا ہو یا نہیں۔ دوسرے یہ کہ قرآن: یک یسر "احسن لکھ" استقل ہا ہا ہا ہا ہا
 نکاح کی اجازت صورت کی طرف کی گئی ہے نہ کہ دلی کی طرف۔ مزید یہ کہ صورت ہا قلم ہے اور عاقلہ ہا قلم کو جس طرح اپنے مال
 میں تصرف کا حق ہے اسی طرح اپنے نفس میں بھی تصرف کرنے کا حق ہو جاتا ہے۔

ترمذی شریف کی روایت کو مستحضر رہ کر سمجھنا چاہئے کہ یہ تو۔ اگر اپنے نکاح خود بغیر دلی کے کر لیں تو وہ باطل
 ہو گا اور ہوا اور شریف کی روایت لگی ہوئی ہے۔

خلاصہ یہ کہ عاقلہ ہا قلم دلی کی مرضی کے بغیر اپنا نکاح خود کر سکتی ہے اور اگر عاقلہ ہا قلم نکاح معتقد ہی ہو گا اور ایسا کرنے سے
 بڑی گنجائش ہے۔

(ج) عاقلہ ہا قلم دلی کی اجازت اور مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر لیا تو یہ نکاح معتقد ہو گا، اب دلی دوس کی ضرورت اور
 اس نے اس سے اتفاق کیا یا نہ کر کر دیا تو اس کا اثر نکاح پر یہ پڑے گا کہ اگر لڑکی نے بغیر عاقلہ ہا قلم کے اپنے نکاح کیا ہے تو وہی ہو گا کہ
 بڑی دلی کا نکاح خود کر لے۔ اور اگر عاقلہ ہا قلم نے اپنے نکاح کو کوئی حق امر میں نہیں ہو گا۔

(مولانا محمد حسن عظیم قاسمی)

(الف) روایت کے بارے میں بلا ضرورت کی کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، جس طرح خدا رب عالم دہا بلکہ ہوا ہے۔
 تو ان کی روایت اس پر ختم ہو جاتی ہے اس طرح ٹک لگی جب نہ قلم ہا قلم ہو جائے تو اس پر بھی دلی کی ولایت ختم ہو جائے گی۔
 (ب) قلم ہا قلم دلی کی مرضی کے بغیر اپنا نکاح خود کر سکتی ہے۔ نہیں اور اگر کر لیتی ہے تو یہ نکاح معتقد ہوا نہیں اس
 مسئلہ میں دو قسم کی روایت حدیث میں موجود ہے:

۱- جب کسی باپ دادا کے متعلق ہالذ کے نکاح میں عدم شفقت اور سادھت یعنی ہو جائے۔

۲- ولی فاقہ اہل اور مجنون الحواس ہو۔ ہندیہ میں ہے: إذا جن الولي جنونا مطبقا لنزول ولا يند وان كان بمن وبليق لا نزول ولا يند وتلفظ تصرفاته في حالة الإقامة (کتاب النکاح ۳۷۴)۔

۳- لیکن فاقہ و غیر نکاح میں نکاح کیا گیا ہو۔

(ب) آج (قرآن کریم میں ہے) حتی تنکح زوجاً غیرہ کچھ یعنی نکاح کرے عورت دوسرے عاوند سے، مگر نکاح کا اختیار اللہ پاک نے عورت کو دیا یہ نہیں فرمایا کہ نکاح کرے ولی عورت کا دوسرے عاوند سے۔

مسلم شریف میں ہے: الایم احق بنفسها من ولیها (الحدیث) الایم سے مراد شیہ ہالذ ہے کہ وہ اپنے نکاح کی خود مختار ہے۔ فی عقد نکاح الحرة البالغة برضاها وان لم یعقد علیها ولی بکراً أو لیاً (جایہ ۲۴۲)۔

حضرت مفتی کتایت اللہ صاحب رقم طراز ہیں: ”ہالذ خواہ ہا کرہ ہو یا شیہ، اپنی مرضی سے نکاح کرے تو نکاح صحیح و نافذ ہو جائے گا، مگر چاہی حالت میں کہ والدین زعمہ ہوں ان کی اجازت کے بغیر نکاح کرنا مکروہ ہے، تاہم نکاح کرنے کو منعقد و نافذ ہو جائے گا (کتابت المفتی ۲۷۵)۔“

واقعہ رہے کہ جب ولی کو اس نکاح کا علم ہوا تو اس نے اس نکاح سے اتفاق کیا یا رد کر دیا تو شرعاً اس کی اجازت و رد سے نکاح پر کوئی اثر نہیں ہوا، ہاں اگر عاقلہ ہالذ خود غیر نکاح میں نکاح کر لے تو بھی نکاح صحیح و نافذ ہے البتہ ولی کو اعتراض کا حق حاصل ہے جسے بذریعہ فاقہ حیح کرایا جاسکتا ہے۔

(مولانا محمد شاہد قاسمی)

شریعت نے عاقلہ ہالذ آزاد عورت کو از خود نکاح کرنے کا اختیار دیا ہے، اور صغیر، صغیرہ، مجنون، و قید کے نکاح کی ذمہ داری اولیاء کے پردگی ہے۔

توی الا بصار میں ہے:

فلفظ نکاح حرة مكلفة بلا رضا ولی (البحر ۱۵۵)۔

آزاد مکلفہ (عاقلہ ہالذ) کا نکاح بغیر ولی کی رضا کے نافذ ہو جائے گا۔

درمنا در میں صغیر، صغیرہ، مجنون و قید کے بارے میں تحریر کرتے ہیں:

وهو ابي الولي شرط صحة نکاح صغیر و مجنون و وریق لا مکلفہ (البحر ۱۵۵)۔

اور وہ یعنی ولی صغیر اور مجنون اور وریق کے نکاح کی صحت کے لئے شرط ہے نہ کہ مکلفہ عورت کے نکاح کی شرط۔

(الف) لڑکے اور لڑکی کی بابت ولایت میں ہم یکساں ہے (کوئی فرق نہیں)۔

جیسا کہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے:

لَوْلِي الصَّغِيرِ وَالصَّغِيرَةِ أَنْ يَنْكِحَهُمَا وَإِنْ لَمْ يَرْحُبَا سِوَاهُ كَأَنَّ بَكْرًا أَوْ ثِيَابًا (عائشہ رضی اللہ عنہا)۔
 صغیر اور صغیرہ کے ولی کو ان دونوں کے نکاح کرنے کا حق حاصل ہے اگرچہ وہ رضامند نہ ہوں تو وہ صغیرہ یا کرو یا شیرہ۔
 لڑکے اور لڑکی کی آپس میں ولایت ملحوظ ہے، بعد ابلوغ ولایت باقی نہیں رہتی۔

اور علی رضی اللہ عنہ سے:

وَلَا تَحِبُّ الْبَالِغَةُ الْبَكْرَ عَلَى النِّكَاحِ لَا لِقُطَاعِ الْوَلَايَةِ بِالْبُلُوغِ (رواہ ابن ابی نعیم، ج ۲ ص ۱۵۹)۔
 بالغہ یا کروہ نکاح پر مجبور نہیں کیا جاسکتا بلوغ کے سبب ولایت کے منقطع ہونے کی وجہ سے۔
 (ب) عاقلہ بالغہ است اپنے نفس پر خود مختار ہے اس لئے وہ بالذات ولی نکاح کر سکتی ہے اور ایسا عند شرط معتقد اور صحیح ہو جائے گا، نیز لڑکی اپنے اس نفس پر آزاد رہی نہ ہوگی۔ علامہ حلی نے اس سلسلہ میں ایک اصول بیان کیا ہے کہ جو شخص اپنے مال میں تصرف کا حق رکھتا ہے وہ اپنی ذات پر بھی تصرف کا حق رکھے گا، اسی طرح جو شخص اپنے مال میں تصرف نہیں کر سکتا اس کو اپنی ذات پر بھی تصرف کا حق نہیں ہے، چونکہ عاقلہ بالغہ کو اپنے مال میں تصرف کا اختیار ہے اس لئے نکاح میں بھی اسی مال تصرف پر قرار ہے گا۔
 اور مختار میں ہے:

وَالْأَصْلُ أَنَّ كُلَّ مَنْ تَصَرَّفَ فِي مَالِهِ تَصَرَّفَ فِي نَفْسِهِ وَمَا لَا فَلَاحَ (رواہ ابن حجر، ج ۱ ص ۱۵۵)۔
 (ج) اگر عاقلہ بالغہ است ولی کی اجازت اور مرضی کے بغیر اپنا نکاح کر سکتی ہے تو وہ نکاح شرعاً نافذ اور صحیح ہوگا، والد یا والدہ کے اتفاق یا عدم اتفاق سے صحت نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا جبکہ اس نے گفت میں کیا ہے (رواہ ابن حجر، ج ۱ ص ۱۵۵)۔
 (د) ولایت مختارہ جنت افتخار (فاسی)

ولی مجبر کے اختیار ات:

يَخْتَصُّ الْوَلِيُّ الْمَجْبُرَ بِتَرْوِيجِ الصَّغِيرَةِ وَالصَّغِيرِ وَالْكَبِيرَةِ وَالْكَبِيرِ إِذَا جُنَّ ، وَالْكَبِيرَةُ الْعَاقِلَةُ الْبَالِغَةُ إِذَا كَانَتْ بَكْرًا حَقِيقَةً أَوْ حَكْمًا فَلِلْوَلِيِّ الْمَجْبُرِ لُزُومٌ هَوْلَاءُ بَدُونِ اسْتِثْنَاءٍ ——— وَيَخْتَصُّ الْوَلِيُّ غَيْرَ مَجْبُرٍ بِتَرْوِيجِ الْكَبِيرَةِ الْعَاقِلَةِ الْبَالِغَةِ بِإِذْنِهَا وَرَحَاهَا سِوَاهُ كَأَنَّ بَكْرًا أَوْ ثِيَابًا إِلَّا أَنَّهُ لَا يَشْتَرِطُ فِي إِذْنِ الْبَكْرِ أَنْ تَصْرَحَ بِرَحَاهَا فَلَوْ سَكَتَتْ بَدُونِ أَنْ يَظْهَرَ عَلَيْهَا بَدَلٌ عَلَى الْوَلْفِ كَانَ ذَلِكَ إِذْلاً، أَمَّا الثَّيْبُ فَإِنَّهُ لَا يَبْدُ فِي

إذنها من التصريح بالرضا لفظاً وبصح العقد بدون أن يباشره الولي. كما لا يصح للولي أن يعقد بدون إذن الموقوف عليها، ورضاعها، وفي كل ذلك تفصيل المذهب (شأنہ ۳۹۳-۳۹۴)۔

خود کو عہدت سے مندرجہ ذیل باتیں سامنے آتی ہیں:

۱۔ لڑکا ہو یا لڑکی، بعد ایلواغ حق ولایت ان دونوں پر پاتی نہیں رہتا۔

۲۔ لڑکے یا لڑکیاں کو بیٹے ہی کیوں نہ ہوں لیکن اگر صفت ہون کے ساتھ متصف ہیں تو وہ مضیر اور مضیرہ کے حکم میں ہیں اور ان پر حق ولایت ولی کو مکمل طور پر ہوگا۔

۳۔ عاقلہ بالغہ اگر از خود نکاح کر سکتی ہے تو نکاح منعقد ہو جائے گا، ساتھ ہی اگر ولی از خود عاقلہ بالغہ کا نکاح کرنا چاہتا ہے تو ایسی صورت میں مطلقاً حق ولایت حاصل نہ ہوگی، بلکہ عاقلہ بالغہ کا اذن و اجازت ہونا ضروری ہے اس بات سے قطع نظر کہ کافر ہو یا شیعہ، اسی طرح یہ بات بھی کہ اپنا رضا کا بقول صراحت کرے ضروری نہیں بلکہ وہ سکوت جو دال علی القول ہو کافی ہوگا، البتہ شیعہ میں صراحت بالقول ضروری ہے۔

(لعونانا الخلاق الرحمن قاسمی)

بالذکر نے اگر اپنا نکاح از خود کر لیا تو وہ منعقد ہوگا یا نہیں؟

اگر لڑکی نے بالغ ہونے کی حالت میں از خود نکاح کر لیا تو اس کا نکاح نافذ قرار دیا جائے گا، چاہے ولی سے اجازت نہ لی ہو، اس کے برخلاف اگر ولی نے زبردستی کر دیا تو یہ صحیح نہ ہوگا، بلکہ یہ اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، جب وہ اجازت دے گی تب جا کر نافذ ہوگا (تحصیل کے لئے دیکھئے: فتاویٰ دارالعلوم، ۱۸، ۹۵۔ دائع ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲،

عاقلہ بالغہ کے نکاح پر
اولیاء کا اعتراض

اس مسئلہ سے متعلق جواب دینے والے علماء کرام کے اسماء گرامی

- ۱- مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب
- ۲- مفتی محبوب علی دہلوی صاحب
- ۳- مفتی حبیب اللہ قاسمی صاحب
- ۴- قاری ظفر الاسلام قاسمی صاحب
- ۵- مولانا برہان الدین سنبھلی صاحب
- ۶- مولانا زبیر احمد قاسمی صاحب
- ۷- مفتی جمیل احمد ندوی صاحب
- ۸- مولانا محمد رضوان القاسمی صاحب
- ۹- مولانا ابو سفیان صدیقی صاحب
- ۱۰- مولانا ظفر عالم ندوی صاحب
- ۱۱- ڈاکٹر عبدالعظیم اسماعیلی صاحب
- ۱۲- مفتی شیر علی صاحب
- ۱۳- مفتی نسیم احمد قاسمی صاحب
- ۱۴- مولانا عبداللہ طارق صاحب
- ۱۵- مولانا خورشید احمد اعظمی صاحب
- ۱۶- مولانا راشد حسین ندوی صاحب
- ۱۷- مفتی اسحاق اعظمی صاحب
- ۱۸- مولانا محمد ابراہیم الحسن علی صاحب
- ۱۹- مولانا خورشید انور اعظمی صاحب
- ۲۰- مولانا ارشد احمد اعظمی صاحب
- ۲۱- مولانا محمد ثناء الہدیٰ قاسمی صاحب
- ۲۲- مولانا محمد رشید قاسمی صاحب
- ۲۳- مولانا محمد روح الامین صاحب
- ۲۴- مولانا محمد امین صاحب
- ۲۵- مولانا محمد مصطفیٰ قاسمی صاحب
- ۲۶- مفتی جمال الدین قاسمی صاحب
- ۲۷- مولانا خورشید عالم قاسمی صاحب
- ۲۸- مولانا سید اسرار الحق سنبھلی صاحب
- ۲۹- مولانا فیاض عالم قاسمی صاحب
- ۳۰- مولانا فرحت الحق قاسمی صاحب
- ۳۱- مولانا طارق الرحمن پانچری صاحب
- ۳۲- مولانا محمد صدر عالم قاسمی صاحب
- ۳۳- مولانا محمد شاہد قاسمی صاحب
- ۳۴- مولانا محمد سیف اللہ رحمانی صاحب
- ۳۵- مولانا کوثر احمد ندوی صاحب
- ۳۶- مولانا محمد امین صاحب
- ۳۷- مولانا محمد رشید قاسمی صاحب
- ۳۸- مولانا سید اسرار الحق سنبھلی صاحب
- ۳۹- مولانا فیاض عالم قاسمی صاحب
- ۴۰- مولانا فرحت الحق قاسمی صاحب
- ۴۱- مولانا طارق الرحمن پانچری صاحب
- ۴۲- مولانا محمد صدر عالم قاسمی صاحب
- ۴۳- مولانا محمد شاہد قاسمی صاحب
- ۴۴- مولانا محمد سیف اللہ رحمانی صاحب
- ۴۵- مولانا کوثر احمد ندوی صاحب

عاقلہ بالغہ لڑکی کے از خود نکاح پر اولیاء کا حق اعتراض و فسخ نکاح

سوال نمبر ۳: عاقلہ بالغہ لڑکی کے از خود نکاح کر لینے کی صورت میں اولیاء کو اس نکاح پر اعتراض کرنے کا حق ہے یا نہیں؟ کیا اولیاء اس نکاح کو بذریعہ قاضی فسخ کر سکتے ہیں؟

جوابات

اولیاء کا حق اعتراض:

اگر عاقلہ بالغہ لڑکی کفو سے بہر مشل یا اس سے زیادہ پر اپنا نکاح کرے تو ولی کو اس پر اعتراض کا حق نہیں۔ ہاں اگر بہر کم مقرر کرے یا غیر کفو میں نکاح کرے تو ولی کو اعتراض کا حق حاصل ہے۔ لیکن حق اعتراض اس لڑکی کے ہاں بننے سے پہلے تک ہے، چنانچہ علامہ بابرتی ولی کے حق اعتراض پر تبصرہ کرتے ہوئے رقم طراز ہیں:

بعضی إذا لم تلد من الزوج، وأما إذا ولدت فليس للأولياء حق الفسخ كيلا يضيع الولد عمن يربيه (مناہج الفسخ ۲۵۸/۳)۔

ولی کے حق اعتراض کا مطلب یہی ہے کہ ولی قاضی کے سامنے اپنا اعتراض پیش کرے اور قاضی تحقیق کر کے نکاح فسخ کر دے۔ چنانچہ علامہ جتائی ولی کے حق اعتراض کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

أي ولاية المهرعة إلى القاضي لفسخ (مناہج الفسخ ۲۵۸/۳)۔

(مولانا خالد سیف اللہ رحمانی)

عاقلہ بالغہ و اپنا نکاح کر لے اور ولی کو خبر نہ ہو تو اس صورت میں اگر غیر کفو میں کیا ہے تو نکاح نہیں ہوگا، اور اگر کفو میں کیا ہے تو ہو جائے گا۔ غیر کفو میں نکاح کرنے کی صورت میں اگر ولی کو اعتراض ہو تو قاضی کے یہاں رجوعی کرے اور قاضی اس کے حق میں فیصلہ کرے تب نکاح ہوگا (۱/۵)۔

لیکن ماحور سے غیر کلمہ میں ہم ہونا کا فتویٰ دیا گیا ہے۔

احقر کو اس سے اتفاق نہیں ہے، کیونکہ جن آیات قرآنہ میں حوریت کو لیا گیا ہے اس سے یہ ثابت ہوا کہ حوریت کوئی وحشی ہے۔ اور وہ حدیثیں جن میں بخیر اجازت دل کے نکاح کو باطل کیا گیا ہے ضعیف ہیں یا منقول ہیں۔ ان اگر دل کو کوئی اعتراض ہے تو عالمی سے رجوع کرے اور حالات زمانہ کے عرف کو پیش نظر رکھ کر فیصلہ کرے گا۔ کیونکہ اس لئے بیشتر مقامات پر دیکھا ہے کہ کچھ حد اور ناکافی خاطر دایا یا اعتراض کرتے ہیں مگر اس لئے کہ لکے تیار نہیں اور جگہ جگہ ان کے حق میں نکاح سے سب مر ہے۔

(مجلس معہود علمی و تحقیقی)

عائدہ بالا آواز لڑکی نے اگر خواہنا نکاح کلمہ میں کیا ہے تو یہ نکاح درست سمجھا ہے، لیکن اس نے غیر کلمہ میں نکاح کیا ہے تو اس میں فقہاء حنفیہ کی آراء مختلف ہیں، بعضی حضرات کے نزدیک یہ نکاح بالکلیہ معتقد ہی نہیں ہے، مگر بعض کا سہو دیا جائے ہے جبکہ دوسرے حضرات اس کی صحت و اعتقاد کے قائل ہیں، البتہ انہوں نے اولاً یہ کہوا کہ حوریت کا حق دیا ہے کہ حنفی سے نکاح کر کے اگر نکاح کلمہ میں نکاح کر دیں۔ صاحب روزگار نے دوسرے حضرات کے قول کو تسلیم کر دیا ہے اور سے غیر کلمہ کی قرآن دیا ہے، اسی طرح علامہ حائمی نے بھی دوسرے قول کو رد کر دیا ہے، یعنی عاثر الزماریہ یہاں ہی کہتا ہے کہ حنفی سے نکاح کلمہ میں کیا ہو یا غیر کلمہ میں، دونوں صورتوں میں نکاح درست سمجھا ہے، البتہ غیر کلمہ کی صورت میں دایا، اگر حوریت کرنے کا حق حاصل ہے، درجہ دوم، چہرہ ۱۳۴۲، ص ۱۲۷، ص ۱۲۸، ص ۱۲۹۔

(مجلس معہود اللہ فاسمی)

چلتا چاہئے کہ ایک ولایت جبراً مقبلاً ہے اور دوسرے ولایت عرب و استیلا ہے۔

چونکہ حضرت امام شافعی کے نزدیک ولایت کی علت غلامی میں مفروضہ جاریہ میں بکارت ہے، اس لئے اگر عائدہ بالذکر وہ بزرگ ہو کہ وہ مصالح نکاح سے واقف نہیں ہے، اس لئے اسے صلیبہ کے ساتھ واقف کرنے سے روک دیا ہے، البتہ مقبلاً و کثرت بزرگ، اختلاف شیعہ کے، کہ یہی مدہ و صحت، چنانچہ مصالح سے واقف ہے اس لئے اس میں کسی امر اس پر نہ سونے۔

قوله ان السكر وان كانت عاقلة بالغة فلا تعلم بمصالح النكاح، لأن العلم بها بقى على الحرمة والمعاوضة و ذلك ما يشاؤه ولم توجد فانقضت بالسكر الصغيرة فليست ولاية الاستعداد عليها ... بحلاف البس البالغة لأنها علمت بمصالح النكاح وبالمعاوضة وبمصلحة الرحمان فانقضت ولاية الاستعداد عليها (مباحثہ، ج ۱، ص ۱۲۸)۔

لیکن احناف کے نزدیک چونکہ ملت منفر ہے اس لئے بالغ و بالغہ پر ولایت نہ ہوگی۔

وأما ولاية الحتم والإيجاب والاستعداد فشرط ثبوتها على أصل أصحابنا كون المولى عليه صغيراً أو صغيراً أو مجنوناً كبيراً أو مجنوناً كبيراً سواء كانت الصغيرة بكرة أو ثيباً فلا تثبت هذه الولاية على العاقل البالغ ولا على العاقلة البالغة (درائع المعاد ۲/۲۳۱)۔

مہارات مذکورہ سے معلوم ہو گیا کہ حضرت امام شافعی کے نزدیک ولایت استعداد حاصل ہوگی، اور حضرت امام ابوحنیفہ کے نزدیک چونکہ بلوغ کے بعد قصور عقل زائل ہو گیا اس لئے شرعاً وہ احکام کی مکلف ہو گئی، لیکن پھر بھی ابھی وہ نکاح کے داخلی و خارجی مصالح سے واقف نہیں ہیں مباشرت نکاح کے فریضہ کو وہ از خود انجام نہیں دے سکتی اس لئے اس پر ولایت جبراً استعداد تو حاصل نہ ہوگی، ہاں ولایت استتباب حاصل ہوگی۔ بہر کیف اس جزئیہ کا حکم یہ ہے کہ اگر عاقلہ بالغہ نے کفو میں نکاح کر لیا ہے تو ولی کو امتراض کا حق نہیں ہوتا چاہئے، ولی اس سلسلہ میں کوئی رشتہ الے کا تو بذریعہ قاضی اسے نافذ کرایا جاسکتا ہے، حضرت امام ابوحنیفہ کا بھی یہی مسلک ہے جسے حضرت امام غزالی نے نقل فرمایا ہے (دیکھئے ۱۰۵۵)۔

(قاری ظفر الاسلام قاسمی)

سوال نمبر ۴ کی مشق "ب" کے تحت جواب گذر چکا (ظاہر یہ سوال مکرر معلوم ہو رہا ہے) سوال نمبر ۲ اور اس کی مشقوں الف، ب، د، ح کے اندر اس کا مطہر آ گیا ہے۔

(مولانا ابوبیان الدین سندھیلوی)

اگر کسی عاقلہ بالغہ آزاد اسلئے عورت نے شرائط نکاح کا ادا کرتے ہوئے اپنا نکاح از خود کر لیا ہے تو ولی کو حق امتراض نہیں رہتا۔ ہاں اگر نکاح کا شرط مثلاً غیر کفو میں یا بہر مثل سے نہایت کم عمر کے بچے کا نکاح کیا تو ولی عار کے لئے ولی کو حق امتراض ملتا ہے، چنانچہ بعض صورتوں میں بذریعہ قاضی اس نکاح کو ولی کو حق کر سکتا ہے۔

(مولانا زبیر احمد قاسمی)

اگر عاقلہ بالغہ نے اپنا نکاح غیر کفو میں کر لیا ہو تو اولیاء کو امتراض کا حق ہے، وہ اس نکاح کو حیح کر سکتے ہیں، بلکہ مطلق یہ قول یہ ہے کہ ایسا نکاح منقہ ہی نہ ہوگا (دیکھئے درائع معاد ۲/۲۳۱، ۲۳۲، نیز فتح اللہ ۲/۵۵۵، انوار الیقین ۲/۶۷)۔

(مفتی جمیل احمد لدھیانوی)

عائدہ پانڈ لڑکی کے از خود نکاح کر لینے کی صورت میں اولیاء کو اس نکاح پر اعتراض کرنے کا کوئی حق نہیں ہے بشرطیکہ اس لڑکی نے کلموں میں نکاح کیا ہو، ایسی صورت میں اولیاء بذریعہ عارضی اس نکاح کو صحیح نہیں کر سکتے، اور اگر غیر کلموں میں کیا ہو تو اولیاء کو تولد سے پہلے صحیح کرانے کا حق ہوگا تولد کے بعد نہیں۔ حوالہ گذر چکا۔

(عفتی شہر علی)

عائدہ پانڈ لڑکی کے خود سے نکاح کرنے کی مختلف صورتوں اور ان کے احکام کی تفصیل کے لئے دیکھیے: زرعی (۲۹۶/۲)۔
۷۴۷ (بدایہ مع الخ) (۲۵۸) بدائع الصالح (۲/۲۷۷)۔

(عفتی نسیم احمد قاسمی)

صحیح کا حق:

امام ابوحنیفہ، زعفران ابو یوسف کے نزدیک پانڈ کا کیا ہوا نکاح جائز ہے، خواہ کلموں سے نکاح کیا ہو یا غیر کلموں سے کیا ہو، کامل مہر پر کیا ہو یا ناقص مہر پر، البتہ غیر کلموں سے نکاح کے وقت اور ناقص مہر کی صورت میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک اولیاء کو اعتراض کا حق حاصل ہے، امام ابوحنیفہ کے قول کی طرف امام محمد کا رجوع مروی ہے۔ جیسا کہ تفصیل گذر چکی (دیکھیے بدائع الصالح ۲/۲۷۷)۔

علامہ کامرانی نے فرمایا کہ اگر پانڈ نے غیر کلموں میں نکاح کر لیا تو اس کے نافذ کرنے میں اگرچہ اولیاء کا ضرر ہے اور نافذ نہ کرنے میں عورت کی اہلیت کو پامال کرنے کا ضرر ہے، اور اصل یہ ہے کہ دو ضرروں کے جمع ہونے کی حالت میں ممکن حد تک دونوں کو دفع کیا جائے، یہاں ان کو دفع کرنے کی صورت یہ ہے کہ عورت کے ضرر کو دفع کرنے کے لئے ہم نے نکاح کو نافذ کر دیا، اور اولیاء کے ضرر کو دفع کرنے کے لئے نکاح کو لازم نہیں کیا اور اولیاء کو اعتراض کا حق دیا (بدائع الصالح ۲/۲۷۷)۔

(عفتی عبد الرحیم قاسمی)

ولایت اجبار:

اگر عاقل بالغ لڑکی اپنی پسند سے کوئی ایسا رشتہ کرے جو والدین کو پسند نہ ہو یا والدین اس کو معاشرتی سطح کے لحاظ سے بے میل سمجھتے ہوں تو کیا ان کو یہ حق حاصل ہے کہ لڑکی کو یہ نکاح نہ کرنے کے لئے مجبور کر دیں؟ ایسا کرنا فتویٰ کی اصطلاح میں ولایت اجبار کہلاتا ہے۔

فقہاء و کرام میں دونوں طرح کی رائیں پائی جاتی ہیں، اس کی تفصیلات میں جانے پانڈ نہیں یہ دیکھنا چاہئے کہ اگر والدین اور اہل عاقلان کو ولایت اجبار حاصل رہتی ہے تو اس میں بھی بعض بے اعتدالیاں درآتی ہیں مثلاً یہ کہ کبھی کبھی والدین کی خاطر ایسی لڑکی فرض کی جاوے کہ ایسا رشتہ صحیح کر دیتے ہیں جو لڑکے اور لڑکی کے حق میں درست نہیں ہوتا۔

۲۔ یقیناً میں ہے اعتدال سے بچنے کے لئے بعض حضرات جو یہ تجویز کرتے ہیں کہ کل باغ لڑکی کو اپنے باڑے میں لیٹ کر گرنے کا خوف دیا جائے وہ بھی ایک دوسری بات اور پرہیزگار ہے چونکہ عالم اس حقیقت پر توجہ نہیں دے رہے ہیں کہ ظاہر میں سال کی نو عمر بچی بڑے مانے کے خبیث دھڑاں اور فحاشی اندیش کی وجہ سے گھر سے باہر نکلنے سے جو اعتدال اور آفتاب سے بچا رہے اس کا اپنے بارے میں فیصلہ کچھ بہت زیادہ دانا دیکھنا نہیں ہو سکتا۔

اس لئے اس معاملہ میں بہت گہرائی سے غور کرنے کی ضرورت ہے کہ اگر ایسا یہ تو ضروری امر ہے چاہئے کہ ماہرین جو رشتہ جو بڑے گھرانے کی کسی مستہ نئی یا عزیز کے ذریعہ میں سے اس اور اس میں مشورہ کر لیں اور اسے اپنی بات دلا دیں۔ یہ حالات بتا کر اسے سوچنے کا موقع دیں۔ اسی طرح گھرانے کی بالا کوئی رشتہ اپنے لئے پسند کر میں تو ماہرین اور علماء ان کے اپنے بزرگوں سے مشورہ کر لیں۔ جو پھر ہر ایک انصاف و اعتدال سے اس کے سنائی دینا چاہتا ہے یا خود مرض اور جلد بازی سے کوئی فیصلہ نہ کیا جائے۔

(مردانہ و عورتانہ طلاق)

اس کا ذکر جواب نمبر ۱ کے ضمن میں تفصیل سے کیا جا چکا ہے کہ عائد بالذکر نے اگر کوئی عکس نکالا ہے تو وہی کوئی حق نہیں ہے۔ البتہ غیر کھلم کھلا ہو تو خیر اور یہ کے مطابق اسے مستحسن کرنے اور نکاح صحیح کرانے کا حق حاصل ہے۔

(مولانا رفیع حسینی ندوی)

اولیاء کو حق اعتراض ہے یا نہیں؟

اس کی تفصیل سوال نمبر ۲ کے باب ۱ میں گھر رکھی ہے۔ نیز دیکھیے الجہاں الحق (۱۰۹۳)۔

(مولانا حور شدہ احمد اعظمی)

میں سب کا جواب سوال نمبر ۱ کے ضمن میں گزرا ہوا۔

(مولانا حبیب الرحمن)

ولی کی اجازت کے بغیر والد کا نکاح:

اگر کوئی والد لڑکی اپنے ولی کی اجازت و رضامندی کے بغیر کسی لڑکی سے اپنا نکاح خود طے کر کے پھر اسے تو اس صورت میں یہ دیکھا جائے گا کہ جس لڑکے سے اس نے نکاح کیا ہے وہ لڑکا اس لڑکی کا کچھ ہے یا نہیں والد لڑکی نے اپنی مرضی کی پوری مقدار پر اس سے زکوہ طے کر کے نکاح کیا ہے یا اپنی مرضی سے اگر مستعد اس سے طے کر کے نکاح کیا ہے؟

روى الحسن بن الإمام أنه إن كان الزوج كفؤاً نفذ نكاحها ولا للمم عقد أصلاً (المكرر في ص ١٠٠).

اور ہمارے اکثر مشائخ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور اسی پر خود (جاسع ۱۹۳۵ء) نیز اسی کو قربانی الاقیانہ (۱۹۳۵ء) اور ہمہ (۱۹۳۶ء) صاحب روئے کرنے لگیں اور کئی کتابیں (۱۹۳۳ء)۔

﴿مَوْلَانَا خورشید (نورِ اعظم)﴾

ہندو دھرم کے لوگوں کے تعلق سے اولیاء کا کیا حال ہو؟ مظلوم کے نزدیک اس سلسلہ میں کافی نزاع رہا ہے، مسلک مفتی اس معاملے میں معروفوں کو چور و لٹا ہوا دیتا ہے، اور اولیاء کے عقائد کی رعایت کے لئے ان کو اعتراض کا حق دیکھتا رہا ہے، اور مجھ نے الگ رائے ظاہر کی تھی، لیکن کیا جاسا کہ انہوں نے اپنے تئیں یہ دعوے کر لیں اور اولیاء کی رضا مندی کے بغیر کجایں کی صحت کے قائل ہو گئے۔

دوسری طرف، دوسرے علماء و شیعہ و باغی لڑائیوں کے عقائد کا جو کچھ لے لیا، ان کو کھنکھن کر مریضی پر چھڑا دیتے ہیں، البتہ وہ علماء کا کمرہ دار کو دبا کر لٹک گئے۔ کہتے ہیں، لاہور جتنی صرف ہے، اس کو باغیہ سے بچ، دونا د کو دے، جس میں شرط کے ساتھ کہ وہ باغی نہ ہو۔

ہر ایک نے اپنے موقف کے تحت شہر زور مارا۔ انھیں کیا بات اور آپ داد و تحسین کی بجائے غلط فہمی کی کیا
 ہے۔ انھیں رشتہ نے تحصیل سے کنال لڑائی کا پتہ دیا ہے۔ اور یہ نتیجہ کیا ہے کہ مشورہ راج کے واسطے میں بدھ تو کیوں کی مانے کا نظر انداز
 کرنا مناسب نہیں مابین اقصیٰ کا قبول بھی سچی ہے موجودہ دور کے علماء نے بھی ٹکڑے سے نئے خیال کی کڑواہٹ کی ہے۔

لیکن کہ جو ان کے یہاں کھلی آزادی دے دی جیسا کہ فلسفی کارخانوں و باجے و مطبوعات سے جڑے علماء و محقق کے شدید
تکلف ہیں۔ اہل مابعدہ و فلسفہ بھی تنقیدی خیالات سے کہ جو ہر امتیازی انداز خود کرے۔ یہ تو کہ جو صورت اختیار کر لے و کار
سے (صاحب) ان کے فلسفی و تنقیدی خیالات سے۔

شکوہ کی نقل لاواڑ میں اسکی لکھنؤ سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ وہ صاحب میں سے کسی کو اس کے خلاف نہیں جانے (نیل وردھ ۱۹۶۹ء)۔

الحاکم محمد کو رائے اس معاملہ میں سب سے زیادہ متاثر ہے، جس کے مطابق مذکورہ کتابیاں اور تصنیفات کو اس کی اجازت تک محفوظ رکھا جائے گا۔ ادارہ کراچی پبلشنگ ہاؤس (جو کہ سال ۱۹۸۰ء کے ضمنی جلد گزار چکا ہے) کو اختیار دیا جائے تو پھر اس کے قصور پر عمل بھی ہو جائے گا اور یہ سب کے قصور ہی کی رعایت بھی۔

(لَمَّا ارْتَأَى أَنَّهُ هُوَ) (عَلَيْهِ السَّلَامُ)

ولی کو حق فتح:

اس روایت (لا نکاح الا بولی) کو اگر کسی درجہ میں سمجھ مان لیا جائے تو بھی اس کا مطلب یہ ہوگا کہ "لا یمکون النکاح بدون الولی" یعنی بغیر ولی کی مرضی سے اس کا نکاح نہیں ہوگا اور اسے لڑکی کے غیر کفو میں نکاح کرنے یا ہر شخص سے کم ہر نکاح کرنے کی صورت میں حق فتح ملے گا۔ جب تک کہ لڑکی صاحبہ اولاد نہ ہوگی ہو، اب اگر ولی نے اس نکاح کے خلاف استعاذ کیا تو حاشی اس بنیاد پر زوجین کے درمیان تفریق کرا دے گا۔ ہدایہ میں ہے:

إذا زوجت المرأة نفسها من غیر کفوہ فللأولاد ان یفرقوا بینهما دفعاً لضرر العار عن انفسهم (ہدایہ ۳۰۰)۔

جب عورت غیر کفو میں اپنا نکاح کرے تو اولاد کو ان دونوں کے درمیان تفریق کرانے کا اختیار ہوگا تا کہ اپنی ذات سے ضرر عار کو دفع کر سکیں۔

فقہاء و متاخرین نے نکاح و روایات کی حیثیت سے یہی بات نقل کی ہے، لیکن حسن بن زیاد نے امام ابو حنیفہؒ سے دوسرا قول یہ نقل کیا ہے کہ لڑکی کا غیر کفو میں بغیر ولی کی اجازت سے کیا ہو نکاح یا عسری نہیں ہوگا اور اسی پر فتویٰ نقل کیا ہے مشامی میں ہے:

یفتی فی غیر الکفوہ بعدم جوازہ أصلاً وهو المختار للفساد الزمان (روایہ ۲۹۷)۔

غیر کفو میں عدم جواز کا فتویٰ دیا جائے گا اور فساد زمان کی وجہ سے یہی مختار ہے۔

عام طور پر متاخرین فقہاء نے حسن بن زیاد والے قول پر فتویٰ دیا ہے، فتاویٰ دارالعلوم، کفایت المصلی، امداد الفتاویٰ، فتاویٰ رحمہ وغیرہ دیکھنے سے بھی اکابر علماء اور اصحاب الائمہ کی رائے سے یہی معلوم ہوتی ہے کہ یہ نکاح ہوگا ہی نہیں، بلکہ بعض جہاں میں تو یہاں تک صراحت ہے کہ لڑکی کا دوسرا نکاح جو ولی نے کیا ہے اسلئے درست ہے کہ پہلا نکاح غیر کفو کی وجہ سے جو لڑکی نے خود کیا تھا منقذ ہی نہیں ہوا تھا۔ مشامی نے اس قول کی پسندیدگی کی وجہ فساد زمان کو قرار دیا ہے، لیکن یہ کوئی علت معصومہ نہیں ہے، اس لئے آج کے بدلے ہوئے حالات میں جب بغیر ولی کی رضا اور اجازت کے غیر کفو میں نکاح کا رجحان بڑھ رہا ہے، سماجی قدریں لوٹ رہی ہیں، کفو میں ایسے رشتوں کی تلاش ایک مسئلہ بن گیا ہے، تنگ و تنگ کی لذت دے ولی کو بھی کفو اور عدم کفو کے مسئلہ پر اصرار سے بے نیاز کر دیا ہے، ایسے میں نکاح و روایات پر فتویٰ دینا عالمی زندگی کو انتشار سے بچانے کی فرض سے بہتر معلوم ہوتا ہے، اور مٹا دینا ہو بھی رہا ہے۔

پھر چونکہ عدم کفو میں نکاح اولیاء کے لئے بھی باعث تنگ و عاز بھی سمجھا جاتا ہے، اور اس سے ان کی سماجی حیثیت متاثر ہوتی ہے اس لئے اتفاقاً نکاح کو ولی کی اجازت پر موقوف قرار دیا جائے اگر ولی کو اعتراض نہ ہو یا اس کی رضا کا چند حالات میں مانے مثلاً اس نے اپنی لڑکی کی طرف سے مہر و نکاح طلب کیا یا اسے دیا یا کسی جو شادی کے بعد سماج میں پیچھے کاروان ہے تو یہ نکاح نافذ ہو جائے گا،

بصورت دیگر اسے اختیار ہوگا کہ وہ قاضی کے یہاں اس نکاح کے خلاف استغاثہ کرے، استغاثہ کیا یہ حق اسے اس وقت تک ملے گا جب تک صورت اپنے اس شوہر سے مل نہیں رہی جاتی (الجبور وائیر ۶۴)۔

اس ساری بحث کا حاصل یہ ہے کہ عاقلہ بالذلاکی کے از خود نکاح کر لینے کی صورت میں نکاح شرعاً منعقد ہو جاتا ہے بشرطیکہ اس نکاح میں کنواں مہر مثل کی رعایت کی گئی ہو، اس صورت میں شوہر کی گناہگار ہوتی ہے اور نہ ہی ولی کے رد کرنے سے نکاح پر کوئی اثر پڑتا ہے، البتہ اگر نکاح غیر کنو میں ہو اور مہر مثل سے کم ہو تو اولیا کو اس نکاح پر اعتراض کا حق ہوگا اور وہ اس نکاح کو بذریعہ قاضی ختم کر سکتے ہیں۔

(مولانا محمد شفاء الہدیٰ قاسمی)

عاقلہ بالذلاکی اگر کنو میں ولی کی رضامندی کے بغیر نکاح کر لے تو ولی کے رد کرنے کا اس پر کوئی اثر نہیں ہوتا، البتہ اگر ولی کی رضا کے بغیر غیر کنو میں نکاح کرے تو ظاہر اور یہ ہے کہ نام المصنم، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کے نزدیک نکاح درست ہو جائے گا، اس کے بعد اگر ولی اس پر رضا کا اظہار کر دے تو درست ہے، اور اگر ولی نے اسے رد کر دیا تو اس کو یہ اختیار حاصل ہے کہ بذریعہ قاضی اس نکاح کو ختم کرادے۔

من نکحت غیر سلفہ فرقی الولی وهذا ظاہر فی العقائد صحیحاً و هو ظاہر الرواہۃ عن الثلاثہ، فتبی احکامہ من لوث و طلاق و قلنا انہ بشرط فی هذه الفروقة قضاء القاضی (المحرر ابن قیم، ۱۰۳۳ھ، ۱۰۳۳ھ، ۱۰۳۳ھ، ۱۰۳۳ھ) لیکن عاقلہ بالغہ پر یہ ولایت اولیا کو اس لئے دی گئی ہے کہ اگر اس نکاح میں زیادہ نہ ہوئے گا گمان ہو یا یہ نکاح ان کی ہامی یا عرفی عزت پر داع کا باعث ہو تو وہ اس کو ختم کر سکتے ہیں، اور یہ بات کسی اور جہ درست ہے اس کے لئے قاضی شرعی کے فیصلہ کو شرط قرار دیا گیا ہے تاہم عاقلہ بالغہ خود بخود ہے، اگر وہ اپنے نکاح خود بھی کرے اور نہ ہو سکتا ہو تو اولیا کو بھی اس پر راضی ہو ہی جاتا ہے۔

(مفتی محمد احسان)

عاقلہ بالغہ کے از خود نکاح کر لینے کی صورت میں اولیا کو اس نکاح پر حق اعتراض صرف دو صورتوں میں حاصل ہوتا ہے: ایک یہ کہ عاقلہ بالغہ نے از خود نکاح غیر کنو میں یا مہر مثل سے کم پر کیا ہو۔ دوسرا یہ کہ عاقلہ بالغہ نے کنو میں متقد نکاح کیا لیکن مہر مثل سے کم پر یا اگر شوہر نے قبول کر لیا تو عقد لازم ہو جائے گا، اور اگر قبول نہ کیا تو یہ عقد نہ قاضی کے پاس جائے گا تا کہ قاضی نکاح ختم کر دے (القدس ۱۱۳)۔

اور اگر اس عاقلہ بالغہ کو کوئی وارث نہ ہو یا اہل کوئی ولی نہ ہو یا ولی ہو مگر وہ عصب میں سے نہ ہو تو ان میں سے کسی کو بھی حق

اعتراض حاصل نہیں ہوگا، خواہ وہ عورت کلمہ میں یا غیر کلمہ میں نکاح کرے، مگر مثل یا اس سے کم پر کرے کیونکہ معاملہ اس حالت میں تھا
اسی کی طرف لوٹتا ہے اور وہ اپنے حق خاص میں تعریف کی مانگ ہے اور چونکہ اس کے لئے ایسا کوئی ولی بھی نہیں ہے جو غیر کلمہ میں شادی
کرنے سے منع کرے لہذا معاملہ ماقاہ ہو جائے گا (ایضاً)۔

(مولانا عبد الرشید قاسمی)

کیا لڑکی کے از خود کئے ہوئے نکاح پر ولی کو حق اعتراض ہے:

فتیاء کرام! یہ لکھتے ہیں کہ اگر مقلد یا لڑکی از خود اپنا نکاح ہم بدلہ کلمہ میں کر لیتی ہے تو اس پر کسی کو حق اعتراض نہیں ہے اور
اگر غیر کلمہ میں نکاح کرتی ہے تو بھروہی کو اعتراض کا حق ہوتا ہے اور ولی کو حق نکاح بھی ہوتا ہے اور علت یہ بیان کی ہے کہ غیر کلمہ میں
نکاح کر لینے کی صورت میں ولی کو شرم اور عار محسوس ہوتی ہے، چنانچہ صاحب بدایہ فرماتے ہیں:

(وإذا زوجت لنفسها من غير كفء فلا يكره لها أن يفرقوا بينهما) دفعاً لصور العار عن أنفسهم (بدایہ)

۔ (۱۸۷۳)۔

اقبال اس مسئلہ میں اگر زائد اور نگر سے کام لیا جائے اور سوچا جائے تو یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ فتیاء کرام غیر کلمہ میں نکاح
کرنے کی صورت میں جو علت "دفعاً لصور العار عن أنفسهم" بیان کرتے ہیں یہ علت ایک اور جگہ بھی موجود ہے اور جگہ یہ ہے
کہ شکار کو کوئی لڑکی نہ فرمان اور قاتل ہے اور گھر سے بھاگ جاتی ہے خواہ تنہا بھاگے یا کسی ہم کلمہ لڑکے کے ساتھ بھاگ جائے اور پھر
عدالت میں جا کر یا ویسے ہی کسی جگہ جا کر شکار کا نکاح کے ساتھ گواہوں کی موجودگی میں ہم کلمہ کے ساتھ ایجاب و قبول کر لے تو یہ نکاح
اعتدال احناف صحیح اور درست ہوتا ہے حالانکہ اس صورت میں بھی تو دلایا، کے لئے عار اور شرم ہے بلکہ شرفا اور عداوتوں کی نظر میں یہ
حرکت اشد عار ہے مگر اس صورت میں کسی نے بھی دلایا، کے لئے حق اعتراض کا قول نہیں کیا، پس جب یہاں حق اعتراض نہیں جبکہ یہ
اشد عار ہے تو پھر غیر کلمہ میں نکاح کر لینے کی صورت میں کیوں حق نکاح اور حق اعتراض ہوگا؟ جو علت یہاں بھی ہے،
چنانچہ ان لوگوں کے قول کے بموجب حسبِ ظرف کو بھی کلامت میں شمار کرتے ہیں کہ جسے ہی ایسے واقعات کہ لڑکی کسی ہم کلمہ کے
ساتھ بھاگ جاتی ہے اور نکاح کر لیتی ہے اور دلایا، کسی بھی طرح سے طہرہ کی صورت اختیار کرنے پر مجبور ہے جس کیونکہ وہ اس کو
اشد عار سمجھتی ہیں اور تو یہاں تک کہ وہ مانتی ہے کہ زور و زبردتی طہرہ کی کراہیت ہے جس کا نتیجہ یہ نکاح ہے کہ لڑکی زندگی سے ہی ہاتھ
دھو نہتی ہے (خواہ کسی کر لیتی ہے) ایسی حالت میں جان کی طرف نظر ہوگی یا حق نکاح کی طرف؟

بہر حال اگر "دفعاً لصور العار عن أنفسهم" کو ہی حق اعتراض اور حق نکاح کی علت قرار دیا جائے تو یہ علت اس صورت
میں بھی ہوگی جب کہ لڑکی ہم کلمہ کے ساتھ گھر سے بھاگ جائے اور نکاح کر لے۔

چنانچہ اسی وجہ سے مولانا محمد اسماعیل صاحب حمید دہلوی کے درمیان بڑی نزاکت ہوئے فرماتے ہیں:

اور اگر حکومت ہند نے نکاح کی غیر کفایت آپ کر کے تو اس پر کسی کو اختیار نہیں کہ فتح کرے (تحفہ دیوبند، ص ۱۵۱، ص ۱۵۲)

خاص یہ ہے کہ جو حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں جو دور کے اعتبار سے بھی لائق تامل و تامل ہے، کیونکہ اولاً وہ تو فتح
۱۲ نے کیا وہ سے بہت ہی لاکچر اور بہت سے لڑکے اپنی زندگی سے ہی ہاتھ دھو بیٹھے ہیں۔

(مولانا اسعد اللہ قادری)

ماخذ ہندوؤں کے آئینہ غور و نظر کر لیا تو دیکھا منصف ہو گیا، مابعد اگر غیر کفایت کرے تو اولاد کا ہر حق کا حق حاصل ہے
اور کاغذ کے ذریعہ نکاح کرنا کر سکتا ہے۔
جیسا کہ قوی ثانی میں ہے۔
لفظ نکاح صرف مکلفہ ہلا دھالی ولہ ای لفرالی اذ کان حعبہ ... الاعتراض فی غیر النکاح
فہی صغیرہ القاصیہ وبتجدد بتجدد النکاح (الفتاویٰ، شمارہ ۱۲ ص ۵۶)۔

(مولانا محمد روح الامری)

ماخذ ہندوؤں کے آئینہ غور و نظر کر لینے کی صورت میں اولاد کو اس نکاح پر اعتراض کرنے کا حق تو ہے مگر اس نکاح میں
کفایت ہو تو فتح کرانے کا اختیار نہیں ہے مگر کفایت ہو تو قویٰ بھی ہو کہ اختیار ہے لفظ نکاح کا ترجمہ فتح کرے (شرعیہ)۔
(الفتاویٰ حضرت اعلیٰ ہندو)

ماخذ ہندوؤں کے آئینہ غور و نظر کر لینے کی صورت میں اولاد کو اس نکاح پر اعتراض نہیں کر سکتا، نہ فتح کر سکتے ہیں جب کہ
کنوار و مہر مثل کی صورت میں ۱۰ سالہ بہتہ مہر مثل سے کم ہونے کی صورت میں اس نکاح کو بذریعہ مسلم یا کفر فتح کر سکتے ہیں (دوبہ ۱۲ ص ۱۱)۔
(مولانا محمد اصغر)

اس سوال کا جواب سوال دوم کے جواب میں شمار ہوتا ہے۔

(مولانا عبد القیوم پالپوری)

اور اگر عاقلہ بالغہ نے اولیاء کی اجازت کے بغیر غیر کفو سے اپنا نکاح کر لیا تو اصح قول کے مطابق وہ نکاح منعقد ہی نہ ہوگا۔

(المحرر الرائق کی مہارت علامہ قزاقی)

لفظ نکاح حرة مكلفة بلا ولي لانها تصرف في خالص حقها وهي من اهله لكونها عاقلة بالغة ولهذا كان لها التصرف في المال ولها اختيار الأزواج وإنما يطالب الولي بالنزوح كي لا تنسب إلى الوقاحة (المحرر الرائق ص ۱۳۱)۔

چونکہ نکاح کر کے اس نے اپنے ذاتی حق میں تصرف کیا ہے اور بوجہ عاقلہ بالغہ ہونے کے وہ اس تصرف کی اہل ہے، حدیث شریف میں ہے: "الأنهم أحق بنفسها من وليها" (مسلم شریف) اور عقل و بلوغ کی وجہ سے وہ اپنے مال اور اپنے نفس دونوں پر تصرف کا حق رکھتی ہے۔

دو گنا سوال یہ کہ جب وہ اپنا نکاح خود بخود کرنے میں عیار ہے تو لی سے اجازت کا مطالبہ کیوں شروع ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ خود بخود نکاح کر لینے کی وجہ سے اس پر بے حیائی کا دھبہ نہ لگنے پائے اس وجہ سے ولی کی اجازت کا شروع قرار دیا گیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(مولانا محمد ابراہیم گھنیہ لہاجی)

عاقلہ بالغہ پر ولی کی ولایت دہاری نہیں بلکہ ولایت اعتدالی ہے، اسے اپنے نفس پر مکمل تصرف کا حق حاصل ہے۔ وہ خود اپنے پارے میں مستقبل کا نکاح و انصاف مقرر کر سکتی ہے۔ لیکن اسے چاہئے کہ اپنے تصرف پر عائد مالی شرافت اور خاندان کو جو عمری حیثیت حاصل ہے اس کو ملحوظ رکھ کر ایسا اقدام کرے جو خاندان کے لئے شرم و مارا اور باعث ذلت نہ ہو، ایذا دہا کی ایسے شخص کی زوجیت میں جاتی ہے جو اس کا خاندانی اعتبار سے ہمسر اور مقابل تو ہے لیکن مہر مثل کی مقدار سے اسے کم ہے نکاح ہوا ہے جو عام طور پر گوارہ نہیں کیا جاتا جسے نکاح یا عین قاضی کہتے ہیں، تو ایسی صورت میں ولی کو عدالت کا دروازہ نکلتا ہے کہ قاضی قاضی یا تو مہر مثل کی کمی اور کرے، در نہ نکاح صحیح کر دے۔ دوسری صورت یہ کہ اگر عاقلہ بالغہ غیر کفو میں اپنا اجازت ولی نکاح کر لے تو اس صورت میں غیر مثل پر ولی یہ کہہ کر ولی باستعانت قاضی نکاح صحیح کرانے کا حق رکھتا ہے۔ لیکن مثلنی یہ قول یہ ہے کہ ایسی صورت میں امتداد نکاح کا اعتقاد اور اس کاہ جو عی نہیں ہوا، یعنی فی غیر الکفوہ بعدم جوازہ أصلاً وهو المختار للفتویٰ لفساد الزمان (در مختار ص ۲۹)۔

(مولانا تنویر عالم فاسمی)

عالمہ باغدادی نے ان کو بھی اصرار میں یہ فتور نکال دیا کیا ہے؟ تو ان کو اس پر اعتراض کرنے کا حق نہیں ہے۔ اور خدا سے خدیر کا بھی واسطہ ہے۔

لأما أبو سبيحة فقال: «ألا رخصت نفسها لي بكاء؟ ولم تقصر في نفسها لي صدقاً بالكراع جائز» (مجاهد، ١٣٨٠).

(مولانا عطاء اللہ قاسمی)

اولیاء کو اعتراض کا حق:

عائدہ بالذکر کے از خود نکاح کرنے کی صورت میں زنا کا دہمترضی کا حق نہیں ہو چاہے اگر نکاح کو شریعہ کا ناجائز قرار دیا جائے۔
 دہمترضی کا حق نہیں بلکہ غیر نکاحی بھی کرے تو بھی دہمترضی کا حق نہیں ہوتا چاہے نکاح کی صورت میں نہ لگے کہ مذہب میرے
 خیال میں ناقص قرار دیتا ہے۔ اطلاق کا یہاں لغوی معنی نکاح کرنے کے بارے میں فرق ہے۔

وَأَمَّا إِذَا زَوَّجْتَ نَفْسَهَا مِنْ كَفٍّ وَبَلَغَ الْوُلَى، فَاذْهَبِي إِلَى الْإِجَارَةِ، فَوَلِّئِي أَمْرَهَا إِلَى الْحَاكِمِ قَوْلَهُ
بِحَبْرَةٍ (يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَفٌّكَ) (٥٠).

جب بڑی ہفتا کا شروع ہوئی تو گھوٹس کر کے ان کو اطوار میں موٹے چمچے پر دو چار تھپکے اور لڑائی کے معاملہ میں کسی کے پاس لائے گئے تو ان کا نکلنا کو حاکم قرار دے گا۔

(سید امیر المومنین علیؑ)

عالمہ باللہ کے زخموں کا علاج کر لینے سے اولیاء کو اعتراض کا حق ہے کہ نہیں؟

ماخذ: مذکور کی سربراہی کے کالج کرتے تو اس کالج کا ہی غصہ کیا حکم ہے۔ اس سلسلہ میں تفصیلی بحث تو حق میں ہو رہی ہے۔ اس مسئلہ کی خاطر روایت کے اقرار سے یہ کالج مستفاد ہو جائے گا خواہ کلمہ میں آیا ہو یا غیر کلمہ میں۔ لفظ ذکا ج حرۃ مختلفہ لا اولیٰ (در اروقہ ص ۴۷)۔

پھر اگر وہ ملک چھوڑا کی نہ یہ نکاح تنگ ہو گیا۔ ہے تو اس نکاح پر ادا کیا کا مقرر کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔ عہدہ نہ کر یہ لازم ہے کہ یہ نکاح بھی کیا ہے۔ جواب ادا کیا کا مقرر دہش کرنے کا پھر پورا حق ہو گا۔ مگر ادا کیا دہش نکاح کو جب بند ہو گا۔ مگر حق کی کج کر سکتے ہیں۔ (۳۰۰)

لیکن یہاں پر یہ یاد رہے کہ اولیاء کو یہ اعتراض کرنے کا حق اس وقت تک ہے جب تک کہ لڑکی کے شوہر سے کوئی بچہ پیدا نہ ہوا ہو اور اگر کوئی بچہ پیدا ہو گیا تو یہ حق ختم ہو گیا۔ اب اولیاء سے ساقط ہو جائے گا اور نکاح جو غیر نکاحی عاقلہ ہائے نکاحیہ لازم ہو جائے گا (کنایۃ فی الفتح ۱۶۷۳)۔

(مولانا سراج الدین قاسمی)

عاقلہ ہائے لڑکی نے اپنا نکاح از خود کر لیا تو وہ نکاح شرعاً منعقد ہو گیا، مگر لڑکی نے یہ نکاح غیر نکاحیہ کیا ہو تو اب ولی کو حق اعتراض حاصل ہوگا، اگر ولی چاہے تو اس نکاح کو ختم بھی کر سکتا ہے جیسا کہ فتاویٰ سراجیہ میں ہے۔ امرأة تزوجت من غیر کفو، فللولی ان یعرض ویرفع الی القاضی حتی یفسخ۔

حاصل یہ کہ اگر عاقلہ ہائے لڑکی نے اپنا نکاح از خود کر لیا ہے اور نکاحیہ کیا ہے تو ولی کو حق اعتراض ختم نہیں حاصل ہوگا اور اگر اس کے برعکس ہو تو ولی کو حق اعتراض ختم حاصل ہوگا۔

(مولانا فیاض عالم قاسمی)

عاقلہ ہائے لڑکی نے اپنا نکاح کر لے اور ولی کو جب اس نکاح کا علم ہو تو وہ اس نکاح سے اتفاق کرے یا اختلاف کرے برصورت میں نکاح منعقد ہو جائے گا، البتہ اگر غیر نکاحیہ اور غیر نکاحیہ میں نکاح کا وجود ہوا ہے تو ایسی صورت میں ولی کو حق اعتراض ہے۔

(مولانا اخلاق الرحمن قاسمی)

عاقلہ ہائے لڑکی نے از خود نکاح کر لینے کی صورت میں اعتراض اولیاء کی ادھل ہے:

فصل اول: عاقلہ ہائے عورت نے یہ نکاح از خود نکاحیہ اور نکاحیہ پر کیا ہے۔

فصل ثانی: عاقلہ ہائے عورت نے غیر نکاحیہ اور نکاحیہ پر کیا ہے۔

بصورت اول نکاح منعقد ہو گیا، اولیاء کو حق اعتراض حاصل نہ ہے گا۔

بصورت ثانی اولیاء کو بذریعہ تراضی ختم نکاح کا حق حاصل ہوگا (تفصیل کے لئے دیکھئے رد المحتار ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸)۔

(مولانا فرحت افتخار قاسمی)

عائد ہالذکا اپنا نکاح غیر کلموں کر لینے کی وجہ سے ولی کو اعتراض کا حق حاصل ہے، ورنہ نہیں (دیکھئے: راجحہ، ۳۲۲)۔
(مولانا محمد صدیق عالم قاسمی)

اس کا جواب بھی وہی ہے جو جواب نمبر ۴ کے تحت "ب" اور "ج" کا ہے۔

(مولانا عبد الرحمن پالٹھوری)

فتہاء کرام کا اتفاق ہے کہ کلمات ولی اور عورت دونوں کا حق ہے، لہذا بالغ عورت بطریق اذن ولی عصب کے غیر کلموں نکاح کر لیتی ہے تو باطل نہیں کہا جاسکتا بلکہ پُر یہ تفسی اور عام مسلمہ نکاح کی اجازت ہے، واللہ اعلم بالصواب۔
(مولانا محمد شاہد قاسمی)

عائدہ کا از خود نکاح کر لینے میں کیا اولیاء کو حق اعتراض ہوگا؟

عائدہ ہالذکی نے اپنا نکاح ولی کی اجازت و مرضی کے بغیر خود کر لیا، جب ولی کو اس نکاح کا علم ہوا تو اس نے اس نکاح سے اتفاق کیا یا رد کر دیا تو اس مسئلے میں تفصیل ہے کہ اگر لڑکی نے کلموں میں اور مہر مثل کے ساتھ اپنا نکاح کیا ہے تو اس ولی کے اتفاق اور رد سے اس نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، اور یہ نکاح مستفاد و نافذ ہوگا۔

عائدہ ہالذکی نے از خود اپنا نکاح کر لیا، اگر یہ نکاح کلموں میں کیا ہے تو اولیاء کو اعتراض کا حق حاصل نہیں ہے (D)۔
(۳۳۳، فتاویٰ ۱۳۸۷)۔

اور اگر غیر کلموں اور مہر مثل سے کم میں کیا ہے تو اس صورت میں اکثر احناف کا اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ کے ظاہر روایت اور امام ابو یوسف کے آخری قول کے مطابق اگر کسی عائدہ ہالذکی نے خواہ وہ پاکرہ ہو یا یتیم، اپنا نکاح غیر کلموں میں کیا تو یہ نکاح مستفاد ہو جائے گا، مگر غیر کلموں میں کیا ہے تو اولیاء کو حق اعتراض حاصل ہوگا، ولی کی تفسی غاں کی مہارت کا خلاصہ یہ ہے۔

حسن بن زیاد امام ابوحنیفہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب شوہر عورت کا کلمہ ہو تو نکاح نافذ ہی نہیں ہوگا۔ امام ابو یوسف کا قول سائن ہے کہ یہ نکاح ولی یا عام کی اجازت پر موقوف رہے گا، یہی امام محمد کا بھی قول ہے۔ اکثر کتب فقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانے میں حسن بن زیاد کی روایت پر لغوی دینا ہی زیادہ مناسب ہے، لیکن امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اسوط یہ ہے کہ مقدمہ کو ولی کی اجازت پر موقوف رکھا جائے کیونکہ اگر شوہر لڑکی کا کلمہ ہوگا تو ولی کا اس نکاح کو صحیح کرنا صحیح نہیں ہوگا، اور اگر شوہر اس کا کلمہ نہیں ہوگا تو یہ صحیح ہوگا (دیکھئے: ۳۳۳، ۳۳۷)۔

زمانہ نابالغی کا نکاح اور
لڑکی کا حق فسق

زمانہ نابالغی کا نکاح اور لڑکی کا حق فسخ

سوال نمبر ۳: زیر ولایت لڑکی کا نکاح ولی نے اس کی نابالغی کے زمانہ میں کر دیا، لیکن لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش نہیں ہے تو نکاح وہ فسخ کر سکتی ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں باپ اور دادا کے کئے ہوئے نکاح اور دوسرے اولیاء کے کئے ہوئے نکاح کے حکم میں کچھ فرق ہے یا نہیں؟

جوابات

باپ دادا اور دوسرے اولیاء میں فرق:

حنبلہ کے نزدیک چونکہ ہر ولی اپنی زیر ولایت نابالغ لڑکی کا نکاح کرنے کا اختیار رکھتا ہے، اس لئے ان حضرات کے نزدیک ولایت کی دو قسمیں ہیں: ولایت اجبار اور ولایت اِترام۔

ولایت اجبار سے مراد یہ ہے کہ وہ نابالغ لڑکی کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر کر سکتا ہے، یہ ولایت ہر ولی کو حاصل ہے۔ ولایت اِترام سے مراد ایسی ولایت ہے کہ جس کو ولایت اجبار تو حاصل ہو ہی، نابالغ ہونے کے بعد بھی اس کا کیا ہوا نکاح ناقابل رد ہو۔ یہ ولایت صرف باپ اور دادا کو حاصل ہے، لہذا باپ اور دادا اگر فاقع جب تک یا اپنے اختیارات کے قلم استیصال میں معروف نہ ہو تو اس کا کیا ہوا نکاح لازم ہو گا۔ اور اگر ان دونوں کے علاوہ کسی اور ولی نے لڑکے یا لڑکی کا نابالغی کے زمانہ میں نکاح کیا تو یہ نکاح اس پر لازم نہ ہو گا، بلکہ نابالغ ہونے کے بعد اس کو اس نکاح کے باقی رکھنے اور فسخ کر دینے کا اختیار حاصل ہو گا، اسی کو فقہاء اختیار بلوغ سے تعبیر کرتے ہیں (فتح القدیر ۲/۴۸۸)۔

یہ تحصیل حنبلہ کی رائے پر ہے۔ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک باپ کے علاوہ اور امام شافعیؒ کے نزدیک باپ اور دادا کے علاوہ دوسرے اولیاء نہیں کر سکتا (رحمۃ اللہ علیہ ۲/۴۸۸) اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک باپ اور دادا کے علاوہ دوسرے اولیاء کو بھی ولایت اِترام حاصل ہے اور ان کا کیا ہوا نکاح لازم ہے (المناہج لمصنف مع النافع لکثیر لولہ، مہر الداعی)۔

(مولانا خالد سیف اللہ رحمانی)

اگر باپ و دادا نے اپنی جائیداد لڑکی اور لڑکے کو بانٹ دی ہو تو اس کا نکاح کیا ہے اور اس کا نکاح حلال ہے صرف اس وقت جب تک کہ اس کا نکاح اس کے باپ اور والدین کی رضامندی سے ہو گیا ہو (یعنی اس کے باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو)۔ اگر باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو تو اس کا نکاح حلال ہے۔ اگر باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو تو اس کا نکاح حلال ہے۔ اگر باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو تو اس کا نکاح حلال ہے۔

لأن زوجة الأب والجد فلا حبار لهما بعد بلوغهما وإن تزوجها غير الأب والجد للكل واحد منهما العيار إذا سعى إن شاء الأم على النكاح وإن شاء المصحح، هذا عند أبي حنيفة ومحمد وبشرط فيه الفداء۔

(مولانا بریلوی، منہج، سنہ ۱۳۵۵ھ)

اگر باپ اور والدین کی جائیداد لڑکی اور لڑکے کو بانٹ دی ہو تو اس کا نکاح کیا ہے اور اس کا نکاح حلال ہے صرف اس وقت جب تک کہ اس کا نکاح اس کے باپ اور والدین کی رضامندی سے ہو گیا ہو (یعنی اس کے باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو)۔ اگر باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو تو اس کا نکاح حلال ہے۔ اگر باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو تو اس کا نکاح حلال ہے۔ اگر باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو تو اس کا نکاح حلال ہے۔

(مسلم، صحیح، سنہ ۱۳۵۵ھ)

اگر باپ اور والدین کی جائیداد لڑکی اور لڑکے کو بانٹ دی ہو تو اس کا نکاح کیا ہے اور اس کا نکاح حلال ہے صرف اس وقت جب تک کہ اس کا نکاح اس کے باپ اور والدین کی رضامندی سے ہو گیا ہو (یعنی اس کے باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو)۔ اگر باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو تو اس کا نکاح حلال ہے۔ اگر باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو تو اس کا نکاح حلال ہے۔ اگر باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو تو اس کا نکاح حلال ہے۔

اگر باپ اور والدین کی جائیداد لڑکی اور لڑکے کو بانٹ دی ہو تو اس کا نکاح کیا ہے اور اس کا نکاح حلال ہے صرف اس وقت جب تک کہ اس کا نکاح اس کے باپ اور والدین کی رضامندی سے ہو گیا ہو (یعنی اس کے باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو)۔ اگر باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو تو اس کا نکاح حلال ہے۔ اگر باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو تو اس کا نکاح حلال ہے۔ اگر باپ اور والدین کی رضامندی سے نکاح کیا گیا ہو تو اس کا نکاح حلال ہے۔

بہر کیف باپ یا دادا کے مکے ہوئے نکاح سے مطمئن اور خوش نہ رہنے کی صورت میں دو ذریعہ تاقضی منع نکاح کرا سکتی ہے۔
 خون رچنے کی دو عقد نکاح کو منع کرا دے گی اور اپنے آپ کو بھی رہائے گی، پھر تاقضی یا ہم تفریق کرا دے گا۔
 لمجرد ان تری الصغرة الدم تشهد أنها فسخت العقد واختارت نفسها ثم يفرق القاضي بينهما
 (کتاب الفروع علی مذاہب الفاروق ۳۳۲) حتی لو سکت کما بلغت وهي بکثر بطل خيارها (۳۳۲ تا ۳۳۳)۔
 (فقاری مظہر الاسلام قاسمی)

زیر ولایت لڑکی کا نکاح ولی نے اس کی تاقضی کے زمانہ میں کر دیا لیکن لڑکی اس نکاح سے مطمئن و خوش نہیں ہے تو اگر یہ
 نکاح باپ و دادا کرا گیا ہو یا ہے بالغ ہوئے کا بعد لڑکی اس نکاح کو قاضی نہیں کرا سکتی، یہ نکاح لازم ہو جائے گا، اگرچہ میر میں کمی و زیادتی
 کے ساتھ ہو اور غیر کفو میں ہو۔
 اور اگر باپ و دادا کے علاوہ دوسرے کسی ولی نے تاقضی کے زمانہ میں نکاح کر دیا تو لڑکی اس نکاح سے مطمئن و خوش نہ
 ہونے کی صورت میں بالغ کے بعد اس نکاح کو قاضی کرا سکتی ہے، اور اگر یہ نکاح غیر کفو میں ہو یا میر میں ضمنی تاقضی کے ساتھ ہو تو صحیح نہ
 ہوگا، نہ لازم ہوگا، اور نہ بالغ کے بعد مرضی پر موقوف ہوگا (درر ۳۲۹، ۳۳۳)۔
 (عولانا ابو سفیان مفتاحی)

بالغ کے نکاح کا حکم اور اختیار بلوغ:

بالغ لڑکی کے نکاح کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں:

۱۔ پہلی صورت میں جبکہ زیر ولایت یا بالغ لڑکی کا نکاح باپ یا دادا نے کیا تو یہ نکاح شرعاً نافذ اور لازم قرار پائے گا، اور بلوغ
 کے بعد بھی لڑکی کو اختیار بلوغ حاصل نہیں ہوگا، وہ اپنا نکاح قاضی نہیں کرا سکتی ہے، ان دونوں کا کیا ہوا نکاح اسی طرح لازم ہوگا، جس طرح
 بالغ ہونے کی حالت میں خود اس کا کیا ہوا نکاح لازم ہوتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ باپ و دادا دونوں رائے اور عقل کے اعتبار سے چاند
 اور کامل ہوتے ہیں، ان دونوں کی شفقت بھی کامل اور پوری ہوتی ہے، اس لئے ان کے نکاح کو قاضی نہیں کیا جاسکتا ہے، الا یہ کہ یہ
 دونوں معروف بسوء الاعتیاد ہوں۔ چاہے میں ہے:

فلان زوجهما الأب والجد یعنی الصغیر والصغرة فلا خيار لهما بعد بلوغهما لألھما کمالا الرأی
 والفرا الشفقة، فیلزم العقد بمباشرة لهما کما إذا باشراه برضاهما بعد البلوغ (دارالفتح ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲)۔
 (درر ۳۰۴)۔

ابن اکرونی بحر یعنی باپ یا والد معروف مسودہ اختیار ہوئی مگر یہ ثابت ہو جانے کے بعد یہ ثابت ہوا کہ لڑکی کے نکاح میں ان دونوں نے اپنی زوجہ لڑکی کی طرح سب سے پہلے اختیار وغیرہ کا عقد استعمال کیا تو پھر ان کا کیا ہوا نکاح درست نہیں ہوگا۔
طحاوی کا بیان میں ثانی سے تر جہرا لیا ہے:

حتى لو عرف من الأب سوء الاختيار لمصلحة أو لظلمه لا يجوز إبطاله (المختار ۲۸۲)۔

۴۔ دوسری صورت میں جبکہ ماہ لڑکی کا نکاح باپ یا دادا کے علاوہ کسی دوسرے ولی نے کر دیا اور لڑکی اس نکاح سے راضی اور مطمئن نہیں ہے تو ایسی صورت میں لڑکی کو باطل ہونے پر فیاء بطرف حاصل ہوگا، اگر وہ چاہے اس نکاح کو برقرار رکھے اور اگر چاہے تو رد کرے مگر خیار بطرف کی صورت میں نکاح نکالنے کے لئے قضاء یا قاضی قمرہ۔ یہ قضاء یا قاضی کے لئے نہیں ہوگا۔

چاہے یہ مسہ ہے اور اگر باطل کر کے ماہ لڑکی کا نکاح باپ یا دادا کے علاوہ کسی دوسرے ولی نے کیا تو ایسی صورت میں ان دونوں میں سے ہر ایک کو خیار بطرف حاصل ہوگا، اگر وہ چاہے تو نکاح کو قائم رکھیں اور اگر چاہیں تو نکاح ترک کر دیں، باقیام یہ خیار برام اور اوجہ سب کا کسی ملک ہے (دایعہ فتح ص ۵۷۷، نکاح لڑکی برادر یا ۳۵۷)۔

(مفتی نسیم احمد قاسمی)

۵۔ اپنی کمزوریت کا نکاح اگر باپ یا دادا نے کیا ہو تو باطل ہونے کے بعد لڑکی کو خیار بھی نہیں ملے گا، اور دوسرے والدہ نے کیا ہو تو خیار کا اختیار ہے (۵۷۷، نکاح لڑکی برادر یا ۳۵۷، ص ۵۷۷)۔

(مفتی جمال احمد شہری)

زیر ذراعت ممبر و ممبرہ کا نکاح اگر اس کے باپ یا دادا نے کیا ہو تو عام حالت میں بعد بطرف خیار بطرف نہیں حاصل ہوتا اور ایسے نکاح کو خیار نہیں کرایا جاسکتا۔ ہاں یہ دادا کے علاوہ دوسرے والدہ کے لئے ہے جو نے نکاح میں خیار بطرف حاصل ہوگا اور ایسے نکاح کو خیار کرایا جاسکتا ہے۔

(مولانا زاہر احمد قاسمی)

خیر کے نزدیک خیار لڑکی کا نکاح اگر باپ یا دادا نے کیا ہو تو بالاعتقاد اس کو خیار نکاح کا حق نہیں ہوگا، باپ یا دادا کے علاوہ کسی نے نکاح کر دیا ہو تو خیار بطرف حاصل ہوگا (دایعہ فتح ص ۵۷۷، نکاح)۔

(مولانا محمد منیر القاسمی)

مغیر یہ صغیرہ کا علاج پہلی ہی کمرہ میں کر دیا گیا تو ان کو بلوغت کے بعد خیار طبع حاصل ہوتا ہے، لیکن ان کو اختیار ہے کہ پہلی ہی کمرہ میں دلی کے مستحق کردہ نکاح کو فتح کر دیں یا برقرار رکھیں یعنی فتح نہ کریں، لیکن خیار طبع اس وقت حاصل ہوگا جب کہ باپ یا دادا کے حملہ و کئی دوسرے ولی نے ان کا نکاح کر لیا ہو لہذا اگر باپ یا دادا نے نکاح کر لیا ہو تو صغیرہ صغیرہ کو خیار طبع حاصل نہیں ہوگا۔ کیونکہ باپ کو روادار کا اہل الزامے اور کال، اہل عقد ہیں جبکہ دیگر اولیاء غرض اہل عقد ہیں (زہا یہ رسعہ، کتاب النکاح، مقالہ اول، ج ۲ ص ۳۲۳-۳۲۴)۔

(مفتی حبیب اللہ غلامی)

خیار طبع:

تایاں کے اور لڑکی پر باپ اور دادا کو ولایت، جبکہ حاملہ ہے، اس لئے اگر باپ یا دادا کا کیا ہو نکاح ہو تو ناجائز ہوتے۔ ولایت ان دونوں کو نکاح فتح کرانے کا حق حاصل نہ ہوگا، یعنی خیار طبع انہیں ملے گا۔ لیکن یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ باپ یا دادا، جس نے نکاح کر لیا ہو وہی اہل طبع کی وجہ سے سوء اختیار میں معروف نہ ہوں، مگر ان کا سوء اختیار معروف ہو اور نکاح غیر کفو یا مرض میں نہ ہو تو نکاح درست نہ ہوگا (رد المحتار ج ۲ ص ۶۷۰)۔

علامہ ابن قیم نے لکھا ہے کہ باپ یا دادا کے معروف، سوء اختیار کی صورت میں نکاح باطل ہو جائے گا۔ لیکن فقہی ائمہ یہ مسمیٰ ہے کہ نکاح مستحق ہو جائے گا، البتہ دونوں میں طہریٰ کر دی جائے گی۔ شیخ ابو زہرہ نے اپنی معروف کتاب "المعامل اخصیہ" کے حاشیہ پر یہ فیصلہ لکھا ہے کہ لڑکی طہریہ کی بات برحق ہے (مواہل اخصیہ، ج ۱ ص ۱۱۱)۔

بہرہ گی سنی رائے ہے کہ باپ یا دادا اگر سوء اختیار میں معروف ہوں یا ہم جن ولایت حاصل ہونے کی وجہ سے نکاح مستحق ہو جائے گا۔ لیکن چونکہ یہ نکاح لڑکی کے حق میں، مناسب اور اس کے مفاد کے خلاف ہوا ہے اس لئے لڑکی کے عدم رضامند و غیر مطمئن ہونے کی وجہ سے دونوں کے درمیان طہریٰ کر دی جائے گی۔

نکاح یہ اس صورت میں ہے جبکہ نکاح عقد، صحیح و صحیح، جہاں عقد، مضامین و ولایت کی جگہوں کے لئے سوء اختیار پائے جانے کی صورت میں ہر سے نکاح غیر صحیح سمجھا جائے گا اور درست نہ ہوگا۔

ذکر اخصیہ سے واضح ہو گیا کہ باپ اور دادا کے علاوہ دیگر اولیاء نے اگر صغیرہ صغیرہ کا نکاح کر لیا ہے تو بلوغت کے وقت انہیں خیار حاصل ہوگا، لیکن باپ یا دادا نے نکاح کر دیا ہے تو اس کی صورت میں ہوں گی، مگر باپ یا دادا انہوں نے نکاح کر دیا ہے سوء اختیار میں معروف نہ ہوں تو صغیرہ صغیرہ کو بلوغت کے وقت خیار طبع حاصل نہ ہوگا، لیکن اگر سوء اختیار میں معروف ہوں تو خیار طبع حاصل ہوگا۔

(مولانا طفہ ہانم ندوی)

زیر ولایت لڑکی کا نکاح ولی نے اس کی نابالغی کے زمانے میں کر دیا، لیکن لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش نہیں ہے تو باپ، دادا کا کیا ہوا نکاح ورجع نہیں کر سکتی۔ اور باپ دادا کے علاوہ دیگر اولیاء کا نکاح لڑکی بالغ ہوتے ہی رد کر سکتی ہے، اور اگر بالغ ہوتے ہی رد نہیں کیا تو بعد میں رد نہیں ہوگا (دیکھئے فتح القدیر ۳/۵۵۷)۔

(معنی مشیر علی)

نابالغی میں سرپرستوں کا کیا ہوا نکاح:

بالغ لڑکے لڑکی کا نکاح اگر باپ دادا سے کیا ہے تو وہ لازم ہے، اس میں کسی قسم کا اختیار باقی نہیں، مگر باپ دادا کے علاوہ کسی اور شرعی ولی نے کیا تو اس میں اختیار بلوغ حاصل ہے (نہادی مور ۲/۳۰۳)۔

قاضی خاں نے فرمایا: بچہ بچی جب بالغ ہو گئے اور ان کا نکاح باپ دادا سے کیا تھا تو ان دونوں کو اختیار نہیں، باپ دادا کے علاوہ دیگر اولیاء کے کئے ہوئے نکاح میں امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ان کو اختیار بلوغ حاصل ہے۔

وإذا بلغ الصغير والصغيرة وقد زوجهما الأب أو الجد لا خيار لهما، ولهما خيار البلوغ في النكاح غير الأب والجد عند أبي حنيفة ومحمد (نہادی قاضی خاں علی ہندیہ ۲/۳۸۵، نہادی ۲/۲۸۵)۔

(معنی عبد الرحیم قاسمی)

ولی کی ولایت میں کئے ہوئے نکاح کا حکم:

باپ دادا اور دوسرے اولیاء کے کئے ہوئے نکاح کے حکم میں فرق ہے، چنانچہ:

۱۔ اگر نابالغ لڑکی کا نکاح باپ دادا کریں تو نہ صرف یہ کہ نکاح معتقد ہو جائے گا بلکہ لڑکی کو اختیار بلوغ بھی حاصل نہ ہوگا، چاہے نکاح کفو میں کیا ہو یا غیر کفو میں، اور خواہ زمین فاضل کے ساتھ کیوں نہ کیا ہو۔

البتہ اس حکم سے (دوسرے قسم کی) بیعتیں ہیں، ان دوسروں میں غیر کفو میں یا زمین فاضل کے ساتھ باپ دادا بھی نکاح کریں تو معتقد نہ ہوگا۔

۲۔ باپ دادا کی شہرت کی الّا اختیار یا فاضل کی حیثیت سے ہو۔

۳۔ لڑکی کی حالت میں نکاح کیا ہے۔

لیکن یہ تفصیل امام صاحب کے یہاں ہے، صاحبین کے نزدیک اگر غیر کفو میں یا زمین فاضل کے ساتھ نکاح کیا ہو تو سلباً معتقد نہ ہوگا۔

۴۔ اگر باپ دادا کے علاوہ کسی دوسرے ولی نے عقد کیا تو میرٹھل کے ساتھ کلوئیں نکاح منعقد ہو جائے گا، لیکن بلوغ کے بعد لڑکی کو نکاح منعقد کرانے کا اختیار (خیار بلوغ) ہے گا۔

اور اگر غیر کلوئیں یا عین کا حق کے ساتھ عقد کیا تو سرے سے منعقد ہی نہ ہوگا۔

امام ابو یوسفؒ کے نزدیک دوسرے اولیاء کا حکم بھی باپ دادا ہی کی طرح ہوگا، اور لڑکی کا حق منعقد نہیں رہے گا (عن ابن مسعودؓ کی

تفصیل کے لئے دیکھئے، البحر الرائق ۳/۱۳۵، الدائع ۳/۱۳۵، رد المحتار ۳/۱۳۵، بدایہ ۳/۱۳۵، بدایہ ۳/۱۳۵، المغنی ۴/۲۸۷)۔

(مولانا راشد حسین ندوی)

نابالغ لڑکی کا نکاح اور اولیاء میں فرق مراتب:

اگر ذریعہ ولایت لڑکی کا نکاح دلی نے اس کی باقی کے زمانہ میں کر دیا، لیکن لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش نہیں ہے تو اسے اس نکاح کو منسوخ کرانے کا اختیار ہی صورت میں حاصل ہوگا کہ اس کا یہ نکاح باپ دادا کے علاوہ کسی دوسرے ولی نے کر دیا ہو (البحر الرائق ۳/۱۳۵، بدایہ ۳/۱۳۵)۔

اور اگر اس کا نکاح باقی کے زمانہ میں اس کے باپ دادا نے کر دیا ہے تو اسے اختیار منعقد حاصل نہیں (بدایہ ۳/۱۳۵)۔
امام مالکؒ کے نزدیک نابالغ لڑکی کے نکاح کا حق صرف اس کے باپ کو حاصل ہے، دادا یا کسی دوسرے ولی کو اختیار حاصل نہیں۔ اور امام شافعیؒ کے نزدیک باپ اور دادا دونوں کو نابالغ کے نکاح کا اختیار ہے، دوسرے اولیاء کو نہیں (دیکھئے بدایہ ۳/۱۳۵)۔
اور ان حضرات کے نزدیک لڑکی کو اختیار منعقد حاصل نہیں۔

(مولانا خورشید احمد اعظمی)

بالکل منعقد کر سکتی ہے، اسے اختیار بلوغ حاصل ہوگا۔

(ڈاکٹر عبد العظیم اصلاحی)

نابالغ لڑکے اور لڑکی پر باپ دادا کو کامل شفقت ہوتی ہے اور قرب قرابت کی وجہ سے ولایت طرہء حاصل ہوتی ہے۔ لڑکا لڑکی بالغ ہونے کے بعد باپ دادا کے سکے ہوئے نکاح کو منعقد کرانے کا حق نہیں رکھتے، ولایت بے وقوفی یا لالچ کی وجہ سے باپ دادا کا سودا اختیار معلوم ہو جائے تو وہ نکاح بالاطلاق جائز نہیں ہے۔ اور باپ دادا کے علاوہ دیگر اولیاء کو مصغر و بزرگ شفقت، انصاف اور بعد قرابت

کی وجہ سے ولایت مخرمہ حاصل نہیں ہے۔ بالغ ہونے کے بعد خیار بلوغ کی وجہ سے اگر اس نکاح میں ان کو سہاگنی معلوم ہوتی ہو تو اس نکاح کو باقی رکھیں اور نہ ختم کرنے کا اختیار ہے اور صحیح نکاح کے لئے قضاء فاضلی ضروری ہے (ہادیہ ص ۳۱۳ تا ۳۱۴ شامی ص ۶۷۳۔ ۶۷۴)۔

(مولانا عبدالحق)

زیر ولایت لڑکی کا نکاح کرنے والا ولی اگر باپ یا دادا میں سے کوئی ہو اور وہ سوا اختیار کے ساتھ معروف نہ ہو تو یہ نکاح لازم ہو جائے گا، ایسی صورت میں باپ دادا کی یہ ولایت ولایت اجبار سے آگے بڑھ کر ولایت اہرام ہوگی اور اس لڑکی کو اس نکاح کے منع کرانے کا کوئی اختیار نہ ہوگا، اس لئے کہ باپ اور دادا میں شفقت تامہ پائی جاتی ہے اور جب باپ دادا میں ولی بننے کی الیت و شرط موجود ہے تو وہ کامل ارادے بھی ہیں، اس لئے اگر عین فاضل کے ساتھ یعنی مہر میں کی کے ساتھ یا غیر کنو میں بھی نکاح کر دیں تب بھی یہ کہا جائے گا کہ بظاہر جو چیز نقصان دہ نظر آ رہی ہے لامحالہ باپ دادا نے اس سے بڑھ کر کوئی مصلحت اس نکاح میں پیش نظر رکھی ہوگی جو لڑکی کے حق میں فائدہ کا باعث ہوگی، اور اگر باپ دادا میں الیت ہی نہ ہو کہ وہ ولی بن سکیں یا میں سکھان یا بمنون ہوں یا سوا اختیار کے ساتھ معروف ہوں اور اس کے باوجود کنو میں نکاح کر دیں تو بھی کوئی ضرر نہیں اور نکاح لازم ہی ہوگا، الیت اگر نہ ہون یا سوا اختیار کے ساتھ معروف ہونے کی حالت میں عین فاضل کے ساتھ یا غیر کنو میں نکاح کر دیں تو یہ درست نہیں، یعنی نکاح منعقد ہوگا لیکن لازم نہ ہوگا، اور صغیرہ بلوغ کے وقت اس نکاح کو ختم کرانے کا اختیار ہوگا (الدر المختار مع رد المحتار ص ۳۷۷)۔

اور اگر زیر ولایت لڑکی کا نکاح باپ یا دادا کے علاوہ کسی دوسرے ولی نے کیا ہو تو اگر وہ نکاح کنو میں کیا گیا ہے تو وہ نکاح درست ہوگا، لیکن چونکہ باپ دادا کے علاوہ اولیاء میں اس وجہ کی شفقت نہیں ہوتی اس لئے اس لڑکی کو بالغ ہونے کے بعد اس نکاح کو ختم کر لینے کا اختیار ہوگا، اور اگر وہ نکاح عین فاضل کے ساتھ یا غیر کنو میں کیا گیا ہو تو وہ نکاح منعقد ہی نہ ہوگا۔

إن كان المزوج غيرهما أي غير الأب وأبيه ولو الأم الخ . لا يصح النكاح من غير كفء أو بعض فاحش أصلاً (الدر المختار) وقال في رد المحتار تحته: أي لا لازماً ولا موقوفاً على الرضا بعد البلوغ الخ وليس للزوج من غير كفء حيلة كما لا يخفى (نَوَايِ شَامِي ص ۶۷۴۔ ۶۷۵، الہدیہ ص ۲۸۵، المکر ص ۱۳۳)۔

(مفتی محمد احسان)

نکاح کی اصل مہر بلوغ ہے جن کی طرف انصوف شریعہ میں اشارات بھی موجود ہیں لیکن مترقی میں ضرورت پڑنے پر انصاف نے شادی سے منع نہیں کیا ہے۔

فتحا و احتاف کا خیال ہے کہ باپ اور دادا اگر معاملات میں بے احتیاطی کے لئے مشہور نہ ہوں، الیٰ الیٰ یا کم عقلی کے باعث اپنے اختیارات کا لفظ استعمال نہ کریں اور نہ ہی حالت نشہ میں ہوں تو اپنی ذہنی بالغ اولاد کے نکاح کے لئے عمل اختیار رکھتے ہیں، ایسی

شادی اولاد بائع ہونے کے بعد منع نہیں کر سکتی، کیونکہ یہ مفقود و رشقت اور کمال راستے پر مبنی ہے، لیکن باپ و دادا کے علاوہ دوسروں کو یہ حق اس وقت حاصل ہوگا جب انکو کی رعایت کی گئی ہو، اس کے بعد بھی لڑکا یا لڑکی اس عقد سے مطمئن اور خوش نہیں ہیں تو بائع ہونے کے ساتھ شرعی عدالت کے ذریعہ اس کو منع کر سکتے ہیں۔

باپ و دادا اگر ملحد انتخاب کے لئے بدنام ہیں یا لالچی یا کم عقلی میں بائع اولاد کا نکاح نامناسب محکمہ کر دیں یا نشہ کے عالم میں کسی فاسق و شریر مفلوک الحال یا متغیر پیشہ سے بیاہ دیں تو نکاح درست نہیں ہوگا (رد المحتار ج ۳، ص ۶۷۰)۔

(مولانا ارشاد احمد اعظمی)

باپ اور دادا جو اولاد پر اچھائی شفیق ہوتے ہیں اور جن کو ولایت تامرہ حاصل ہوتی ہے، اگر وہ لڑکی کے مصالغ کو پس پشت ڈال دیں تو بعض صورتوں میں ان کا کیا ہوا نکاح بھی باطل ہو جاتا ہے، تو ان کے سوا دوسرے رشتہ دار مثلاً بچا، بھائی یا دو جن کو ولایت ہیدہ حاصل ہے، اگر ایسا نکاح کر دیں تو بدرجہ اولیٰ ناجائز ہوگا۔ لیکن وجہ ہے کہ اگر باپ و دادا کے سوا دوسرے اولیاء یا بائع لڑکی کا نکاح غیر نکاحیں کر دیں یا انسان ظاہر کے ساتھ نکاح کر لیں تو ایسا نکاح باطل ہوگا۔ صاحب درمکار لکھتے ہیں:

وأنه إن كان المزوج غيرهما أي غير الأب والجد ولو الأم أو القاضی لا یصح النكاح من غیر مكلف أو بغير فاحش أصلاً (رد المحتار ج ۳، ص ۶۷۰)۔

(مولانا محمد ابو الحسن علی)

خیار بلوغ کا مسئلہ:

اگر کسی بائع لڑکی کا نکاح اس کے باپ و دادا نے کیا ہے اور وہ لڑکی اس نکاح سے راضی نہیں ہے تو اسے خیار بلوغ حاصل نہیں ہوگا، لیکن اگر باپ و دادا کے علاوہ کسی اور ولی نے اس کا نکاح کیا ہے تو اس کو اختیار ہوگا کہ بائع ہونے ہی اس نکاح کو باقی رکھے یا قاضی کے ذریعہ ختم کرادے۔ فتاویٰ قاضی خاں میں ہے:

وإذا بلغ الصغير أو الصغيرة وقد زوجهما الأب أو الجد لا خيار لهما، ولهما خيار البلوغ في نكاح غير الأب والجد عند أبي حنيفة ومحمد، وقال أبو يوسف: لا خيار لهما (فتاویٰ قاضی خاں ج ۱، ص ۱۲۵)؛ (فتاویٰ عالمگیری ج ۱، ص ۱۲۵)؛ (المحرر الفائق ج ۳، ص ۱۲۰)۔

(مولانا خورشید انور اعظمی)

یوں سے غلے کر لڑکی کا نکاح پاپ یا رانا کے علاوہ کسی اور دن سے کروا تو طہارت کے بعد لڑکی کو نکاح کرانے کا حق ہو گا البتہ اگر پاپ یا رانا نے نکاح کر لیا تو اس صورت میں قرآن ہی تحصیل پ ہے کہ پاپ یا رانا معروف ہو والا تیار نہ ہوں یعنی نہ ہی نے صلح نہ کر دیکھ کر سمجھے ہوئے نکاح کرانے لیکن اگر لڑکی کے صبر اور نہ کی بھلائی کا خیال نہیں رکھا بلکہ اپنے عقائد و مائے رحمہ کر نکاح کر لیا تو اس صورت میں وہ نکاح ہی صحیح نہیں ہو گا۔ جیسا کہ قرآن شریف میں ہے

وَاللَّوْطِيُّ: النِّكَاحُ الصَّغِيرَ وَالصَّغِيرَةَ جَبْرًا وَلَوْ لَيْسَ... وَنَوْمُ النِّكَاحِ وَلَوْ يَغِيضُ فَاحِشٌ أَوْ زَوْجُهُا بَعْدَ كَلْفٍ إِنْ كَانَ لَوَئِي... أَيْ أَوْ جَعْلًا ثُمَّ يَعْرِفُ مِنْهُمَا سُوءَ الْإِحْتِيَارِ مَجَانًا أَوْ لِسْفًا دُونَ عَرَفٍ لَا يَصِحُّ النِّكَاحُ إِشْعَاقًا (فتاویٰ شیعہ ج ۲ ص ۶۷)۔
 اور جیسا کہ تلخیص میں ہے۔

وإن زوجهما الأب والجد فلا حيل لهما بعد طردهما وإن زوجهما غير الأب والجد فليكل واحد منهما الخيار إذا بلغ إن شاء فقام وإن شاء فسخ وهذا عند أبي حنيفة ومحمد رحمهما الله ويشترط فيه القضاء (فتاویٰ عالمیہ ج ۲ ص ۳۵)۔

(مولانا محمد روح الامیدی)

صغیر و صغیرہ کا نکاح:

شریعت نے دلی خواہشات ہی پر مبنی اپنے زمرہ امت کے اور لڑکی کا نکاح ان کی طہارت سے قبل بھی کر سکتے ہیں اور اس سلسلہ میں انکی زمرہ امت صغیرہ صغیرہ کی بظاہر کی بھی ضرورت نہیں ہے، کیونکہ قرآن ہی وجہ سے ان کی اجازت لا مشورہ نہیں ہے۔ ہر ایک میں ہے۔

و يجوز نكاح الصغير والصغيرة إذا زوجهما لوطي بغير أكلت الصغیرة أو فیہا (جواب باب فی فائزہ

۴۸۵۰۲)

صغیرہ و صغیرہ کا نکاح پاپ یا رانا کا دلی کر کے تو جائز ہے خواہ وہ صغیرہ یا کرہ ہو یا شیعہ۔

اور حق درکما ہے۔

واللوطي: النِّكَاحُ الصَّغِيرَ وَالصَّغِيرَةَ جَبْرًا وَلَوْ لَيْسَ (فتاویٰ عالمیہ ج ۲ ص ۳۵)۔

دلی کو صغیرہ و صغیرہ نامہ کر نکاح کر دینے کا حق ہے خواہ وہ شیعہ یا لوطی کیوں نہ ہو۔

تاہم لوطیوں کے نکاح کے دلی کو کون ہیں گے جس میں فقہاء کے آراء مختلف ہیں امام مالک اور مشہور فقہاء کے مطابق امام حنفی

کے نزدیک نااہل بچوں کا نکاح صرف باپ ہی کر سکتا ہے، امام شافعی باپ کے ساتھ وہاں کو بھی بیعت دیتے ہیں، اختلاف کے یہی ہیں جیسا کہ پہلے ذکر ہوا، تمام کو اپنی مرضی پہ حق حاصل ہے لیکن باپ اور وہاں کے مکے اور بے نکاح اور دوسرے اولیاء کے لئے وہ بے نکاح کے حکم میں فرق ہے، امام صاحب کے نزدیک اگر نکاح باپ یا دادا نے کیا ہو تو یہ نکاح حقیقی طور پر نافذ رہے گا، اور وصیت کو خیار بلوغ حاصل نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہ دونوں ولی قرابت قرینہ کی وجہ سے داخل اختلاف ہوتے ہیں، شرط صرف اتنی ہے کہ وہ اپنے اختیارات کے غلط ہونا اور استعمال کے لئے مشہور نہ ہوں، بعد از نظر کی حالت میں اسے انجام نہ دیا ہو۔ (فتاویٰ بندہ یہ ہیں)۔

لَا نَزْوِجَهُمَا (اُنکی الصغیر والصغیرہ) وَالْأَبُ وَالْجَدُ فَلَا عِيَارَ لَهُمَا بَعْدَ بُلُوغِهِمَا (فتاویٰ بندہ یہ)۔
اگر دونوں یعنی صغیر اور صغیرہ کا نکاح باپ یا دادا کرے تو انہیں خیار بلوغ نہیں ہوگا۔

مفت محمد امجد علی صاحب دہلوی

إِذَا زَوَّجَهُمَا الْأَبُ وَالْجَدُ فَلَا عِيَارَ لَهُمَا بَعْدَ بُلُوغِهِمَا بِشَوَاطِينِ: أَنْ لَا يَكُونَ مَعْرُوفًا وَبِشَوَاطِينِ الْأَخْيَارِ لِبَلِّ الْعَقْدِ وَتَوَهُّدِهِ، أَنْ لَا يَكُونَ مَسْكُونًا (فتاویٰ امجد علی صاحب دہلوی ص ۳۷۷)۔

صغیر اور صغیرہ کا نکاح باپ یا دادا کے علاوہ دوسرے اولیاء نے کیا تو باپ یا دادا کے لئے کیا ہو سکتا ہے، معروف و معروفہ، یا اخیار، یا اخیار، یا اخیار، ان دونوں کو خیار بلوغ ملے گا، اگر چاہیں تو بلوغت کے بعد نکاح کو باقی رکھیں اور چاہیں تو کافری کے ذریعہ خیار بلوغ سے لے کر باپ یا دادا میں معروفہ، یا اخیار یا اخیار یا اخیار کی وجہ سے اوروں کو نکاح دیا، جس قرابت مجیدہ کی وجہ سے ممکن ہے کہ خیراں نے یہ رشتہ کیونکہ فقیہ شمار کے حصول کے لئے کیا ہوا، ایسے میں دونوں کو خیار بلوغ سے کرشمہ بیعت ہوئے مگر نہ کہ باپ یا دادا چاہے تاکہ وہ اپنے اختیار کا استعمال کر کے اس کا باپ یا معروفہ یا معروفہ پر عمل کر سکیں اور ان کی رضا بھی اس امام معارف شافعی سے ہو جائے جسے انہیں زندگی بھر رہتا ہے، قرآنی بندہ یہ ہیں۔

وَالِدٌ زَوَّجَهُمَا غَيْرَ الْأَبِ وَالْجَدِ فَكَفَى وَبَعْدَ مِنْهُمَا النِّحَارُ إِذَا بَلَغَ ابْنُ شَاءَ أَتَاهُمْ عَلَى الْكَاحِ وَابْنُ شَاءَ فَسَحَ وَبَشَرَطَ لَهُ الْخَصْمَةُ (فتاویٰ بندہ ص ۳۷۷)۔

اگر باپ دادا کے علاوہ کوئی دوسرا ان کا نکاح کرے تو دونوں کو بعد از بلوغ اختیار ہوگا چاہے بلوغ تک پہنچ جائے۔

بعض صاحب فکر معاصروں کا خیال ہے کہ حضرت اولیاء کے ذریعہ کئے گئے نکاح میں (غیر باپ یا دادا نے ہی کیا ہو) خیار بلوغ ملتا ہے، میرا کہ بعض شریعت کی رائے سے اور دوسرے فرقہ سے کسی کی تائید ہوتی ہے۔

إِذَا زَوَّجَ الزَّوْجُ اسْتَدْنُو بَيْنَهُمَا فَالْحَيَاةُ لَهُمَا إِذَا مَتَّ (اصحاب نیل شریعت ص ۳۷۷)۔

جب ایک شخص اپنے بیٹا یا بیٹی کا نکاح کر دے تو دونوں کو جو ان ہونے کے بعد خیار حاصل ہوگا۔

یہاں شامل ذکر بات یہ ہے کہ نقدی کے متبادل اور عام کتابوں میں خاصی شرمش کی اس رائے کو ان کی محترمت و عظمت کے باوجود متبادل نہیں بنایا گیا ہے اور باپ دادا اور دیگر اولیاء کے درمیان تفریق کی گئی ہے اس کا واضح اور صاف مطلب یہ ہے کہ مفتی بہ قول وہ جس سے اس کے علاوہ اگر باپ دادا کو بھی عام اولیاء کے خاندان میں ڈال دیا جائے گا اور ان کے کئے ہوئے نکاح کو بھی ٹھیکہ لازم نہیں مانا جائے گا تو ان کی شفقت اور فطری طور پر بچوں کے تئیں ان کی محبت پر سوالیہ نشان لگ جائے گا، بھر بیخ نکاح سے سامع میں ان کی جگہ عزتی ہوگی، ان ائمہ فاضلین کی وجہ سے کوئی باپ دادا اپنے سے اچھے رشتے طے پر بھی نکاح صغیر و صغیرہ کی ہمت نہیں کرے گا۔

(مولانا محمد ثناء الہدیٰ قاسمی)

”الحیلۃ الخیرۃ“ میں ہے: اگر باپ نہ پانچ کا نکاح کر دے تو وہ نکاح لازم ہو جاتا ہے یعنی بلوغ کے بعد بھی لڑکے لڑکی کو اس کے قلع کرانے کا اختیار نہیں رہتا، خواہ نکاح میں لکاح کیا ہو یا غیر نکاح میں اور مہر مثل مقرر ہو یا ہو یا مہر میں ضمن فاضل کے ساتھ کیا ہو، مگر غیر نکاح کے ساتھ اور ضمن فاضل پر نکاح کے صحیح ہونے کے لئے دو شرطیں ہیں:

اول یہ کہ وہ شخص نکاح کرنے کے وقت ہوش و حواس سالم رکھتا ہو، پس اگر نشہ کی حالت میں ایسا کیا تو نکاح باطل ہے۔

دوسری شرط یہ ہے کہ معروف و معروف ہو، یعنی اس کے قلع کوئی واقعہ ایسا نہ ہو اور جس کی بنا پر عموماً خیال ہو جاوے کہ یہ شخص معاملات میں لالچی و فیروہ کی وجہ سے مضطرب اور انہماک جی کو مد نظر نہیں رکھتا، پس اگر کوئی شخص لالچی اور نا عاقبت اندیشی کے سبب بہ تدبیر میں معروف و مشہور ہو، اور اگر نہ پانچ لڑکے یا لڑکی کا نکاح غیر نکاح سے کر دے یا مہر میں ضمن فاضل کے تو وہ نکاح بھی باطل ہے اور قاطع و قطعی معنی ہے پاک اور بے غیرت ہو، وہ بھی کئی اعتبار کے حکم میں ہے۔ اور جب باپ نہ تو تو دادا ولی ہوتا ہے اور دادا جو نکاح کرے اس میں وہی تفصیل ہے جو باپ کے متعلق گذر چکی ہے۔

اور دادا کے بعد بھائی، چچا، فیروہ کو یہ ترتیب ولایت کا حق پہنچتا ہے، مگر وہ باپ دادا کے برابر نہیں، بلکہ ان کا حکم جدا ہے، یعنی اگر باپ دادا کے سوا کوئی اور دادا ولی نہ پانچ لڑکے یا لڑکی کا غیر نکاح میں نکاح کر دے یا مہر میں ضمن فاضل کے ساتھ مقرر کر دے تب تو نکاح باطل ہی نہیں ہوتا، خواہ اس نے نہایت ہی خیر خواہی سے ایسا کیا ہو، اور اگر نکاح کے ساتھ مہر مثل پر کیا ہو تو اس وقت نکاح صحیح تو ہو جاتا ہے لیکن لازم نہیں ہوتا، یعنی لڑکے اور لڑکی کو باطل ہونے پر اختیار ہوتا ہے کہ اس نکاح کو باقی رکھیں یا حاکم الیہ (الحیلۃ الخیرۃ ۱۹۵/۱۹۵)۔

(مولانا عبد القدیر مہدی)

زیر ولایت لڑکی کا نکاح ولی نے سن بلوغ سے پہلے کیا لیکن لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش نہیں ہے تو وہ سن بلوغ کے فوراً بعد طلاق کر سکتی ہے۔

اس سلسلہ میں باپ دادا کا کیا ہوا نکاح صحیح ہوتا ہے، بالغ ہونے کے بعد بھی اسے صحیح کرنے کا اختیار نہیں ہے، اور اگر باپ دادا کے سوا کوئی اور ولی یا والد کا نکاح کرے تو بالغ ہوتے ہی اسی نفست میں صحیح کر سکتی ہے، مگر کچھ دیر کے بعد صحیح کرنے کا اختیار نہ رہے گا۔

(لاکھو قدرت اللہ ہاقوی)

زیر ولایت لڑکی کا نکاح ولی نے اس کی ناہقی کے زمانہ میں کر دیا لیکن اس نکاح سے دو مطمئن نہیں اور خوش نہیں تو اس نکاح کو وضع کرنا نہیں سکتی اگر باپ دادا نے کیا ہے (جاریہ ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳)۔
 اگر باپ دادا کے علاوہ کسی اور ولی نے نکاح کیا اور جس کے ساتھ کیا وہ لڑکا ذات میں برابر ہو جبکہ ہے اور مہر بھی مہر مشر مقرر کیا تو اس صورت میں صحیح ہوگا مگر بالغ ہونے کے بعد لڑکی کو اختیار ہے چاہے اس نکاح کو باقی رکھے اور چاہے مسلمان حاکم کے پاس فریاد کر کے توڑ ڈالے۔ اگر اس ولی (باپ دادا کے سوا) نے لڑکی کا نکاح کسی کم ذات والے مرد سے کر دیا یا مہر مشل سے بہت کم پر نکاح کر دیا تو مرد سے نکاح ہی نہیں ہوا (در مختار بر معاشیہ شامی ۵۱۸)۔

(مولانا محمد امین)

زیر ولایت لڑکی کا نکاح ولی نے اس کی ناہقی کے زمانہ میں کر دیا لیکن لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش نہیں ہے تو دیکھنا یہ چاہئے گا کہ اولیاء میں سے کس ولی نے یہ نکاح کیا ہے، اگر باپ دادا نے عقد کیا ہے تو لڑکی کو نکاح صحیح کرانے کا حق نہیں ہے، اور اگر باپ دادا کے علاوہ نے نکاح کیا ہے تو لڑکی کو حق صحیح حاصل ہے، اسی کو صاحب دایہ یوں فرماتے ہیں:

فإن زوجتهما الأب أو الجد يمس الصغير والصغيرة فلا خيار لهما بعد بخلو عليهما لأنهما كإحداهما
 والمرأ الشفقة (جاریہ ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳)۔

(مولانا عبد الرشید قاسمی)

کسی لڑکی کا نکاح ناہقی کے زمانے میں اس کے باپ دادا نے کر دیا تو یہ نکاح لازم ہو جائے گا، چاہے لیکن قاشق سے کیا ہو یا غیر کھوکھ، بالغ ہونے کے بعد اگر لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش نہیں ہے تو اسے صحیح نکاح کا اختیار نہیں ہوگا، بشرطیکہ باپ دادا کے طریقہ صحیح اور بے پرہیزانہوں، نیز کسی دہاؤ یا لالچی میں یہ نکاح نہ کیا ہو، اسی طرح سے نفی کی حالت میں یہ نکاح نہ کیا ہو، اور اگر مذکورہ تین صورتوں میں سے کسی صورت میں باپ دادا نے ناہقی کے زمانے میں لڑکی کا نکاح غیر کھوکھ میں کر دیا تو اس سلسلے میں حضرت

مفتی محمد شفیع کی رائے یہ ہے کہ یہ نکاح صحیح تو ہو جائے گا لیکن لڑکی کو بوقت بلوغ شرعی قاضی کی عدالت میں شرائط شریعہ کے مطابق اپنا نکاح نکاح کرانے کا اختیار ہوگا خود بخود یہ نکاح باطل نہ ہوگا اس کے برخلاف حضرت مفتی رشید احمد صاحب نے حسن الفتویٰ میں کافی بحث کرنے کے بعد مدلل طریقے پر یہ ثابت کیا ہے کہ یہ نکاح سرے سے منقوض نہیں ہوگا البتہ اس کو صحیح نہ کہنے کے لئے فقہاء کی شرط نہیں ہے۔

اور اگر نا بالذکر نکاح باپ یا دادا کے علاوہ دوسرے اولیاء نے کیا ہو اور غیر کفو میں یا نین فاحش سے کیا ہو تو یہ نکاح ہی سرے سے صحیح نہ ہوگا اور اگر کفو میں مہر مثل سے کیا ہو تو نکاح صحیح ہو جائے گا لیکن نا بالذکر بوقت بلوغ اختیار فاحش حاصل ہوگا بشرطیکہ پہلے سے نکاح کاظم ہو ورنہ نکاح کاظم ہونے پر اختیار صحیح ہوگا البتہ اگر وہ اس نکاح سے مطمئن نہیں ہے تو وہ شرعی قاضی یا مسلمان حاکم یا شرعی ولایت سے اپنا نکاح صحیح کر سکتی ہے (جوہر ص ۱۱۶ ج ۱۱ ص ۱۲۰ حسن الفتویٰ ۱۰۶ ص ۱۲۵)۔

(مولانا عبد اللطیف ہالندھوری)

باپ یا دادا کا زیر ولایت لڑکی کا کیا ہوا نکاح لازم ہے، مگر بلوغ حاصل نہیں اگرچہ یہ نکاح غیر کفو یا مہر مثل میں نین فاحش کے ساتھ کیوں نہ ہو ہو، بشرطیکہ اب وہ بحد عرف و سواد اختیار نہ ہوں (۱۰۶ ص ۱۲۵)۔

نا بالغ یا نا بالغہ کا نکاح باپ دادا کے علاوہ دوسرے ولی نے غیر کفو میں یا مہر مثل میں نین فاحش کے ساتھ کیا ہے تو نکاح کا اعتبار ہی نہیں ہوگا۔

وان كان المزوج غيرهما أي غير الأب وأبيه ولو الأم أو القاضی أو وكيل الأب لا يصح النكاح من غير كفوء أو بعین فاحش اصلاً (۱۰۶ ص ۱۲۵)۔

اور اگر کفو میں مہر مثل پر نکاح کیا ہے تو نکاح منقوض ہو جائے گا لیکن بعد بلوغ اختیار بلوغ یعنی نکاح یا استنات قاضی کا اختیار نہیں گا۔

وان كان من كفوء وبمهر المثل صحیح ولكن فيما أي لصغير وصغيرة وملحق بهما خيار الفسخ بالبلوغ أو العلم بالنكاح بعده لتقصير الشفقة (۱۰۶ ص ۱۲۵)۔

مذکورہ بالا آیت سے اب و بعد اور دوسرے اولیاء کے درمیان اور فرق معلوم ہوئے ہیں، فرق یہ کہ اب و بعد کا نکاح لازم ہوگا، بعد بلوغ صحیح نکاح کا اختیار نہ ملے گا، اس کے علاوہ دوسرے اولیاء کے نزدیک

میں اختیار بلوغ ملے گا یہاں وقت ہے جبکہ نکاح کفو میں مہر مثل پر کرے۔

چاہے غیر کفو میں یہ نکاح کیا گیا ہو پھر بھی یہ نکاح لازم ہو جائے گا۔ باپ دادا کے علاوہ اگر کسی اور ولی نے نکاح کا نکاح غیر کفو میں کر دیا تو یہ نکاح ہی صحیح نہ ہوا، ہاں اگر کفو میں کیا تھا تو جہاں ہونے کے بعد اس کو اختیار حاصل ہوگا، چاہے تو اس نکاح کو باقی رکھے اور چاہے تو مسلمان حاکم کے پاس مقدمہ دائر کر کے صحیح کر سکتی ہے (چاہے ۱۳۷۲ھ بمطابق ۱۹۵۲ء بمطابق ۱۳۷۲ھ)۔ (مولانا محمد مصطفیٰ قاسمی)

اگر لڑکی کا نکاح اس کی باپ یا بیوی میں والد یا دادا نے کر دیا تو وہ نکاح اب صحیح نہیں ہو سکتا، اور اگر والد اور دادا کے علاوہ دیگر صہبہ بھائی، چچا وغیرہ نے یہ نکاح کیا ہے اور لڑکی اس نکاح سے مطمئن نہیں ہے تو اس لڑکی کو اختیار بلوغ رہے گا، لیکن اس صحیح قضاء قاضی کی شرط رہے گی۔

المحرران حق میں ہے:

ولهما خيار الفسخ بالبلوغ في غير الأب والجد بشرط القضاء أي للتصغير والصغيرة إذا بلغا وقد زوجها أن يفسخا عقد النكاح الصادر من ولي غير الأب والجد بشرط قضاء القاضي بالفروقة وهذا عند أبي حنيفة (المحرران حق ۱۴۸۳)۔

اور در نکاح میں ہے:

ولزم النكاح ولو بعين فاحش بنقص مهرها وزيادة مهره أو زوجها بغير كفء إن كان الولي المزوج أباً أو جداً وكذا المولى وابن المجتونة لم يعرف منهما سوء الاختيار مجانةً وفسقاً وإن عرف لا يفسخ النكاح اتفاقاً وكذا لو كان سكران۔

وإن كان المزوج غيرهما أي غير الأب وأبيه ولو الأم أو القاضي أو وكيل الأب الخ ولهما خيار الفسخ ولو بعد الدخول بالبلوغ أو العلم بالنكاح بعده (۳۳-۳۴-۳۵)۔

دو ولی عہد ہوتے ہیں تو ہر مشترک مفہوم یہ نکاح کہ والد اور دادا کے کئے ہوئے نکاح اور ان کے علاوہ دیگر صہبہ کے کئے ہوئے نکاح میں فرق ہے کہ باپ دادا میں جب سو اختیار نہ ہوتا ان کا کیا ہوا نکاح لازم ہو جاتا ہے اور دیگر صہبہ میں قصور شفقت کی وجہ سے بلوغ کے بعد صحیح کا حق رہتا ہے (اللہ اعلم)۔

(مولانا محمد ابراہیم گجدیا فلاحی)

ایسی اہل لڑکی جس کا نکاح باپ یا بیوی میں اس کے اولیاء نے کر دیا تھا اب بلوغ کے بعد وہ مطمئن نہیں ہے اور نکاح صحیح کر دیا جاتی ہے تو وہ اسے فسخ یا فسخ کے لڑکی کو رہنے دینے کی تحصیل کے مطابق اختیار دیتا ہے:

۱- باپ دادا اتفاق مستحکم، ماجن اور معروف بسو والا اختیار (ان کی تخطیلات سوال نمبر (۶) کے ضمن میں آ رہی ہیں) نہ ہوں اور کلاخ مہر مثل پر کٹھنوں کیا ہو۔

۲- باپ دادا اتفاق مستحکم، ماجن اور معروف بسو والا اختیار تو ہوں لیکن کلاخ مہر مثل پر کٹھنوں کیا ہو تو ان دونوں صورتوں میں یہ کلاخ بالاد اتفاق نافذ ہوگا، بلوغ کے بعد بھی اسے اختیار فتح حاصل نہ ہوگا (ثانی ۳۳۷/۲)۔ صاحبین کے یہاں اس کی وجہ یہ ہے کہ باپ دادا نے چونکہ لڑکی کے مصالح اور اس کے مساوات (مہر مثل اور کٹھن) کی رعایت کی ہے اور ان کو ولایت بھی اسی فرض کے لئے حاصل ہوئی تھی اس لئے یہ کلاخ نافذ و لازم ہوگا، بلوغ کے بعد اختیار فتح حاصل نہ ہوگا، مگر یہ دلیل کو رد معلوم ہوتی ہے کیونکہ کلاخ میں صرف یہی دو امور (مہر مثل اور کٹھن) مقصود نہیں ہوتے، بلکہ میاں بیوی کے درمیان ہم آہنگی، حرا جوں کی یکسانیت اور ان کے ساقی و معاشی شیخ میں قربت و مناسبت بھی بلوغ خاص مصالح میں داخل ہیں، جن کی رعایت کئے بغیر مولانا یہ رشتہ نامکام رہتا ہے، زندگی اخیر بن جاتی ہے اور پاتا خریہ مبارک رشتہ درمیان سے ٹوٹ جاتا ہے اس لئے صرف ان دو امور (مہر مثل اور کٹھن) کا لحاظ کرنا اور مصالح کی فہرست سے بغیر کو خارج کر دینا مناسب معلوم نہیں ہوگا، اور امام صاحب کی طرف سے یہ وجہ بیان کرنا کہ دافر فقط ہونے کی وجہ سے اس بات کا بہت امکان ہے کہ انہوں نے ان ننگی مصالح کی بھی رعایت کی ہو (جواب ۳۷۱)۔ لیکن یہ دلیل بھی تھوڑی ہے، جیسا کہ اسدو آ رہا ہے۔

۳- باپ دادا اتفاق مستحکم، ماجن اور معروف بسو والا اختیار ہوں اور انہوں نے مہر مثل سے کم پر یا غیر کٹھنوں کلاخ کرنا یا تو بالاد اتفاق ہی کلاخ سمجھ کر ہو جائے گا لیکن اسے اختیار بلوغ حاصل ہوگا (در بنی ملی پاش الٹامی ۳۳۷/۲) اور وہ یہ رشتہ نامکام نہیں رکھنا چاہتی ہے تو سوال نمبر (۵) کے ضمن میں ذکر کردہ تفصیل کے مطابق عدالت سے رجوع ہو کر کلاخ فتح کر سکتی ہے۔

۴- باپ دادا اتفاق مستحکم، ماجن اور معروف بسو والا اختیار نہ ہوں لیکن انہوں نے مہر مثل سے کم پر یا غیر کٹھنوں کلاخ کر دیا تو یہ کلاخ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نافذ و لازم ہوگا، بلوغ کے بعد لڑکی کو اختیار فتح حاصل نہ ہوگا (در بنی ملی پاش الٹامی ۳۳۷/۲) اور صاحبین کے نزدیک کلاخ تو صحیح ہے لیکن بلوغ کے بعد لڑکی کو اختیار فتح حاصل ہوگا (ثانی ۳۳۷/۲)۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ باپ دادا نے چونکہ مہر مثل سے کم پر یا غیر کٹھنوں کلاخ کر دیا ہے جو مصالح کے خلاف ہے اس لئے لڑکی کو دونوں صورتوں میں اختیار فتح ملے گا مگر جیسا کہ کتب میں امام ابوحنیفہؒ کے نظریہ پر دو طرح سے استدلال کیا گیا ہے، ایک دلیل کی بنیاد حدیث پر ہے، چنانچہ امام رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ:

۱- حضرت عائشہؓ کا کلاخ عمر بنی میں ہوا، اگر باپ کے کئے ہوئے کلاخ میں اختیار بلوغ ہوتا تو آنحضرت ﷺ حضرت عائشہؓ کو مطلع فرما دیتے کہ تم کو تمہارے باپ کے کئے ہوئے کلاخ کو فتح کرنے کا اختیار ہے جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے آیت تحریر "فصلالین امتعکن و امسو حکن صواحبا جمیلا" (ازاب ۲۸) کے موقع پر حضرت عائشہؓ کو اطلاع دیتے ہوئے فرمایا تھا کہ میں تمہارے سامنے ایک چیز پیش کرتا ہوں تم اس بارے میں مجھ سے کچھ نہ کہنا جب تک کہ تم اپنے باپ سے مشورہ نہ کرو، یہ کہنے کے بعد حضورؐ نے مذکورہ آیت تحریر حضرت عائشہؓ کے سامنے چاہی (اسدو ۲۲۳)۔

چونکہ آپؐ نے مصححتی کے بعد ایمان نہ کیا تو یہ امر قاعدہ مشرقی بن گیا کہ اگر باپ اپنی جائیداد لڑکی کا نکاح کر دے تو اس کو بائٹ ہونے پر خیار بلوغ حاصل نہیں ہے، کیونکہ حضرت عائشہؓ کو خیار بلوغ سے مطلع نہیں فرمایا (مسودہ ص ۳۱۲)۔

۲- اور ان کی دوسری دلیل یہ ہائے اطمینان یہ ہے کہ باپ کی شفقت و محبت اپنی اولاد کے لئے کامل ہے اور وہ اولاد سے کہیں زیادہ اس کے مصالح اور مفادات کا پاسان اور نگہ دار ہوتا ہے، نیز باپ اولاد کے مصالح اور مفادات کو اپنے تجربہ اور مشاہدات کی بنا پر خود اولاد سے زیادہ جانتا ہے اس لئے وافر شفقت اور کامل الرأی ہونے کے سبب اطمینان سے کام لیا جائے تو یہ تجویز آہ ہوگا کہ باپ نے اولاد کی جملہ مصالح کو پیش نظر رکھتے ہوئے نکاح کیا ہے۔ اس لئے ان کا کیا ہوا نکاح بہر حال قاطل پابندی اور واجب تعمیل ہونا چاہئے اور اسے خیار بلوغ کے ذریعہ فسخ کرنے کا حق نہ ہونا چاہئے، اور دادا کا حکم بھی شفقت اور ولایت کاملہ میں باپ جیسا ہے، لیکن مذکورہ موارد (فاسق مہجک، ناجن، اور معروف بسوا الاختیار) کی وجہ سے مصالح کی رعایت نہ کرنا ظاہر ہے، اس لئے ان موارد کی موجودگی میں اگر انہوں نے غیر نیکو اور مہر مثل سے کم پر نکاح کر دیا ہے تو بلوغ کے بعد لڑکی کو خیار فسخ حاصل ہوگا۔

ولائل کا جائزہ:

۱- حضرت عائشہؓ کے نکاح سے یہ استدلال کرنا کہ مذموم ولایت لڑکی کا باپ یا دادا نے جو نکاح کیا ہے وہ لازم و نافذ ہوگا اس میں خیار بلوغ حاصل نہ ہوگا، کفر و رے، کیونکہ خیار بلوغ ایک اختیاری فعل ہے۔ اس بات کا کہیں ثبوت نہیں ہے کہ حضرت عائشہؓ خیار بلوغ کا حق استعمال کرنا چاہتی تھیں لیکن چونکہ نکاح ان کے والد کا کیا ہوا تھا اس لئے اس حق کا استعمال نہیں کر سکتی تھیں، نیز حضورؐ کا حضرت عائشہؓ کو خیار بلوغ کی اطلاع نہ دینے کو آیت تکبیر پر قیاس کرنا اور یہ کہ یہاں کہ والد و دادا کے کئے ہوئے نکاح کو فسخ کرنے کا اختیار نہیں ہے، یہ بھی ضعیف ہے، کیونکہ آیت تکبیر کا نزول اس حادثہ کے سبب ہوا تھا کہ ازواج مطہرات بھی مسوں کر رقی تھیں اور نفل میں زیادتی کا معاملہ تھا، اس کے مدعا کے لئے ایک حکم شرعی کی ضرورت تھی، لہذا یہ آیت نازل ہوئی۔ اگر یہ حادثہ پیش نہ آتا تو اس آیت کی ضرورت بھی نہ ہوتی، مصححتی میں حضرت عائشہؓ کا نکاح اور اس کے بعد ان کی رخصتی کوئی حادثہ نہ تھا اور نہ حادثہ کہلائے جانے کے قابل کوئی معاملہ تھا، یہ معاملہ اس وقت حادثہ کہلا تا جب حضرت عائشہؓ رخصت ہونے سے انکار فرما دیتی تھیں کہ مجھے یہ نکاح پسند نہیں ہے اور میں شوہر کے یہاں جانا نہیں چاہتی، اس وقت یہ واقعہ حادثہ کہلانے کا مستحق ہوتا اور اس کے لئے نزول حکم کی ضرورت بھی ہوتی، اور اس وقت حضورؐ بذریعہ نبیؐ اپنی مصححت عائشہؓ کو مطلع فرماتے کہ یہ نکاح تمہارے والد کا کیا ہوا ہے اور والد کے کئے ہوئے نکاح میں خیار بلوغ نہیں ہے۔ لیکن یہاں صورت قاتل اس سے مختلف ہے، تو پھر کیوں کر استدلال صحیح ہو سکتا ہے۔

۲- اس دلیل کا حاصل یہ ہے کہ باپ دادا کے کئے ہوئے نکاحوں کو نکال شفقت کی بنا پر ناقابل فسخ قرار دیا گیا ہے، اور فاسق مہجک وغیرہ ہونے کی صورت میں چونکہ شفقت کی کمی ہے اس لئے وہ نکاح قابل فسخ قرار دیا گیا ہے، مگر یہ دلیل بھی اور جو سے ناقص ہے، پہلی وجہ یہ ہے کہ اس کی بنیاد کسی حکم شرعی پر نہیں ہے، بھلے تجربہ اور مشاہدہ کی بنا پر یہ حکم ہے، لہذا اس میں اختلاف کا امکان

ہر صاحب ہستی ہے۔ دوسرے یہ کہ جس طرح باپ اور دادا انجمنی: باپ کے حق میں وغیرہ مصلحت ہیں اسی طرح دو ایک والد کے حق میں بھی والد مصلحت ہیں، لہذا اگر باپ یا دادا خود والد کی کفالت کر دیں تو ایسے نکاح کو غیر لازم اور غیر واجب قرار دیا جاتا ہے؟ اور اس کی رضامندی کو ضروری کیوں قرار دیا جاتا ہے؟ مجرب بات بھی قابل غور ہے کہ جنوں بڑوں لڑکی کی عمر جو حتیٰ چالی ہے اور وہ جوانی کی محرومی میں قدم رکھتی ہے تو باپ اپنی لڑکی کے لئے زیادہ محتاط اور مکرر منہ ہو جاتا ہے اور لڑکی کے لئے اس کی محبت و شفقت میں اضافہ ہو جاتا ہے جس کا تقاضا ہے کہ باپ کا نکاح بھی اگر باپ دادا اس کی رضامندی کے بغیر کر دے تو اسے لازم ہو گا چاہے قصاص کا انکار کیا جائے۔ ہے نہ مجرب والد کے بارے میں یہی ایسا حکم کیوں لگایا جاتا ہے۔

بحث کا تجزیہ:

حق بات یہ ہے کہ امام الاصفہانی کی جانب سے قرآن کی جانے والی یہ دلیل کہ باپ اور دادا (جو شفقت و محبت میں باپ کی طرح ہے) کی شفقت و مہلت کے لئے زیادہ ہوتی ہے ہر اس پر ان کی ولایت مکمل ہوتی ہے اس لئے باپ کو خیار الجور نہیں۔ یہ نیا حکم ہے جس کا ثبوت نہ قرآن سے ہے نہ کوئی حدیث یا آثار کا یہ درجہ ہے، بلکہ تنگ بات یہ ہے کہ اس کی حیثیت مکمل قرآنی امر علی ہے جس کی بنیاد حضرت انہی اور آجرات زمانہ پر ہے۔ لیکن بنے کہ امام ابو حنیفہ اور امام کے ہم خیال فقہاء کے ترجمے کی روشنی میں یہی وقت ہو کہ باپ اپنی عیال و اولاد کی تعلیم کے خلاف کام نہ کرے۔ لیکن اگر کسی نے اسے یہ طلب میں پیش قدمیاں والی اس کے برخلاف ہوں اور مٹا دینے والی عیالات کا غلط استعمال کرے نہیں تو پھر اس کا نتیجہ اس تجربے سے جتنی گفت ہوگا، غرض فقہاء کے یہ مذہبی مسودہ حال انکی زندگی پہنچنے والی نہیں ہے باپ دادا کے لئے جو بے نکاح کے لازم ہونے کے لئے چوتھیں مصلحتیں ہیں کہ باپ دادا ان معاملات میں غیر ائین نہ ہوں، فاسق اور ناپاک نہ ہوں جسے فقہاء کی اصطلاح میں مسروقہ، سودا، خیار، فاسق، سبک اور ناجن سے تعبیر کیا جاتا ہے (نہائی ۱۷۳) اور اس کی تحصیل صوفی (۱۶۲) کے مضمون میں آ رہی ہے۔

گندہ مشابہت کا مصل یہ ہے کہ باپ دادا اور دوسرے اولیاء کے نکاح میں فرق نہ کرنا چاہئے، خیار الجور و بڑوں کے نکاح میں مطلقاً شامل ہونا چاہئے، کیونکہ جو حضرات اس میں فرق کے قائل ہیں ان کے پاس عمر نہیں۔ بچے صرف زمانے کے حادثہ ہیں، اور عدم۔

(معضی جہن الذہین فاسی)

زید و بیٹ لڑکی کا نکاح دلی نے اس کی ماہی کی گندہ مانہ میں کر دیا، لیکن لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش نہیں ہے تو وہ نکاح صحیح کر سکتی ہے بشرطیکہ یہ نکاح باپ دادا کے علاوہ دوسرے اولیاء نے کیا ہو، اس مسئلہ میں باپ دادا کے لئے جو بے نکاح اور دوسرے اولیاء کے لئے جو بے نکاح میں لزوم اور ہم لزوم کا فرق ہے، اما شرطہ، للزوج: فالواجب منها ان یکون الولی فی انکاح

الصبر والعصية هو الأب والجد، لأن كان غير الأب والجد من الأولاد كالأخ والعم لا يلزم النكاح حتى ثبت لهما النكاح بعد البلوغ (بدائع الزمان ۳۵۴)۔

معرفت لکھنؤی قدس سرہ لکھتے ہیں:

اور باپ دادا کے بعد بھائی، چچا، خیرہ کو ترتیب سے وصیت سے پہنچا ہے مگر وہ باپ دادا کے برابر نہیں بلکہ ان کا حکم جدا ہے یعنی اگر باپ دادا کے سوا کوئی دوسرا اولاد باقی نہ رہے یا لڑکی کا خیر نکاح نہ ہو تو باپ دادا کے ساتھ ستر کر دے جب تو لڑکا نکلی ہی نکلی ہو تو خاوندان نے نہایت ہی خیر خواہی سے دیا کیا ہو۔

اور اگر نکاح کے ساتھ ستر میں پر گیا تو اس وقت نکاح صحیح نہ ہو جاتا ہے لیکن اگر نہ نہیں ہو تو صحیح ہے۔ لڑکی کو باقی ہونے پر اختیار ہوتا ہے کہ اس نکاح کو باقی رکھے یا نہ کرے (مجموعہ ۱۹۶۳)۔

(مولا ماحضہ، اقلہ فلسفہ)

بہلول لڑکی کا نکاح اگر باپ یا دادا نے کر دیا ہے تو یہ نکاح صحیح و نام نہم ہے یعنی باپ دادا کے بعد لڑکی کو نکاح کرانے کا اختیار نہیں ہے بلکہ خیر نکاح کر دیا ہو تو خیر نکاح اور ستر میں پر نکاح کیا ہو تو ستر میں پر نکاح کے ساتھ ستر کر دے یا نکاح کر دے۔

مگر خیر نکاح میں باپ یا دادا کے نکاح کے صحیح و لازم ہونے کا دو شرط ہیں: ۱۔ ایک یہ کہ باپ دادا نے شرعی حالت میں نکاح نہ کیا ہو، ۲۔ دوسری شرط یہ ہے کہ باپ دادا کا مردانہ بیوا والا اختیار نہ ہو، اگر ان کا مردانہ بیوا سے کوئی بھی شرط باپ دادا میں نہیں آتی گی تو ان کا خیر نکاح یا ستر میں پر نکاح معتقد ہی نہیں بلکہ باطل ہے (تحصیل کے لئے دیکھئے مولا ماحضہ ۱۹۶۳)۔

بہلول لڑکی کا نکاح اگر باپ دادا کے علاوہ دوسرے اولاد نے کیا تو لڑکی کا نکاح نکاح میں ستر میں پر یا دوسرے کر یا تو یہ نکاح صحیح تو ہے باطل ہے معتقد ہی نہیں ہو۔

اور اگر باپ دادا کے علاوہ دوسرے اولاد نے کیا تو لڑکی کا نکاح نکاح میں ستر میں پر یا دوسرے کر یا تو یہ نکاح صحیح تو ہے لیکن لازم نہیں ہوتا یا لڑکی کو باقی ہونے پر اختیار حاصل ہے کہ اس نکاح کو باقی رکھے یا نہ کر دے۔

وإن كان العزواج أي غير الأب وأمه لا يصح النكاح من غير كفء أو بعين فاحش أصلاً... وإن كان من كفء و بمهر مثل صحیح و تنكح لهما أي لعصير و صغيراً... عولوا النكاح... بالطلاق أو العلم بالنكاح بعده (امداد اللہ فی فرائض ۱۸۳)۔

(مولا ماحضہ، اقلہ فلسفہ)

زمانہ نابالغی کا نکاح اور اس نکاح کا نسخہ:

اس مسئلہ پر تمام فقہاء کرام متفق نظر آتے ہیں کہ نابالغ لڑکے اور لڑکی کا نکاح ہو سکتا ہے مگر یہ نکاح وہ خود نہیں کر سکتے کیونکہ جب تک یہ نابالغ نہ ہو جائیں شریعت نے کوئی بھی عقد کرنے کا اختیار ان کو نہیں دیا ہے بلکہ ان کے اولیاء کے حوالہ کیا ہے، چنانچہ ان نابالغ لڑکے اور لڑکی کا نکاح بھی ان کے اولیاء ہی کریں گے۔

البتہ کن اولیاء کو نابالغ کا نکاح کرنے کا اختیار ہے یہ مسئلہ مختلف قید ہے۔

چنانچہ حضرت امام مالک اور مشہور روایت کے بموجب امام احمد بن حنبل کا مسلک یہ ہے کہ صرف باپ کو یہ حق حاصل ہے اس کے علاوہ اور کوئی نابالغ کا نکاح نہیں کر سکتا۔ امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ باپ کی طرح دادا بھی نابالغ کا نکاح اپنی صوابیہ سے کر سکتا ہے مگر امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک چونکہ فاسق کو ولایت نہیں ہے، بالفاظ دیگر ان کے نزدیک "ولایت قرابت" کے لئے عدالت شرط ہے اس لئے اگر باپ دادا ناجائز یا ناجائزوں کے جواب یہ حق ان کو نہ ہوگا۔

حضرات احناف کے نزدیک باپ دادا کے علاوہ دیگر تمام اولیاء کو بھی نابالغ کا نکاح کرانے کا اختیار ہے، بالفاظ دیگر ہر ولی کو نابالغ پر "ولایت اجہار" حاصل ہے۔

لیکن اب سوال یہ ہے کہ نابالغ لڑکی کا نکاح کر دیا گیا مگر وہ اپنے نکاح سے خوش نہیں ہے تو اب یہ لڑکی اس نکاح کو جمع کر سکتی ہے کہ نہیں؟ نیز کس ولی کے نکاح کو جمع کر سکتی ہے؟

چنانچہ حضرت امام ابو یوسف تو یوں فرماتے ہیں کہ نابالغ کا نکاح کسی بھی ولی نے کیا ہو بس وہ لازم ہو جائے گا، اب نابالغ ہونے پر کسی طرح کا کوئی جمع کرانے کا حق لڑکی کو نہ ہوگا (مطالعہ ابی ہریرہ ص ۳۸)۔

حضرت امام اعظم ابو یوسف و امام محمد اس مسئلہ میں تھوڑی تفصیل کرتے ہیں اور یوں فرماتے ہیں کہ اگر باپ دادا نے یہ نکاح کر لیا تھا تو اب لڑکی مطمئن ہو یا نہ ہو اس کو نابالغ ہونے پر جمع نہیں کر سکتی ہے۔

اسی مسئلہ کے اندر بہت ہی متین و دانشور کے بعد ایک تیسری رائے قاضی شریع کی ملی ہے جس کو ابن ابی شیبہ نے نقل کیا ہے۔

قاضی شریع فرماتے ہیں کہ اگر باپ نے ہی نکاح کیا ہو اپنی نابالغ اولاد کا تب بھی نابالغ ہونے کے بعد ان کو اختیار ہوگا کہ وہ چاہیں تو اپنے نکاح کو جمع کر لیں یا اپنی رکھیں۔

إذا زوج الرجل ابنه أو بنته فالحیار لهما إذا شب (مسند ابن ابی شیبہ ص ۱۳۸)۔

واضح رہے کہ حضرت قاضی شریع خلیفہ ثانی حضرت عمر فاروق کے دور سے لے کر حضرت علیؓ کے زمانہ تک اہل صحابہ کی موجودگی میں منصب قضاء پر فائز رہے ہیں، اور یہ بات کتاب و سنت پر ان کی گہری نظر و دین کی حراغ شناسی اور تحقیق کی تلقین دلیل ہے۔

نیز بعض قرآن پسنہنگی ہیں جو قاضی صاحب کی تائید بھی کر رہے ہیں
 مثلاً حضور ﷺ نے حضرت عمرؓ کی صاحبزادی حضرت امہ کا نکاح ناہنجی کے زمانہ میں کیا اور جب وہ بالغ ہوئیں تو ان
 کے لئے خیار بلوغ کو پائی رکھا جو جعل لہا العہار اذا بلغت (نکاح ۱۳۷۰)۔
 تو یہاں پر آپؐ نے یہ ارشاد نہیں فرمایا کہ چونکہ اس کے باپ دادا نے یہ نکاح نہیں کیا ہے اس لئے خیار بلوغ ملے گا بلکہ آپؐ
 نے تو مطلقاً یہ بات ارشاد فرمائی کہ اس کو خیار بلوغ ملے گا تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ناہنجی کو خیار ہو گا، خواہ نکاح باپ کرے یا کوئی اور
 کرے۔

دوسری چیز یہ بھی کچھ میں آنے والی ہے کہ جب باپ کو بالغ اولاد پر رشتہ کے سلسلہ میں جبراً دیکر اوہ کرنے کا حق نہیں دیا گیا
 ہے تو اب اس ناہنج کو بالغ ہونے پر اس رشتہ کے سلسلہ میں خیار ہو نا چاہئے جو اس پر ناہنجی کے زمانہ میں زبردستی تصویق کیا تھا، تاکہ اس
 رشتہ میں اب اس کی رضا شامل ہو جائے۔

نیز یہ بھی ممکن ہے کہ باپ نے اپنے ناہنج کا نکاح کسی ناہنج جی سے موجود حالات کو بہتر دیکھ کر کر دیا ہو مگر بعد میں
 حالات کے بگڑ جانے کی وجہ سے زوجین میں سے کسی ایک میں اتنی وسواسی نہ رہی ہو، اور ناہنجی کے نکاحوں میں ایسا عام طور سے
 ہو سکتا ہے تو پھر بھی زوجین کو ایک دوسرے کے ساتھ بانٹھ رکھنا یہ کہاں کی شفقت و ہمدردی ہے؟
 ان امور کی روشنی میں اگر قاضی شریع کی رائے پر عمل کر لیا جائے تو زیادہ بہتر معلوم ہوتا ہے۔

(مولانا مسراج الدین فاضل)

باپ دادا نے اگر زیر ولایت لڑکی کا نکاح ناہنجی کے ایام میں کر دیا تو وہ نکاح معتبر اور صحیح ہو گیا کیونکہ باپ دادا کے لئے
 ہونے نکاح میں صغیر و صغیرہ کو خیار بلوغ نہیں ہوتا ہے، خواہ لڑکی اطمینان اور خوشی کا اظہار کرے یا نہ کرے، بہر صورت صحیح کا حق نہیں
 رکھتی۔

نکاح بیاہر میں ہے:

وللولى إباحة الصغير والصغيرة ولو ثيباً ولو لم ينكح ولو بعين فاحش أو بعير مكف (رد المحتار ۱۴۷۰)۔
 اور لڑکی کو صغیر و صغیرہ کے نکاح کرانے کا اختیار ہے اگر چہ ثیبہ ہو، اور نکاح لازم ہو جائے گا کہ چہن فاحش یا غیر نکاح میں ہو۔
 اگر باپ دادا کے علاوہ دوسرے اولیاء نے غیر نکاح اور فاحش کے ساتھ کر دیا تو وہ نکاح سرے سے معتقدی نہیں ہو، لیکن
 باپ دادا کے علاوہ اولیاء نے نکاح اور مہر میں کیا ہے تو ایسا معتقد صحیح ہے، صغیر و صغیرہ کے لئے خیار بلوغ اور علم نکاح تک باقی رہے گا
 (رد المحتار ۱۴۷۰، ۱۴۷۱)۔

ترجیح اگر آپ اور والد نے تہا پانچ بچے اور پانچ کا نکاح کر لیا تو بالغ ہونے کے بعد ان کو بغیر بیوٹھ حاصل نہیں ہوگا، کیوں کہ آپ اور والد نے اسے اور مکمل شفقت والے ہیں، ان دونوں کے نکاح کرانے سے نکاح لازم ہو جائے گا، جیسا کہ بالغ ہونے کے بعد آپ داد کا ان کو ارشاد معافی سے نکاح کرنا لازم ہو جاتا ہے، لیکن اگر باپ و دادا کے علاوہ کسی نے ان کا نکاح کر لیا تو بالغ ہونے کے بعد ان دونوں کو تنہا یہ نہ کہ اگر چاہا تو نکاح کو باقی رکھیں اور چاہیں تو طلاق کر دیں (جوابیہ، المصنف، ج ۳، ص ۷۸-۷۹)۔

(مسند اسماء الحق سیبلی)

اگر لڑکی کا نکاح باپ دادا نے اس کی تاباقتی کے زمانہ میں کیا ہے تو وہ نکاح صحیح نہیں کر سکتی خواہ وہ اس سے مطمئن ہو یا نہ ہو۔
 لیکن اگر دوسرے اولیاء نے اس کا نکاح کیا ہے تو پھر بصورت عدم طہان اگر چاہے تو صحیح کر سکتی ہے۔ (ماہی ص ۸۵)۔
 نیز باپ دادا کے علاوہ دوسرے اولیاء کا اس کے غیر کفو یا فہم فاضل کے ساتھ نکاح کرنے کی صورت میں یہ نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا ہے۔ (اربع ص ۳۳۷)۔

(مولانا محمد صدق عالم قاسمی)

تاباقتی کے زمانے میں کئے گئے نکاح کو صحیح کرانے کا حق:

اس بارے میں یہ سزاوت ہے کہ باپ دادا کے علاوہ اولیاء نے اگر شادی کر دیا تھا تو ان دونوں کو چاہے بلوغ حاصل ہو گا۔ یہ
 قصائے زریعہ اپنا نکاح صحیح کر سکتے ہیں۔ بشرطیکہ اجازت کی مجلس میں ہی انکار کر دیا ہو۔ اگر مجلس بدل جائے گی تو پھر اختیار ساقط
 ہو جائے گا۔

(عقلمندی ضمیمہ الحق قاسمی)

لڑکی بلوغ کے بعد نکاح کو صحیح کر سکتی ہے یا نہیں؟

اگر زریعہ ولایت لڑکی کا نکاح ولی نے اس کی تاباقتی کی حالت میں کر دیا لیکن وہ لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش نہیں ہے تو
 اب وہ بلوغ کے بعد نکاح صحیح کر سکتی ہے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں اولیاء کی دقتیں کرتی ہوں گی۔
 ۱۔ ولی کی ولایت ختم ہو چکی ہے، جس کا کیا اثر نکاح ہر حال میں نافذ ہو گا یعنی کفو میں کرے یا غیر کفو میں، اسی طرح سے ہر مجلس پر
 کرے یا ہر مجلس سے کم پر لڑکی اس نکاح سے مطمئن رہے یا نہ ہو، ان فرض ہر حال میں، وہ نکاح نافذ ہو گا اور لڑکی کو نکاح صحیح کرانے کا اختیار
 بھی نہیں ہو گا بشرطیکہ یہ تین شرطیں اس میں نہ ہوں۔

۱۔ باپ اور دادا والا ایلی پن اور فقی کی وجہ سے مردانہ اسوہ اختیار نہ ہوں۔ یعنی اس عقد سے پہلے کوئی واقعہ ان سے ایسا
 سرزد نہ ہو چکا ہو جس کی وجہ سے ان کے متعلق لوگوں کا یہ خیال ہو کہ یہ شخص اپنے لائالی پن اور فقی و فجور کے باعث معاملات میں
 بد تدبیری کو روا دیتا ہے اور مصلحت اور انتہام بینی کو پیش نظر نہیں رکھتا ہے۔ لہذا اگر لائالی پن کی صافقت کی وجہ سے بد تدبیری میں مشہور
 ہوں اور یا لائالی پن یا بیانی کا نکاح غیر کفو یا فہم فاضل کے ساتھ کریں گے تو یہ نکاح باطل ہو گا یا نہ نہیں ہو گا۔

۲۔ نکاح کے وقت ہوش و حواس ان کے بجا ہوں، وہ نشہ میں نہ ہوں، اگر نشہ کی حالت میں یا باغ کا نکاح کیا ہو تو اس طرح
 کا نکاح جائز نہیں ہو گا بلکہ باطل ہو گا اور ہی کر میں ہے۔

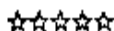
ولزم لنكاح ولو بدن فاحش بلفص مهرها وز نكاح مهره فل زوجها بغير كفوء... و كذا لو كان
مسكران غلو جها من فاسق أو شرب أو قبي حرفة ذنبه لظهور سوء الاعتبار (در نکاح باب اولی)۔

۳۔ تالیق متعجب نہ ہو، لیکن سوما جیسا اور بد مزہ ہونے کے ساتھ یہ بھی شرط ہے کہ نہ بے باگ، بے حیرت تالیق نہ ہو،
اگر وہ تالیق متعجب ہوگا تو اس طرح کا نکاح جائز نہ ہوگا۔

مثلاً: آپ اور وہ اس قسم کے کہ لی ہیں کہ ان کا کیا ہوا نکاح لڑکی قلعہ نہیں کر سکتی ہے، اس لئے کہ آپ اور وہ ان کے اندر رائے
کی جتنی اور کامل شفقت ہوتی ہے، جو دوسرے دنیاویہ کے اندر نہیں پائی جاتی ہے، مابہر حال ان کا نکاح کے معاملہ کا خرافہ کو دوسرے دنیاویہ
کی نسبت زیادہ جانتے ہیں، ان دونوں نے اگر کسی پانڈے لڑکی کا نکاح کر دیا تو یہ نکاح یہی اسی ہوا جیسا کہ لڑکی نے خود ہی نکاح بلوغ
کے بعد کیا ہے۔

۴۔ دلی کی دوسری قسم یہ ہے جس کا کیا ہوا نکاح ہر حال میں نافذ نہیں ہوگا بلکہ کسی اس نے لڑکی کا نکاح کنوئیں اور ہر شے پر کیا
ہے، اور لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور خوش ہے تو نکاح نافذ ہوگا، مگر لڑکی اس نکاح سے مطمئن نہیں ہے تو اس کو اس نکاح کو قلعہ کرنے
کا حق ہے اس لئے کہ وہ ایسا دلی ہے جس کے ساتھ کامل شفقت نہیں پائی جاتی ہے، اس لئے انتہاء کرام نے اس کے لئے نکاح پر
نہ پانڈے لڑکی کو بلوغ کے بعد اختیار دیا ہے کہ اگر وہ اس نکاح سے مطمئن اور خوش ہے تو ٹھیک ہے ورنہ وہ اس نکاح کو قلعہ کر سکتی ہے، اور
اگر اس دلی (یعنی باپ اور دادا کے علاوہ) نے غیر کنوئیں یا ضمیمہ فاحش کے ساتھ نکاح کیا ہے تو یہ نکاح سرے سے نافذ ہی نہیں ہوگا
(دیکھئے مدللکون باب اولی)۔

(مولوی محمد انتظار عالم قاضی)



خیار بلوغ کا حق اور
ولی مابعد کے نکاح کرانے کا حکم

اس مسئلہ سے متعلق جواب دینے والے علماء کرام کے اسماء گرامی

- ۱- مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب
- ۲- قاری ظفر الاسلام قاسمی صاحب
- ۳- مولانا ظفر عالم ندوی صاحب
- ۴- مفتی جمیل احمد نذیری صاحب
- ۵- مولانا نیر بان الدین شہبلی صاحب
- ۶- مولانا محمد رشوان القاسمی صاحب
- ۷- مفتی حبیب اللہ قاسمی صاحب
- ۸- مولانا زبیر احمد قاسمی صاحب
- ۹- مفتی شمیم احمد قاسمی صاحب
- ۱۰- مفتی محبوب علی دہلوی صاحب
- ۱۱- مولانا ابوشیان عثمانی صاحب
- ۱۲- مفتی شیر علی صاحب
- ۱۳- مفتی عبدالرحیم قاسمی صاحب
- ۱۴- مولانا راشد حسین ندوی صاحب
- ۱۵- مولانا ثور شیدا محمد اعظمی صاحب
- ۱۶- مولانا محمد امجد الحسن علی صاحب
- ۱۷- مولانا مفتی محمد احسان صاحب
- ۱۸- مولانا محمد ثناء الہدیٰ قاسمی صاحب
- ۱۹- مولانا محمد امین صاحب
- ۲۰- مولانا محمد روح الامین صاحب
- ۲۱- مولانا عبدالقیوم پالنگری صاحب
- ۲۲- مولانا ارشد انور اعظمی صاحب
- ۲۳- مولانا محمد ابراہیم صاحب
- ۲۴- ڈاکٹر عبدالعظیم اصلاحی صاحب
- ۲۵- مولانا عبدالرشید قاسمی صاحب
- ۲۶- مولانا عطاء اللہ قاسمی صاحب
- ۲۷- مولانا عبدالمطیف پالنگری صاحب
- ۲۸- مولانا محمد مصطفیٰ قاسمی صاحب
- ۲۹- مولانا محمد امجد الرحمن صاحب
- ۳۰- مولانا جمال الدین قاسمی صاحب
- ۳۱- مولانا تاجویر عالم قاسمی صاحب
- ۳۲- مولانا نذیر انجم گیلانی صاحب
- ۳۳- مولانا سید اسرار الحق سمیعی صاحب
- ۳۴- مولانا سران الدین قاسمی صاحب
- ۳۵- مولانا فرحت انکار قاسمی صاحب
- ۳۶- مولانا محمد شاہد قاسمی صاحب
- ۳۷- مفتی ضیاء الحق قاسمی صاحب
- ۳۸- مولانا محمد صدور عالم قاسمی صاحب
- ۳۹- مولانا مولوی دوسی احمد رحنگوی
- ۴۰- مولانا خلاق الرحمن قاسمی صاحب

خیار بلوغ کا حق

اور ولی البعد کے نکاح کرانے کا حکم

سوال نمبر ۵: خیار بلوغ کا حق لڑکی کو کب تک حاصل ہوتا ہے اور کب ساقط ہو جاتا ہے؟ قریب تر ولی زندہ ہو اور نسبت دور کے ولی نے لڑکے یا لڑکی کا نکاح کر دیا تو یہ نکاح صحیح اور نافذ ہو گا یا نہیں؟

جوابات

خیار بلوغ:

(الف) شوہر و بچہ لڑکی کو خیار بلوغ اس وقت تک حاصل ہو گا جب تک کہ وہ نکاح پر اپنی رضا مندی کا اظہار نہ کر دے۔ خواہ یہ اظہار زبان سکندر یا لید ہو یا کسی ایسے فعل سکندر لید جو اس کی رضا مندی کو ظاہر کرتا ہو، جیسے عائد کو اپنے ٹکس پر قدرت دینا یا سہرا مطالبہ وغیرہ، البتہ کنواری لڑکی جو عی بالغ ہو اس کے لئے فوراً اظہار تراضی ضروری ہے، مگر اس نے فوراً اس کا اظہار نہ کیا اور کچھ دیر بھی گزر جائے تو اب اس کا حق خیار ختم ہو جائے گا۔

ثم خيار البكر يظل بالسكوت ولا يظل خيار العلام مالم يقل رجعت أو يبيح، منه ما يعلم أنه رجعت، وكذلك العارية إذا دخل بها الزوج قبل البلوغ..... وخيار البلوغ في حق البكر لا يمتد إلى آخر المجلس (درمیں فتح ۳/۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹)۔

امام ابوحنیفہؒ اور امام ابوہریرہؒ کے نزدیک اگر لڑکی خیار بلوغ کے حق سے واقف نہیں تھی تو اس ناواقفیت کا بھی اظہار نہیں۔ اور اس کا حق خیار ختم ہو جائے گا۔ لیکن امام محمدؒ کے نزدیک اس ناواقفیت کو نظر سمجھا جائے گا اور جب تک وہ مسئلہ سے واقف نہ ہو خیار باقی رہے گا (دیکھئے ہامع (روز ۲۰۳) ۲۰۴)۔

حقیقت یہ ہے کہ فی زمانہ جہانت کے گلاب اور نعیم سے اداری کی رعایت کرتے ہوئے امام محمدؒ کی رائے زیادہ قابل عمل و عظیم ہوتی ہے۔

(ب) اگر قریب ترین دہلی کا دھڑی ہو اور سو جڑ بھی اور سب سے دور کا دہلی نکاح کروے تو نکاح دن اقرب کی اجازت پر متوقف ہو جائے گا یہاں تک کہ اگر نکاح کے بعد دہلی اقرب کی وفات یا کسی دوسری جگہ منتقلی کی صورت پیش آگئی ہو، اب وہی قریب تر دہلی قرار دیا جائے گا جس کے مستحق ہونے کے لئے اس کی رولہ دار اجازت ضروری ہوگی۔

فلو زواج الاہل حال لہام الاقرب لولف علی اجازتہ، ربو تحولت الوفاۃ الیہ لم یجز الا باجازتہ بعد اہل حوالی (دہلی راج امر ۳۵۵)۔

لیختہ و صورتوں میں دہلی اقرب کی زندگی اور ملاکات کے متعلق ہونے کے بعد جو سب سے دور کا دہلی نکاح کر سکتا ہے، ایک نوہن صورت میں کوئی ایسا نکاح ہو کہ جس کا شریعتی معلقہ میں ہوتا ہے۔ نسبت معلقہ سے کیا مراد ہے؟ اس مسئلہ میں مختلف قول منتقل ہیں، دہلی اقرب کی کہ جہاں سال میں ایک دفعہ سے زیادہ نکاح لے جائے۔ یا امام قدر دہلی کی رائے ہے۔ متاخرین میں اسے اکثر اہل فہم کی رائے ہے کہ ستر شری کی مسافت کے بقدر دہلی پر ہو جو دس یا ستر میل ہو، لیکن کہا ہے کہ آٹھ کے بعد میں سب سے مسافت کے بعد حالات سے دیا گیا ایک نوہن میں مسافت کر رکھا جائے اور روز بروز سے اسے نوہن سے محاسب میں منتقل کر جائے، یہ قول قرین ناس نہیں ہیں۔ ایک اور قول یہ ہے کہ اگر دہلی اقرب آج دہلی پر واقع ہو کر کسی دے حاصل کرنے کے ایک مناسب رشتہ یا ہم سے نکاح کرے گا تو اس کی نسبت کو نسبت معلقہ ضرور دیا جائے گا۔ امام سہروردی نے سہروردی میں کوئی گنج تر دہلی قرار دیا ہے۔ صاحب جہان نے اس کو لکھنے سے قریب کر رکھا ہے۔ بقول اقرب اہل فقہ اور شہادہ میں کہا جائے کہ یہی کتب مشائخ کا قول ہے۔ بلکہ مشائخ ان کے لکھے ہوئے کو کوئی شخص شہر میں روٹ کر دہلی کو بھی نسبت معلقہ ہی سمجھا جائے گا، چاہے دس یا ستر میل دور ہو۔ (۱۵۷۰-۱۵۸۰)۔ فی زمانہ یہ زیادہ قابل فہم سامنے معلوم ہوتی ہے۔

دوسرے قول اقرب مناسب رشتہ کو بھی خواہ خواہ اور کر کے تو دلائل کا حق اس سے فخر ہو جائے گا اور ایک قول کے مطابق صرف کاغذی سلطان اور ایک قول کے مطابق اس کے بعد بھی قریب تر دن ہو اور اس کا نکاح لوگ کے نکاح کے لئے جائز ہوگا۔ طائیفہ میں اس پر تفصیل سے گفتگو کی ہے (پیشہ، راجہ ۱۵۰۱-۱۵۱۲)۔

(مولانا خالد حسین، ۱۹۶۰ء، ص ۱۰۲)۔

لڑکی اور لڑکے کے باطن ہوتے ہی اس نکاح کو تو باطل کر دیا ہوگا، مگر اس دہلی سے نکاح یا توئی یہ اصل پایا گیا جو اس نکاح سے مضامین دلائل کرتا ہے جو پھر خیار معاملہ نہ ہوگا (لا طہ ہو: جلد ۱ صفحہ ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲)۔ قریب تر دہلی کے لئے سب سے دور کے دہلی کا بھی ہونا نکاح نسبت امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس صورت میں درست ہے، جبکہ قریب تر دہلی نسبت معلقہ کے طور پر درست ہو۔

فان كان اجتماعا الرب من الآخر فإنه يجوز لكاح الأقرب لا الأبعد تقدم أو تأخر إلا إذا كان للأقرب علة خفية منقطعة فكاح الأبعد يجوز إذا وقع قبل علة الأقرب (10) (11) (12) (13) (14) (15) (16) (17) (18) (19) (20) (21) (22) (23) (24) (25) (26) (27) (28) (29) (30) (31) (32) (33) (34) (35) (36) (37) (38) (39) (40) (41) (42) (43) (44) (45) (46) (47) (48) (49) (50) (51) (52) (53) (54) (55) (56) (57) (58) (59) (60) (61) (62) (63) (64) (65) (66) (67) (68) (69) (70) (71) (72) (73) (74) (75) (76) (77) (78) (79) (80) (81) (82) (83) (84) (85) (86) (87) (88) (89) (90) (91) (92) (93) (94) (95) (96) (97) (98) (99) (100) (101) (102) (103) (104) (105) (106) (107) (108) (109) (110) (111) (112) (113) (114) (115) (116) (117) (118) (119) (120) (121) (122) (123) (124) (125) (126) (127) (128) (129) (130) (131) (132) (133) (134) (135) (136) (137) (138) (139) (140) (141) (142) (143) (144) (145) (146) (147) (148) (149) (150) (151) (152) (153) (154) (155) (156) (157) (158) (159) (160) (161) (162) (163) (164) (165) (166) (167) (168) (169) (170) (171) (172) (173) (174) (175) (176) (177) (178) (179) (180) (181) (182) (183) (184) (185) (186) (187) (188) (189) (190) (191) (192) (193) (194) (195) (196) (197) (198) (199) (200) (201) (202) (203) (204) (205) (206) (207) (208) (209) (210) (211) (212) (213) (214) (215) (216) (217) (218) (219) (220) (221) (222) (223) (224) (225) (226) (227) (228) (229) (230) (231) (232) (233) (234) (235) (236) (237) (238) (239) (240) (241) (242) (243) (244) (245) (246) (247) (248) (249) (250) (251) (252) (253) (254) (255) (256) (257) (258) (259) (260) (261) (262) (263) (264) (265) (266) (267) (268) (269) (270) (271) (272) (273) (274) (275) (276) (277) (278) (279) (280) (281) (282) (283) (284) (285) (286) (287) (288) (289) (290) (291) (292) (293) (294) (295) (296) (297) (298) (299) (300) (301) (302) (303) (304) (305) (306) (307) (308) (309) (310) (311) (312) (313) (314) (315) (316) (317) (318) (319) (320) (321) (322) (323) (324) (325) (326) (327) (328) (329) (330) (331) (332) (333) (334) (335) (336) (337) (338) (339) (340) (341) (342) (343) (344) (345) (346) (347) (348) (349) (350) (351) (352) (353) (354) (355) (356) (357) (358) (359) (360) (361) (362) (363) (364) (365) (366) (367) (368) (369) (370) (371) (372) (373) (374) (375) (376) (377) (378) (379) (380) (381) (382) (383) (384) (385) (386) (387) (388) (389) (390) (391) (392) (393) (394) (395) (396) (397) (398) (399) (400) (401) (402) (403) (404) (405) (406) (407) (408) (409) (410) (411) (412) (413) (414) (415) (416) (417) (418) (419) (420) (421) (422) (423) (424) (425) (426) (427) (428) (429) (430) (431) (432) (433) (434) (435) (436) (437) (438) (439) (440) (441) (442) (443) (444) (445) (446) (447) (448) (449) (450) (451) (452) (453) (454) (455) (456) (457) (458) (459) (460) (461) (462) (463) (464) (465) (466) (467) (468) (469) (470) (471) (472) (473) (474) (475) (476) (477) (478) (479) (480) (481) (482) (483) (484) (485) (486) (487) (488) (489) (490) (491) (492) (493) (494) (495) (496) (497) (498) (499) (500) (501) (502) (503) (504) (505) (506) (507) (508) (509) (510) (511) (512) (513) (514) (515) (516) (517) (518) (519) (520) (521) (522) (523) (524) (525) (526) (527) (528) (529) (530) (531) (532) (533) (534) (535) (536) (537) (538) (539) (540) (541) (542) (543) (544) (545) (546) (547) (548) (549) (550) (551) (552) (553) (554) (555) (556) (557) (558) (559) (560) (561) (562) (563) (564) (565) (566) (567) (568) (569) (570) (571) (572) (573) (574) (575) (576) (577) (578) (579) (580) (581) (582) (583) (584) (585) (586) (587) (588) (589) (590) (591) (592) (593) (594) (595) (596) (597) (598) (599) (600) (601) (602) (603) (604) (605) (606) (607) (608) (609) (610) (611) (612) (613) (614) (615) (616) (617) (618) (619) (620) (621) (622) (623) (624) (625) (626) (627) (628) (629) (630) (631) (632) (633) (634) (635) (636) (637) (638) (639) (640) (641) (642) (643) (644) (645) (646) (647) (648) (649) (650) (651) (652) (653) (654) (655) (656) (657) (658) (659) (660) (661) (662) (663) (664) (665) (666) (667) (668) (669) (670) (671) (672) (673) (674) (675) (676) (677) (678) (679) (680) (681) (682) (683) (684) (685) (686) (687) (688) (689) (690) (691) (692) (693) (694) (695) (696) (697) (698) (699) (700) (701) (702) (703) (704) (705) (706) (707) (708) (709) (710) (711) (712) (713) (714) (715) (716) (717) (718) (719) (720) (721) (722) (723) (724) (725) (726) (727) (728) (729) (730) (731) (732) (733) (734) (735) (736) (737) (738) (739) (740) (741) (742) (743) (744) (745) (746) (747) (748) (749) (750) (751) (752) (753) (754) (755) (756) (757) (758) (759) (760) (761) (762) (763) (764) (765) (766) (767) (768) (769) (770) (771) (772) (773) (774) (775) (776) (777) (778) (779) (780) (781) (782) (783) (784) (785) (786) (787) (788) (789) (790) (791) (792) (793) (794) (795) (796) (797) (798) (799) (800) (801) (802) (803) (804) (805) (806) (807) (808) (809) (810) (811) (812) (813) (814) (815) (816) (817) (818) (819) (820) (821) (822) (823) (824) (825) (826) (827) (828) (829) (830) (831) (832) (833) (834) (835) (836) (83

مگر اس شرابِ اختلاف ہے کہ غیبتِ مصلحت کی حد کیا ہے۔ تجربہ میں ہر قوم ہے کہ لڑائے جہاں سے ان کے وطن پر سال میں ایک سے اندر پہنچ سکتے ہوں اور وہ محبتِ مصلحت نہیں ہے بلکہ اگر سال میں ایک ہی بار پہنچ سکتے ہیں تو محبتِ مصلحت ہے۔

ولم يضره ذلك، ولم يصحح أن يقول: إذا كانت تصل في السنة غير مرة فليست بمنقطعة. وإن كانت لا تصل إلا مرة فهي منقطعة.

قاضی نہیں سمجھتے ہیں کہ بعضوں نے قیمت مٹھہر کی قدر پر ایک ماہ کی مسافت سے دوسرے بعضوں نے ایک ماہ کی مسافت کی ہے۔ صاحب کھنجر نے تصریح مسافت کو معیار قرار دیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب مسئلہ انحصار مذکورہ تین طریقہ پر ۱۱۲۰ کی ہی تصریح کی گئی کہ ہمارے سے بھی بڑی ہے۔

دولتي الكبرياء والصبح للثلاثة أيام ولجانها وهي مسيرة سفر و به يقضي (المراد من أبيه) ١٢٧٩

ذکر ان تمام اس صحت میں ہے کہ قریب تر دلی موجود نہ ہو لیکن اگر موجود ہو تو اس مجلس میں موجود نہ ہو مگر صاف قصر سے
کم ہو تو دلی صحت کا یہاں اثر دلی قریب کی اعانت سے موقوف ہوگا، بشرطیکہ مطلق داخل ہے اور (نقل از جامعہ ص ۳۳۳)۔

یہی نظم (نوی تاتسوا نغان) (۱۶۵۱ء) شمس کی ہے۔ قریباً ترقی کی سرحد پر پہنچے ہوئے کلاخ کے سلسلہ میں امام اکبر کے عیسائی خواہل جس پر شعلہ کی طرح کلاخ کے علاوہ کھنڈا اور کیماسو، قول اول: شعلہ کلاخ، قول ثانی: جہاں کلاخ، قول ثالث: آترپ کی صدا اور پرچم حمل اور کلا۔ حضرت امام شافعی کے نزدیک یہ کلاخ، شعلہ کی صدا کا ترجمہ ہے۔

فإنه يظن فيها قول مالك، المرأة لائل إن زوج الأيمه مع حضور الأقرب فالنكاح مفسوخ، وحرمة
الطلاق، النكاح جائز، و مرة لائل: فالقرب أن يجيز أو يفسخ وهذا الخلاف كله عنده فيما عدا الأب في
أيمه... وقال الشافعي: لا يفتد أحد مع حضور الأب لا في يكر ولا في لب (بيان المحرر، ص ١٢٤).

دانشجو کو کہہ کر اس معائنہ کا درجہ ترتیب کے حکم کے انکشاف کے باعث ہے، اختلاف کی تقریریں ہیں: ترتیب علم شرعی ہے یا علم شرعی نہیں، پھر یہ کہ یہ حق و باطل دونوں کا حق ہے یا اللہ کا حق جس نام نے یہ کیا کہ ترتیب علم شرعی جنس و اقسام کے نزدیک اہمیت کا کیا ہوا: کلام القرب کی موجودگی میں کچھ ہے، اور جس نے علم شرعی مان کر ولی کا حق قرار دیا یا ان کے نزدیک یہ بھی کلام معتقد ہو جائے گا۔ مگر جس نے حق شرعی مان کر حقوق اللہ کا قول کیا ہے ان کے نزدیک معتقد نہ ہوگا۔ علماء قرطبی کی ایک تحریر بارہوا الجہد (۱۵/۲) میں موجود ہے اسی کا ترجمہ انہی میں بھی کیا گیا ہے۔

(القارئ: عظمى السلام قاسم)

خیار بلوغ کی حد اور سقوط کی مدت:

اس سوال کے دو حصے ہیں۔ ایک یہ کہ خیار بلوغ کا حق لڑکی کو کب تک حاصل رہتا ہے اور کب ختم ہو جاتا ہے؟ دوسرا حصہ یہ ہے کہ قریب تر ولی زعمہ ہو اور نہ تو اس کے ولی نے لڑکے یا لڑکی کا نکاح کر دیا تو یہ نکاح صحیح اور نافذ ہوگا یا نہیں؟ ترتیب وار دونوں حصوں کے جوابات درج ذیل ہیں:

ہا کر وہ کا خیار بلوغ:

سوال کے پہلے حصہ کے متعلق فقہاء احناف کی رائے یہ ہے کہ ہا کر لڑکی جس لمحہ میں بالغ ہو وہ فوراً کھردے کے تحت اپنا نکاح رد کرتی ہوں، مگر اس نے عاوشی اختیار کی، اور مجلس اگرچہ ختم نہ ہوئی ہو پھر بھی سکوت کو نکاح پر رضامندی تصور کرتے ہوئے خیار بلوغ ختم ہو جائے گا۔

وسكوت الكو رضاهما ولا يفتد خيارها إلى آخر المجلس (شرح برقاہ ۱۹۷۷ء)۔

بعض فقہاء بالخصوص ابو بکر نصابی کی رائے ہے کہ خیار بلوغ کا حق مجلس کے اختتام تک رہے گا (مراۃ سابق) اس کے بعد ایک دوسرا مرحلہ پیش آتا ہے کہ اس کو فوراً گواہ تلاش کرنا چاہئے اور لڑکی گواہوں کے سامنے کھردے کے تحت اپنی بالغ ہوئی اہوں اور آپ لوگوں کو گواہ بناتی ہوں کہ میں اپنی باپ یا چچی کا کیا ہوا نکاح رد کرتی ہوں، اور اگر گواہان بیعت نہ ہوں اور آداری سے دور رہنے کی وجہ سے چند دنوں تک گواہ نہ بنا سکی تو خیار ساقط ہو جائے گا، اور یہ طرز مستحسن سمجھا جائے گا (الذوق یہ ۱۹۸۸ء)۔

اب رہی یہ بات کہ اگر ہا کر لڑکی کو اپنے نکاح کا طعمی نہ ہو اور بلوغ کے کچھ دنوں کے بعد تک بھی یہ اطلاع نہ ہو سکی تو بعد اطلاع اسے خیار بلوغ حاصل ہوگا یا نہیں؟ اس کے متعلق صاحب دایہ دیگر فقہاء نے صراحت کی ہے کہ لاطمی کی وجہ سے بوقت طم اطلاع خیار بلوغ حاصل ہوگا۔

ثیبہ کا خیار بلوغ:

مذکورہ بالا اہم ہا کر لڑکی کے لئے ہے لیکن ہا کر ثیبہ لڑکی کو بالغ ہونے کے بعد اس وقت تک خیار بلوغ حاصل ہوتا ہے جب تک کہ وہ راجان یا غفل سے اسی شوہر کی رفاقت پر رضامندی کا اظہار نہ کر دے (دایہ ۱۹۷۷ء)۔

راقم کا خیال ہے کہ اس مسئلہ میں ثیبہ کی طرح ہا کر وہ کو بھی اس وقت تک خیار بلوغ حاصل ہونا چاہئے جب تک کہ وہ صراحتاً یا عملی رضامندی کا اظہار نہ کر دے فقہاء نے ہا کر وہ اور ثیبہ میں جو فرق کیا ہے اس کی بنیاد نہیں بلکہ محض اجتہاد ہے۔ موجودہ دور میں بالخصوص بعد ستانی ماحول میں اس سے حرج و مرج کی بجائے اس لئے ہا کر وہ کے لئے بھی رضامندی پر صریح قول یا عمل آجائے کے بعد ہی خیار بلوغ ساقط ہونا چاہئے۔

خیار بلوغ اور ہندوستانی معاشرے کا عمومی جہل:

اس جگہ ایک پیچیدہ مسئلہ یہ پیش آتا ہے کہ اگر ان لڑکیوں کو خواہوا کر دیں تو کیا یہ اگر خیار بلوغ کا علم ہی نہ ہو اور عند بلوغ علم ہونے کی وجہ سے اس اختیار اور حق کو استعمال نہیں کیا اور اس سے ایسا عمل صادر ہو گیا جو وہ عین کے درمیان جان بوجہ کر رہا ہے تو کیا یہ حق ملے گا یا نہیں؟

اس کے متعلق فقہاء کی رائے یہ ہے کہ جہل نظر نہیں ہے، اس لئے اس کی وجہ سے یہ حق نہیں ملے گا بلکہ ساقط سمجھا جائے گا اور نکاح لازم ہو گا۔ صاحب شرح وقایہ لکھتے ہیں:

ولا تعدل بالجهل، والجهل ليس بعذر في حقه (شرح وقایہ ۲۲۲)، صاحب ہدایہ نے اس سلسلہ میں یہ دلیل پیش کی ہے: *والدار دار العلم فلم تعدل بالجهل* (ہدایہ ۲۲۷)۔

لیکن اگر فقہاء کی اس رائے اور دلائل کا مگر لڑکی کے ساتھ جائزہ لیا جائے تو یہ واضح ہو جائے گا کہ اس مسئلہ کی بنیاد کوئی نص نہیں بلکہ یہ محض ایک اجتہاد کی رائے ہے جو عرف اور حالات پر مبنی ہے، صاحب ہدایہ نے جو یہ کہا ہے کہ ہمارے دارالافتی دارالاسلام میں جہل نظر نہیں ہے، اس سے یہ معلوم ہوا کہ اگر دارالاسلام نہ ہو تو جہل کو نظر مانا جائے گا، اور یہی بات سمجھ میں آتی ہے، لہذا ہندوستان جیسے ملک میں جو دارالاسلام نہیں ہے، ناخالص جب والد ہو جائے اور اپنی ناراضگی کا اظہار نہ کرے یا کوئی ایسا عمل کرے جو صریحاً رضامندی کو بتاتا ہو تب بھی جہل کی وجہ سے اس کا حق باقی رہے گا، اور اسے خیار بلوغ کا علم جب تک نہیں ہو جاتا اس وقت تک یہ حق ساقط نہیں ہو گا۔

ولی اقرب کی موجودگی میں ولی الاعد کا کیا ہوا نکاح:

سوال کے دوسرے حصے یعنی ولی اقرب کی موجودگی میں اگر ولی الاعد نے نکاح کر دیا تو نکاح کا کیا حکم ہو گا؟

اس سلسلہ میں فقہاء کی رائے ہے کہ یہ عقد نکاح ولی اقرب کی اجازت پر موقوف ہو گا، اگر وہ اجازت دے دے تو نکاح نافذ ہو جائے گا ورنہ نہیں۔

اور اگر ولی اقرب نہ ہو یا غیر موجود ہو تو ولی الاعد کا کیا ہوا نکاح نافذ ہو جائے گا (فتاویٰ ہندیہ ۲۸۵)۔

(عولانا طغر عالم ندوی)

ایسی لڑکی کو بالغ ہوتے ہی اپنی ناخوشی ظاہر کر دینی چاہئے، اگر تاخیر کر دی تو حق حرم ہو جائے گا (تفصیل کے لئے دیکھئے فتاویٰ ہندیہ ۲۸۶)۔

عام فقہی مباحثوں سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ ”خیار بلوغ“ سے ناواقفیت اور لاعلمی نظر نہ دینے کی، اور خیار ساقط ہو جائے گا،

لیکن جواب دہیہ اسے خاطر ہو تا ہے کہ یہ وہ مقامات کے لئے ہے جہاں انعام شروع کیجئے کے خوب مواقع تھے، مگر یہی اس لئے نہیں
 تھے، یہاں تک کہ خاص صورتوں سے حلقہ مساکین بھی نہیں جانے، لہذا لاطمی، کوہی اور غفلت کی دلیل ہوئی، بطور تہہ ہوئی (دوسرے
 ۱۳۷۴ء، باب ثانی، لا یمامہ الاذکار)۔

[تیسرے جو دار، دارنا سلام، دار الحرب ہو یا دار الحرب کی ش کوئی حربہ، دارنا من و غیر، ہوں یا ایسے حالات میں اس کی
 پوزیشن ہوئی جہاں وہ ملک کی تخت یا کسی جمہوری کے تجویز میں وہاں مسائل سے واقف نہ ہو کی وجہ سے اس میں عمل کو نہ تسلیم کیا جائے
 ۱۳۷۴ء میں یہاں علم فوراً اٹھیں۔]

مگر قریب تر ملی زمرہ ہو ۱۳۷۴ء کے دلی کے تاج کے قریب تاج قریب تر دلی کی اجازت پر موقوف رہے گا۔
 اس مسئلہ کی حویہ تفسیر نیز اس مسئلہ میں ہیبت حلقہ کی تعریف اور مطلق پر قول کے لئے ملاحظہ ہو: (۱۳۷۴ء میں
 (۱۳۷۴ء)، ذیل (۱۳۷۴ء)۔

(المجلس جمعیۃ احمد بن حنبل)

بالق ہوئے کے بعد از آن صورت کو فوراً اختیار استعمال کرنے کا حق ہے لیکن تحریری رہے نہ کہ جس کا حق نہیں کہ وہ ہے
 (مجلس کے لئے دیکھئے: دایۃ حایہ، ۱۳۷۴ء، ۱۳۷۴ء)۔

جو کی دیکھئے کے قریب تر دلی کی دیکھئے میں خیرہ بیہ وال کے تاج کرنے کی صحت یا عدم صحت کے بارے میں حسب ذیل
 تفصیل ہے۔

اگر دلی قریب مسافت قصر کے بقدر دلی پر ہے ہاں اس کا کھیتہ ہے کہ اس کی آمد جمہوری حاصل کرنے کا انتظار نہ
 کیا جائے گا تو حسب ذیل حواشی وقت صبر ہے ہائی تھوڑے گا، تو ایسی صورت میں دلی ہیبت کا کیا ہو انتظار منتظر ہو جائے گا، اور نہ
 دلی ایبت کا کیا ہو انتظار، ان قریب کی اجازت پر موقوف ہے، گا (۱۳۷۴ء میں دلی کے بارے میں ۱۳۷۴ء)۔

(مولانا ابوبکر بن المصنف مشہول)

لڑکی کو اگر پہلے سے معلوم ہو کہ باپ (۱۳۷۴ء کے بارے میں دوسرے کے تاج کرانے سے خیار بطریق حاصل ہوتا ہے تو بالیق ہونے
 کے بعد تحریری رہے نہ کہ اس کا خیار بطریق دلی رہے گا، اگر وہ بالیق ہونے کے بعد حواشی ہی رہی تو یہ خیار مسافت ہو جائے گا، اس شخص
 کے اختیار تک یا اختیار دلی نہیں ہے گا۔

وینظر هذا الخبر الى ما فيها من السكوت، لئلا كانت بغيره ولا بعده في آخر الفصل، حتى لو سكنت
 كما بلغت، وهي بغير هذا الخبر (المجلس، ۱۳۷۴ء)۔

قریب تر ولی کے رچے ہوئے نہایت دور کے ولی نے نکاح کر لیا تو قریب تر ولی کی اجازت پر یہ نکاح موقوف رہے گا۔

وإن زوج الصغير أو الصغيرة أبعد الأولياء فإن كان الأقرب حاضراً وهو من أهل الولاية توقف لنكاح الأبعد على إجازته (نہادی ہندیہ ص ۸۵)۔

لیکن اگر ولی اقرب اتنا دور ہو کہ اس سے رہنما کرنا مشکل ہو تو ولی ابعد کا نکاح کرنا درست ہوگا اور ولی اقرب کی اجازت پر موقوف نہیں ہوگا۔

(مولانا محمد رضوان القاسمی)

تاہم لڑکا یا لڑکی کو خیار بلوغ حاصل ہوتا ہے، اگر صغیرہ بالغ ہوئی اور وہاں کرہ ہے تو اس کو بعد بلوغ فوراً رد کرنے کا اختیار ہے، لہذا اگر وہ خاموش رہی تو یہ خیار ساقط ہو جائے گا، مجلس بلوغ کے اخیر تک یہ خیار حاصل نہیں ہوگا، اور اگر وہ پانچ شیہ ہو تو بعد بلوغ اس کو خیار بلوغ اس وقت تک حاصل ہوگا جب تک کہ کوئی صراحۃً یا اداۃً رضامندی معلوم نہ ہو جائے، بلوغ کے بعد مجلس سکوت سے یہ اختیار ساقط نہیں ہوگا، اسی طرح مجلس بلوغ سے اٹھ کر پہلے جانے کی صورت میں بھی یہ اختیار ساقط نہ ہوگا (روزنامہ ص ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲)۔

اگر ولی اقرب حاضر ہو اور ان کی موجودگی میں ولی ابعد صغیر یا صغیرہ کا نکاح کرانے تو یہ نکاح ولی اقرب کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر اقرب اجازت دے دے تو نافذ ہو جائے گا، اور اگر ناراضگی کا اظہار کرے تو نافذ نہیں ہوگا۔ (نہادی ہندیہ ص ۳۰۳) لکھا ہے

المقتنی ص ۴۷، روزنامہ ص ۳۱۰

اور اگر ولی اقرب کی نحو بت نجیبت منقطع ہو تو پھر ولی ابعد کو نکاح کرانے کا اختیار حاصل ہے (ہدیہ ص ۲۹۶)۔

(مفتی حیدر اللہ قاسمی)

جس نکاح میں صغیرہ یا صغیرہ کو خیار بلوغ حاصل ہوتا ہے اس میں اگر لڑکی نے مجلس بلوغ ہی میں فوراً نکاح سے انکار کیا، راضی نہیں کیا تو پھر خیار ساقط ہو جاتا ہے، لیکن لڑکا بلوغ کے بعد جب تک کوئی ایسا عمل بس، اولیٰ بتقبل اور ادائیگی مرد وغیرہ میں سے جو نکاح کی پسندیدگی پر دلالت کرتا ہے نہیں کرے گا تب تک اسے خیار بلوغ حاصل رہے گا، یا پھر صراحۃً زبان ہی سے نکاح سے راضی ہونے کا اعلان و اعتراف کر لے۔

ولی اقرب کے رچے ہوئے ولی ابعد کا کیا ہوا نکاح ولی اقرب کی اجازت پر موقوف رہے گا، ہاں اگر ولی اقرب تک باہر آئی دوری پر ہو کہ اس کی رائے اور اجازت حاصل کرنے میں مناسب اور مصالح سے بھرپور رشتہ کے منتفی اور نفرت ہو جانے کا عین غالب ہو جائے تو پھر ولی ابعد کا نکاح کر دینا صحیح اور لازم ہو جاتا ہے۔

(مولانا زبیر احمد قاسمی)

خیار بلوغ:

اگر بٹا دلڑی کا نکاح باپ یا دادا کے علاوہ کسی دوسرے ولی نے کر دیا تو اسے خیار بلوغ حاصل ہوگا جس کی تفصیل یہ ہے:
اگر گرلز کی باپ یا دادا تو اس کا خیار بلوغ محض سکوت سے باطل ہو جائے گا، اور مجلس کے آخری حصہ تک خیار منہ نہیں ہوگا۔
مثلاً لڑکی جس وقت بالغ ہوئی اس وقت اس نے اپنے نکاح کو رد نہیں کیا تو اس کا خیار باطل ہو جائے گا۔

۴۔ اگر دگر و لڑکی حقیقت میں شیعہ و یا شمر ہونے سے اس کے ساتھ شبہ زنا کا منہائی ہو چکے ہو یا بالغ ہوئی تو اس کا خیار بلوغ محض سکوت اور مجلس سے اٹھنے کی وجہ سے باطل نہیں ہوگا بلکہ صراحۃً نکاح پر رضامندی کا اظہار کرے یا اس کی طرف سے ایسا باطل پایا جائے جو رضامندی کے تحت چھپ چھپ کر ہو یا بنا عقد طلب کرے دغیر وہ تو اس کا خیار باطل ہوگا (فتاویٰ ہندیہ ص ۶۶۷)۔

قریب تردی کی موجودگی میں دور کے ولی کا کیا ہوا نکاح:

قریب تردی دور دور اور سب دور کے ولی کے ذریعہ بٹا دلڑی کا نکاح کیا گیا تو اس کی حسب ذیل صورتیں ہوں گی:
۱۔ ولی اقرب موجود تھا اور اس کی موجودگی میں ولی ابعد نے بٹا دلڑی کا نکاح کر دیا تو نہ ولی اقرب کے اہم الیت
والیت بھی پائی جاتی ہے تو ایسی صورت میں اس کا کیا ہوا نکاح ولی اقرب کی اجازت پر موقوف ہوگا۔ اگر ولی اقرب اجازت دے دے
تو نکاح نافذ ہو جائے گا اور اجازت نہ دے تو رد ہو جائے گا۔ اور اگر اس کے اہم الیت نہ ہو تو پھر ولی ابعد کا کیا ہوا نکاح درست
قرار پائے گا۔

فتاویٰ تاجرانہ میں ہے:

وإن زوج الصغير أو الصغيرة أبعاد الأولياء فإن كان الأقرب حاضراً وهو من أهل الولاية تولف
لنكاح الأبعد على إجازته، وإن لم يكن من أهل الولاية بان كان صغيراً أو كبيراً كافراً أو مجنوناً جازاً (فتاویٰ ج ۲ ص
۳۷۷)۔

۲۔ ولی اقرب موجود نہ ہو مگر وہ اسے کم کا مسئلہ پر دیتا ہو کہ آسانی کے ساتھ بوقت ضرورت اس کی رائے معلوم کی جاسکتی ہو۔
اور نکاح کے سلسلہ میں اس سے مشورہ لیا جاسکتا ہو تو ایسی صورت میں بھی ولی ابعد کا نکاح اس کی اجازت پر موقوف ہوگا۔

۳۔ تیسری صورت یہ ہے کہ ولی اقرب غائب ہو اور اس کی غیبت منقطع ہو تو ایسی صورت میں ولی ابعد کا کیا ہوا نکاح
درست قرار پائے گا۔ سب دہاے سوال کہ "غیبت منقطع" کسے کہا جائے گا تو اس کی تعیین اور حد میں فقہاء حنفیہ کے مختلف اقوال ہیں:

ایک قول یہ ہے کہ اگر ولی ایسی جگہ رہتا ہو کہ وہاں عموماً سال میں صرف ایک بار کاٹے ہوئے چھپے ہوں تو اسے منقطع کہا
جائے گا۔

ایک قول کے مطابق ایک سال کی مسافت، اور ایک قول کے مطابق ایک ماہ کی مسافت منقطع کہائے گی۔ مگر اس مسئلہ میں صحیح قول یہ ہے کہ ولی اقرب ایسے مقام پر رہتا ہو کہ اگر اس کی آہ و اور اس کی رائے کا انتظار کیا جائے تو کھو لا رشتہ فوت ہو جائے گا تو اسے منقطع کہا جائے گا، اور ولی ابعد کو نکاح کرنے کا حق اور اختیار حاصل ہوگا، اور اگر اس کی آہ و اور رائے کے انتظار کی صورت میں کھو کے فوت ہونے کا اندیشہ نہ ہو تو اسے منقطع نہیں کہا جائے گا (نہادی ۲۸۶ تا ۲۸۷)۔

برائے میں ہے:

پھر ولی اقرب کو ابعد پر اس وقت تقدم حاصل ہوگا جبکہ وہ موجود ہو یا نہ ہو بہت غیر منقطع کے ساتھ غائب ہو۔ لہذا اگر وہ غائب بہت منقطع کے ساتھ غائب ہو تو انہما سے اکثر ثلاث (لحم ابو حنیفہ، ابو یوسف، احمد) کے قول کے مطابق ولی ابعد کو نکاح کرنے کا حق حاصل ہوگا (جائع ۲۵۰۹)۔ البتہ امام زفرنی اقرب کی عدم موجودگی میں بھی ابعد کی ولایت کو تسلیم نہیں کرتے ہیں، اور اقرب کی ولایت کو برقرار رکھتے ہیں، اگر ولی اقرب نے اپنی جگہ پانچ لڑکی کا نکاح کر دیا تو اس کی ولایت کے قائم اور باقی ہونے کی وجہ سے ان کے نزدیک اس کا کیا ہوا نکاح درست قرار پائے گا (درمیں ۳۸۸، ۳۸۹)۔

(معنی نسیم احمد قاسمی)

اس کا جواب فہرست میں آگیا، البتہ اگر بالغ ہونے پر لڑکی کو اطلاع نہیں ہوئی تو جب اطلاع ہوگی تب ہی اس کو حق قطع ملے گا۔ ولی اقرب اگر موجود ہے تو ولی ابعد کا کیا ہوا نکاح موقوف ہوگا، اگر ولی اقرب اجازت دے دے تو باقی رہے گا ورنہ باطل ہو جائے گا۔

ورنہ میں ہے: فلو زوج الأبعد حال قيام الأقرب نكاحاً على إجازته.

اور اگر ولی اقرب موجود نہیں ہے اور ولی ابعد نے نکاح کر لیا تو منقطع ہو جائے گا۔ غیبت اقرب میں اختلاف ہے کہ اس سے کیا مراد ہے۔ کنز اور دیگر کتابوں میں یہ ہے کہ اس سے مراد مسافت قصر ہے، اور زہلی نے کہا کہ اگر کافر کا یہی قول ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، اور ذخیرہ میں ہے کہ اگر حج یہ ہے کہ اقرب ایسے مقام پر ہو کہ اگر اس کے آنے کا یا اس کی رائے جاننے کا انتظار کریں تو یہ کھو انتظار نہیں کرے گا تو یہ غیبت منقطع ہے، مگر پر فقہائے متقدمین ہیں اور اسی پر فتویٰ ہے۔

(معنی محبوب علی وجہی)

خیار بلوغ کا حق لڑکی کو بلوغ تک یا بعد بلوغ نکاح کا علم ہونے تک حاصل رہتا ہے، یہ خیار آخر مجلس بلوغ یا آخر مجلس علم یا نکاح تک صمد نہ ہوگا، لہذا اگر بلوغ کے بعد یا نکاح کا علم ہونے کے بعد قصودی دیر کے لئے بھی غاموش رہے گی تو اس کا خیار نکاح باطل ہو جائے گا اگرچہ مجلس بدلتے سے پہلے ہی ہو۔

۱) بانٹ لے کر وہ شیعہ کو خیار بلوغ بعد بلوغ صراط و سائنہ کی کے اٹھارہ تک یا دواڑ بھانگ حاصل رہتا ہے، اچھے بھائی کر
برس نہ بنی، چھوڑا یا صبریدین بلورین دلوں کے گلشن سے اٹھ جانے سے خیار باطل نہیں ہوتا۔

اگر قریب قریبی زندہ ہو لیکن قریبیت مطلقہ کے طور پر قاصد ہو یعنی ۱۰۰ میل کی دوری پر عہد یا قریبیت مطلقہ کی اس طرح قریب
کے مطابق (جو مسوڈہ نجی) بلورین کا قریبی خیرہ ہو رہی اٹھارہ میل ہے، آتی دور کی ہو کہ اگر کسی کے لئے ہمارے معطوم کرنے کا انداز
کیا جائے تو کھوکھوت ہو جائے گا نہ پیش ہو نہ سبب اور کے دل کے لئے نکاح کر دیا صحیح اور جائز ہے اور یہ جائز ہوگا، کیونکہ تہذیب اور
کے دل کی کولایت سارہ اصل ہے، چھتیا اگر دور کا قریب قریب قریبی کے موجود ہے ہوئے نکاح کر کے تو جو نکاح قریب کی اجازت
پر موقوف ہوگا اور ۱۰۰ میل ۱۰۰ میل ۱۰۰ میل۔

(مولانا ابوسلمہ سلطان مغلانی)

خیار بلوغ کا حق لڑکی کا بلوغ کے بعد فوراً حاصل ہوتا ہے، اگر وہ نکوادی ہے اور بانٹ ہونے کے بعد فوراً خاموش رہی تو خیار
مطلقہ ہوئے گا۔ اور اگر وہ شیعہ ہو کر چھ شیعہ ہو، حق کے بعد قریبی بلوغ عہد انوار بلوغ ہو تو خیار صرف سکوت سے ساقی نہیں ہوگا جب
نیک قول سے رخصت ہو کر اس کی طرف سے کوئی بار باطل پایا جائے جو رخصت پر دلالت کرے (ماہنامہ ۱۹۷۹ء)۔

اگر بانٹ لڑکے یا لڑکی کا نکاح قریبی کے بعد نہ ہو یا اس حال میں کہ قریبی شہر میں موجود ہو اور اس کو لے کر ہمارے خیرہ
ہوئی ہو، اور وہ قریبی کا نکاح قریبی کی اجازت پر موقوف رہے گا اور اگر قریبی قریبیت مطلقہ کے طور پر قاصد ہو تو قریبی
کا نکاح جائز ہے، جیسا کہ لکھنا تھا ہے:

وان زوج الصغیر أو الصغیرۃ ایحد الاولیاء لان مکان الاطرب حاضراً وهو من لعن فلولایۃ فونفق
نکاح الاولیاء علی اجازتہ.... وان کان الاطرب غایباً غیبة منقطعة جاز نکاح الاولیاء کذا فی المصیط (۱۹۷۹ء)۔
اور قریبیت مطلقہ سے سوائے یہ کہ وہ اس طرح قاصد ہو کہ اس کے انتظام میں صورت میں نکاح حاضر کے ہاتھ سے نکل
جائے گا نہ پیش ہو، خود قریبی قریب کی شہر میں موجود ہو (ماہنامہ ۱۹۷۹ء)۔

(مفتی شہر علی)

باکروہ کا خیار بلوغ:

طرح مشکل سے تحریر فرمایا ہے: نشان کو جاننے کی حالت میں بانٹ ہونے کے بعد خاموش رہنے سے یا ترکہ کا خیار بلوغ باطل
ہو جائے گا۔ اگر اس نے صورت سے پہلے عمر کی اقدار یا خیرہ کے حلقہ بدانت کیا یا کماؤں کو سلام کیا تو اس کا خیار باطل نہیں ہوگا، نیز

آخر مجلس تک اس کا خیار روا نہیں ہوگا، وہ یہ کہ اگر گواہانے کی کہ میں ابھی ہالٹ ہوئی ہوں، خیار بلوغ کا علم نہ ہو جب بھی خیار قائم ہو جائے گا، کیونکہ اسے علم حاصل کرنے کی فرصت تھی۔ اور بچہ اور شبیر (شوہر و عورت) بچی جب ہالٹ ہوں تو خاموش رہتے ہیں ان کا خیار باطل نہیں ہوگا جب تک واضح رضامندی یا محسوس عمل سے دلالت مرضی ظاہر ہو مثلاً بوسہ، مہر کی ادائیگی وغیرہ نہ پائے جائیں، مجلس سے کھڑے ہونے پر بھی ان کا اختیار باطل نہیں ہوگا (۱۰۰ ج ۱ ص ۳۱۷-۳۱۸)۔

خیار بلوغ کے سلسلہ میں چند توجہ طلب نکات:

(الف) اگر وہ کے سلسلہ میں یہ حالت کیوں کر درکار تھی جبکہ حیا کی وجہ سے اپنے بلوغ کو ظاہر کرنے اور گواہوں کو تلاش کرنے میں اس کے لئے وقت درکار ہے۔

(ب) پہلے بلوغ ہو چکی ہو تو گواہانے وقت جھوٹ بولنے کی اجازت دی جاتی کہ میں ابھی ہالٹ ہوئی ہوں، اس میں احتجاجی مسئلہ کی وجہ سے مخصوص حرام کو مباح کرنا چاہتا ہے جو غیر ضروری ہے۔

(ج) بیہوشی عذر نہ ہونے کی وجہ علامہ شامی نے دارالعلم ہونا اور موانع نہ ہونا تحریر فرمایا ہے۔ ہندوستان دارالکفر ہے، اسلامی احکام اتنے زیادہ مشہور و معروف نہیں، دارکان و فراموش و شحاتہ سے بھی عام طور پر مسلمان بے خبر ہیں، چہ جائیکہ خیار بلوغ کا دقیق مسئلہ اور بچوں کی شاعری کا داران، ہندوستانہ و باطل لوگوں میں ہی زیادہ ہے، لہذا اصغیر اور شبیر کی طرح اگر وہ خیار بھی مہم ہونا چاہتے۔ (مفتی عبدالرحیم قاسمی)

خیار بلوغ کب تک حاصل رہتا ہے؟

اس کی تفصیل کتاب نمبر ۴ کی شق الف میں گذر چکی ہے (حویہ تفصیل کے لئے متعدد جلدیں مراجع دیکھئے چالیس جلد ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰)۔

ولی اقرب کی موجودگی میں ولی الہد کا عقد:

ولی اقرب موجود ہو اور اس کی رائے اور مشورہ لینا آسان اور ممکن ہو تو ولی الہد کے لئے عقد نکاح جائز نہ ہوگا۔ لیکن اگر ولی اقرب غائب ہو تو ولی الہد کو تزویج کا حق حاصل ہو جاتا ہے، لیکن طہارت کی حد تک معصیت کرنے میں مشائخ اور متاخرین کے درمیان اختلاف ہے۔

مشائخ فرماتے ہیں کہ ولی اقرب کی طہارت اگر اس نوعیت کی ہو کہ اس کی رائے جاننے یا خط و کتابت کے ذریعہ مشورہ کرنے میں مناسب رشید لکھ جائے گا تو ولی الہد عقد کر سکتا ہے، اس قول کو ہدایہ میں "الاقرب ابی القلقہ" کہا گیا ہے (نہایت مقلد کی حویہ تفصیل کے لئے علامہ، ۱۰۰ ج ۱ ص ۳۱۷-۳۱۸، مفتی عبدالرحیم قاسمی، ۱۰۰ ج ۱ ص ۳۱۷-۳۱۸)۔

ترجیح:

صاحب بحر اور علامہ شامی نے مشائخ کے قول کو رائج قرار دیا ہے، اور قاضی حائے نے بھی اسی قول کو مستحقر قرار دے کر ایک جزئیہ کی تفریع کی ہے کہ روئی بعد اگر اسی شیر میں اس طرح چھپ جائے کہ اس سے رابطہ قائم کرنا مشکل ہو، یا دو چیزیں یہ نسبت منقطعہ مانی جائے گی (نمبر ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲)۔

اور راقم کی رائے میں بھی آج کے ترقی یافتہ دور کے مناسب مشائخ ہی کا قانونی رائج ہے، اس لئے کہ کبھی آدمی ایک ہی شیر میں اس طرح گم ہو اور لاپتہ ہو جاتا ہے کہ اس کی رائے اور مشورہ لینا ممکن نہیں ہوتا، جبکہ کبھی دو دروازے مقام مثلاً عرب و امریکہ میں رہتے ہوئے بھی اس کا مواصلاتی رابطہ اپنے اعزہ سے قائم رہتا ہے، اور چند لحظات میں ان سے مشورہ لیتا اور رائے جاننا آسانی سے ممکن ہوتا ہے۔ لہذا پہلی صورت میں یہ کہہ کر کہ مسافت قصہ نہیں پائی جا رہی ہے ولایت تفویض نہ کرنا، اور دوسری صورت میں مسافت قصہ پائی جائے کی وجہ سے ولایت بعد کو تفویض نہ کرنا مناسب معلوم نہیں ہوتا۔

(عوضا نفاذ شد حسین ندوی)

خیار بلوغ کا حق:

تا باذلا کی کا نکاح اس کے باوجود اس کا عاؤدگی اور ولی نے کر لیا ہے تو اس لڑکی کو یہ حق حاصل ہے کہ بعد بلوغ اس نکاح کو باقی رکھے یا رد کر دے۔ اس سے متعلق تفصیل یہ ہے کہ اگر لڑکی یا کرہ ہے اور اس کو نکاح کا علم پہلے سے ہے تو بالغ ہوتے ہی اسے اپنا خیار بلوغ استعمال کرنے کا حق ہے۔ بلوغ کے بعد اس نے سکوت اختیار کیا، اور نکاح کو رد نہیں کیا تو اس کو پھر یہ حق حاصل نہیں۔ اس کا سکوت رضائے مجمل ہوگا اس کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ جو کہ اس بات کا بھی علم ہو کہ اسے خیار بلوغ حاصل ہے۔

ثم خيار البلوغ بطل بالسكوت (ہایہ ۲۹، نمبر ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳)۔

اور شامی میں ہے: وبطل خيار البكر بالسكوت عالمة باصل النكاح فلا بشرط علمها بشئ من الخيارات لها او انه لا يمتد إلى آخر المجلس كما في شرح الملتقى (شامی ۱۸۷، ۱۸۸)۔

یعنی اگر نکاح کا علم بلوغ کے بعد ہو تو علم نکاح تک تو مسجد ہوگا اس کے بعد نہیں، علم نکاح کے بعد اگر تعویذ دیر بھی ناموش رہی تو وہ خیار ماقا ہو جائے گا۔

ولا يمتد إلى آخر المجلس أي مجلس بلوغها أو علمها بالنكاح كما في الفتح، أي إذا بلغت وهي عالمة بالنكاح أو علمت به بعد بلوغها فلا بد من الفسخ في حال البلوغ أو العلم، فلا سكوت ولو قليلا بطل خيارها ولو قبل تبدل المجلس (شامی ۱۸۸، ۱۸۹)۔

اور اگر کوئی شیہ ہے تو اس کا خیار صرف سکوت سے باطل نہیں ہوتا اور نہ تبدیل مجلس سے، جب تک اس کی طرف سے صریح رضایہ دلالت ملی اور رضائے بائی جائے سو غیر العاصم والایب ذلما بلعلا لا یبطل بالحد سکوت بلا صریح رضائہ او دلالت علیہ کتبہ ولعس (حدیث ۱۹۵۷)۔

قریب تر ولی کی موجودگی میں دور کے ولی کا نکاح کرتا:

قریب تر ولی کی موجودگی میں دور کے ولی کا نکاح کر دوسرے نہیں، جب تک ولی اقرب اس کی اجازت نہ دے یا رضائہ نہ دے اور نکاح موقوف ہے، تاہم نفی نہیں ہوگا۔ البتہ اگر ولی اقرب زندہ ہے لیکن موقع پر موجود نہیں بلکہ اپنی دور ہے کہ اگر کسی کی رائے اور اجازت کا انکار کیا جائے تو زوج صحیحاً گھم سے نکل جائے گا تو ولی بعد لیکن ولی اقرب کے بعد جس کا کن بننا ہے اس کا نکاح کر دوسرے مانا جائے گا صاحب ولی اقرب کی رائے سے وہ باطل نہیں ہوگا۔

کتاب نقد میں قریب تر ولی کی غیبت کا اعتراف مسافرت قصر سے کیا گیا ہے، لیکن اس دور میں جبکہ بھی رکن کی مسافرت بھی ممکن نہیں، بلکہ بیعتوں کی مسافرت کھنوں میں طے کی جاتی ہے، نہ کہ وہ مسئلہ میں اس کا لکھا صاحب نہیں معلوم ہو کہ کس سے نسبت قرار دیا جائے۔

وفلانی الیہم الذی زوج بعبہ الیہم۔ لئلا زوج الیہم مثال الیہم الیہم تولف عنی اجازت اور رضائہ (حدیث ۱۹۵۸) اور یہ کھراہی (حدیث ۱۹۵۹) میں کھڑکی مہارت ہے:

وفلانیہم الذی زوج بعبہ الاقرب مسئلۃ القصر ولا یبطل بہ وہ۔

اس لئے صاحب بھی معلوم ہے کہ کس کی رائے کو ترجیح دی جائے جسے صاحب متقی نے اختیار کیا ہے اور باتائی نے اس پر اعتراض کیا ہے، یعنی امام یسقط الکفۃ الغلطہ جواباً (حدیث ۲۰۰۷)۔

(مولانا خورشید احمد دہلوی)

خیار بلوغ:

یعنی جس وقت ہجر بلوغ (مثلاً غیر بالغہ) ظاہر ہو رہی وقت بلوغ کے کسی مجلس میں نہ ہوں سے کہ وہ کسی مجلس میں ملاں ولی نے ہجر بلوغ کیا تھا جس میں گور کرنی ہوں اور وہ میں کو نہیں ملے، بلکہ اگر وہ اپنی وہی موجود ہو تو ان کو بلوغ کے زمانہ کے سامنے کہے میں مانگی جائے ہوئی ہوں اور نکاح کو میں نے رد کر دیا ہے، اس میں وہ اور انکار کے بعد ولی کو اختیار ہو جاتا ہے کہ حکام مسلم (مسلمان یا مجتہد) کی اہدائے میں درخواست دے کہ نکاح کو منع کرالے۔ اگر وقت بلوغ اور مجلس بلوغ میں نورائے نہ کر کے تو پھر خیار نفس کو حاصل نہیں رہے اور نکاح لازم ہو جاتا ہے اور موقع سے فائدہ نہ اٹھانے کا نقصان یا اضرار خود ہی پر عام

ہوتا ہے۔

اگر ایسا اتفاق پیش آیا کہ سفر خلی میں اولیاء مذکور میں سے کسی نے لڑکی کا نکاح کر دیا اور بلوغ کے بعد لڑکی کو معلوم ہوا کہ نکاح اولی نے بلوغ سے قبل اس کا نکاح کر دیا تھا تو جس وقت اس کو معلوم ہوا ہی وقت رد کر دینے سے خیار رجوع اس کو حاصل ہو جائے گا اور حکم حاکم کے بعد نکاح ٹوٹ جائے گا۔ جس تکلیف یا بالغ لڑکے کے اس نکاح کا ہے جس کو باپ و دادا کے سوا دوسرے ولی نے کیا ہو کر حسب تکلیف یا بالغ ہو کر صراحۃً یا دلالتاً اکتہار رضائے کرے اس کو اختیار باقی رہے گا۔

ولی کی موجودگی میں ولی الیحد اگر نکاح کر دے:

اگر ولی اقرب کے ہوتے ہوئے ولی الیحد نکاح کر دے تو ولی اقرب کی اجازت پر موقوف رہتا ہے۔ ۱۰۰۰ جہاں ہے تو اس کو باقی رکھے یا رد کر دے، اگر رد کر دے تو اسی وقت ٹوٹ جاتا ہے کیوں کہ جو زیادہ قریب کا ہے وہی منافع کا زیادہ لگاؤ رکھ سکتا ہے، مگر یہ کیا قریب کے ہوتے ہوئے دوسرے کو نکاح کا اختیار نہیں۔

فلو زوج الیحد حال الاقرب توقف علی اجازتہ۔

(مولانا عند الحدیث)

خیار بلوغ یعنی جس وقت آچار بلوغ مثلاً پیش و غیرہ ظاہر ہوں تو اسی وقت بغیر کسی توقف کے اسی مجلس میں زبان سے کہہ دے کہ میرے بچپن میں نکاح اولی نے جو میرا نکاح کیا تھا میں اس کو رد کرتی ہوں، مجھ کو یہ نکاح منظور نہیں، اس رد و نکاح کے بعد لڑکی کو اختیار حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ کسی مسلمان حاکم کی عدالت میں درخواست دے کہ نکاح کو ختم کر دے، اگر وقت بلوغ اور مجلس بلوغ میں فوراً نہ کہے تو پھر خیار رجوع اس کو حاصل نہیں رہتا ہے اور نکاح لازم ہو جاتا ہے، اور موقع سے فائدہ نہ اٹھانے کا احترام یا نقصان خود اسی پر عائد ہوتا ہے۔ جب لڑکی کو خیار رجوع حاصل ہو جائے تو اس سے متعلق ہونے کے لئے چونکہ قضاء قاضی کی ضرورت ہوتی ہے اس لئے ضروری ہے کہ بوقت بلوغ نکاح کرتے وقت دو آدمیوں کو شاہد بنالے، پھر بعد میں ان شاہدوں کو کسی مسلم حاکم یا بیع کے سامنے پیش کرے، حاکم ان دونوں کی شہادت پر اس کا نکاح ختم کر دے گا، اور اگر ایسا اتفاق پیش آیا کہ سفر خلی میں اولیاء میں سے کسی نے لڑکی کا نکاح کر دیا اور لڑکی کو بوقت بلوغ نکاح کا حکم ہی نہ ہو بلکہ بلوغ کے بعد اس کو معلوم ہوا کہ اس کا نکاح نکاح اولی نے بچپن میں کر دیا تھا تو پھر جس وقت اس کو اس حکم ہو اسی وقت رد کر دے تو اس کو خیار رجوع حاصل رہے گا اور حکم حاکم کے بعد نکاح ختم ہو جائے گا۔

پس اگر ولی اقرب کے ہوتے ہوئے ولی الیحد مثلاً چچا کے رہتے ہوئے چچا کا بیٹا یا والدہ، یا مثلاً والدہ کے رہتے ہوئے والدی یا اور کوئی بعد کے درجہ کا ولی یا نذ کا نکاح کر دے تو ولی اقرب کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر وہ باقی رکھے تو درست ہو گا اور اگر وہ رد کر دے تو رد ہو جائے گا، کیونکہ جو ولی زیادہ قریب ہے وہی اس کے منافع و غیرہ کا زیادہ لگاؤ رکھ سکتا ہے، اسی لئے اس کے ہوتے ہوئے ولی الیحد کو نکاح کا اختیار نہیں ہے، اگر ولی اقرب نکاح کے وقت موجود ہو اور اس کی موجودگی میں ولی الیحد نے نکاح کر دیا تب

بھی مجلس اس کی موجودگی اور خاموشی رضائے نکاح کے لئے کافی نہیں ہوگی اور اس کو اجازت قرار نہیں دیا جائے گا (دری ۱۳۶۳ء، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱)۔

(مولانا محمد ابو الحسن علی)

خیار بلوغ کب تک رہتا ہے؟

خیار بلوغ کا حق لڑکی کے بالغ ہونے ہی حاصل ہو جاتا ہے، اگر وہ بیکار ہو کر رہے تو اسے اپنا حق اختیار فوراً یا تاخیر حاصل کرنا چاہئے اور نہ ٹھوڑے سے سکوت سے بھی اس کا وہ اختیار ختم ہو جائے گا، اور اگر وہ شہ ہے تو اس کا اختیار سکوت یا مجلس سے اٹھ کر نہ ہونے سے باطل نہیں ہوتا، تاہم فقہاء وہ اس نکاح پر اپنی رضامندی کا سراپا اظہار نہ کر دے، یا اس سے کوئی ایسا فعل نہ صادر ہو جائے جس سے رضامندی کا پتہ چلتا ہو، جیسے جماع پر قدرت دینا یا غشہ کا مطالبہ کرنا وغیرہ۔

قادی قاضی خاں میں ہے:

وإذا بلغت وهي بكر فسكت ساعة بطل خيارها، فإن اختارت نفسها كما بلغت وأشهدت على ذلك صحیح (قادی قاضی خاں، ۱۳۶۱، نیز دیکھئے قادی قاضی خاں، ۱۳۶۱)۔

اگر وہ لڑکی اقرب ہو کر ہو اور ولی الہد نے زیر ولایت لڑکے یا لڑکی کا نکاح کر دیا تو وہ نکاح ولی اقرب کی اجازت پر موقوف رہے گا، اور اگر وہ لڑکی اقرب "نحية منقطعہ" کے طور پر عاقد ہو گیا ہو تو ولی الہد کا نکاح صحیح ہو جائے گا۔

قادی قاضی خاں میں ہے:

وإن زوجهما الأبعد والأقرب حاضر يتوقف على إحراز الأقرب، وإن كان الأقرب غالباً غيبة منقطعة جاز إنكاح الأبعد عندنا (قاضی خاں، ۱۳۶۱، نیز قادی قاضی خاں، ۱۳۵۵)۔

(مولانا خورشید انور اعظمی)

لڑکی کو خیار بلوغ کا حق کب تک؟

بجائے خیار بلوغ کو حاصل کر کے اپنا نکاح ختم کرنا چاہتی ہو اس کی دو صورتیں ممکن ہیں: پہلی صورت یہ ہے کہ وہ طہیض یا عکھا پا کر ہو، ہوگی اس کے شوہر نے اب تک اس سے محبت نہ کی ہو، اس صورت میں اس لڑکی پر ضروری ہے کہ جب وہ بالغ ہو اسی وقت اور اسی مجلس میں اس نکاح کو زہان سے ختم کر دے، اور بشرط امکان اسی وقت اولیاء کے کئے ہوئے اس نکاح سے راضی نہ ہونے اور

اس کو رد کرنے پر گواہ بھی بنائے، اگر اس نے ایسا نہ کیا تو اس وقت خاموش رہنے یا مجلس بدل دینے سے اس کا خیار بلوغ ساقط ہو جائیگا۔ اور اگر رات میں یا دیگر کسی ایسے وقت میں بالغ ہوئی جس وقت گواہ بنا ممکن نہ ہو تو اسی وقت اسی مجلس میں اپنی زبان سے اس نکاح کو رد کرے اور فوراً گواہوں کی جستجو کرے، گواہ ملنے پر ان سے کہے کہ میں بالغ ہوئی ہوں اور اپنے اس نکاح کو جو اولیاء نے میرے بچپن میں کر دیا ختم کر دیتی ہوں۔ دوسری صورت یہ ہے کہ دو شہید ہو یعنی اس کے بالغ ہونے سے پہلے شوہر نے اس سے جناح کر لیا ہو، اس صورت میں بالغ ہونے پر اسی مجلس میں اس نکاح کو رد کرنا ضروری نہیں، اگر اس نے مجلس بدل دی یا خاموش رہی تو اس کا خیار بلوغ کا حق ساقط نہ ہوگا بلکہ اس نکاح پر اس کے صراحتاً راضی ہو جانے پر اس کا یہ حق ساقط ہوگا، یا اس وقت ساقط ہوگا جب اس کی طرف سے کوئی ایسا فعل پڑا جائے جس کے اس نکاح سے راضی ہو جانے پر دلالت کرے جیسے بالغ ہونے کے بعد شوہر کو رومی پر قہر دینا یا حیر اور غصہ کشی میں سے کسی کا مطالبہ کرنا وغیرہ (الفتاویٰ الہندیہ ۱/۲۸۶)۔

خیار بلوغ کے حق کو حاصل کرتے ہوئے نکاح کو رد کرنے اور اس پر گواہ بنانے کے بعد تاحضی شرعی سے بھی اس نکاح کو فتح کرنا ضروری ہے، صرف لڑکی کا اس نکاح کو فتح کر دینا اور اس پر گواہ بنالینا کافی نہیں، بشرط فیہ (ایضاح البلوغ) القضاء (۱/۲۵۱)۔

عدم علم اور خیار بلوغ:

اور اگر لڑکی کو بالغ ہونے پر اپنے نکاح کے بارے میں مطمئن ہی نہ ہو بلکہ بعد میں نکاح کا علم ہو تو نکاح کا علم ہونے پر اسے خیار بلوغ حاصل ہوگا، اور یہ تاخیر اس حق کے ساقط ہونے کا سبب نہیں ہوگی، اور اگر اسے نکاح کا علم ہو لیکن وہ خیار بلوغ کے مستحق سے نکاح نہ ہو اور بلوغ کے بعد خیار کو ساقط کرنے والے سبب (سکوت، تبدیلی مجلس اور مطالبہ میر و غفرہ) پائے جائیں تو اس کا خیار ساقط ہو جائے گا، بعد میں مستطعم ہونے پر اسے یہ حق حاصل نہیں ہوگا۔

إذا علمت بالعقد ساعة ما بلغت لكن جهلت بشئ الخيار فسكت بطل خيارها، أما إذا لم تعلم بالعقد ساعة ما بلغت كان لها الخيار إذا علمت (الفتاویٰ الہندیہ ۱/۲۸۶)۔

مراقبہ میں تاخیر:

لڑکی نے بالغ ہونے پر اگر ساقط نکاح کو رد کر کے اس پر گواہ بنائے لیکن تاحضی کے یہاں مراقبہ میں تاخیر ہو گئی تو بھی خیار بلوغ ساقط نہیں ہوگا، البتہ یہ شرط ہے کہ اس درمیان دو لڑکی صراحتاً یا دلالتاً اس نکاح پر راجی رضا کا اظہار نہ کرے۔

عن محمد إذا اختارت نفسها وأشهدت على ذلك ولم تقدم إلى القاضي شهيرين فهي على خيارها ما لم تنكح من نفسها، كذا في الذخيرة (الفتاویٰ الہندیہ ۱/۲۸۶)۔

ولی قریب کی زندگی میں ولی بعید کے نکاح کی حیثیت:

اولیاء کی ترتیب کے موافق قریبی ولی کے ہوتے ہوئے اس کی رضا مندی کے بغیر ولی بعید اگر صغیر یا صغیرہ کا نکاح کر دے تو یہ نکاح ولی قریب کی اجازت پر موقوف ہوگا۔

لو زوج الایمہ حال لہام الاقرب علی اجازتہ (الدر المختار مع رد المحتار ج ۱۱ ص ۸۱۲) کہنالی، المعراج ج ۳ ص ۱۱۸۳۔

اور اگر ہم نکل و مناسب رشتہ آجائے اور ولی قریب موجود نہ ہو، نیز غالب گمان یہ ہو کہ قریبی ولی کا انتظار کرنے میں اس کے آنے یا اس کی رضا حاصل کرنے تک یہ رشتہ باقی نہ رہے گا تو ولی بعید کو نکاح کر دینے کی اجازت حاصل ہوگی، نیز اگر ولی اقرب ہم نکل و رشتہ ختم ہو چلائی کا نکاح نہ کرے اور ضرورت کے باوجود نکل منول سے کام لے تو ولی بعید کو نکاح کی ولایت حاصل ہو جائے گی الا یہ کہ ولی اقرب کے سامنے کوئی دوسرا بھی ہم نکل و رشتہ موجود ہو (الدر المختار مع رد المحتار ج ۱۱ ص ۸۱۲)۔

(عقلمی محمد احسان)

خیار بلوغ کے ساتھ ہونے میں تھوڑی تفصیل یہ ہے کہ دیکھا جائے گا کہ جس کو خیار حاصل ہو رہا ہے وہ لڑکی ہے یا لڑکا، اگر لڑکی ہے تو بھر دیکھا جائے گا کہ وہ باکرہ ہے یا شہیدہ اگر باکرہ ہے تو اس کو اگر پہلے سے نکاح کا علم ہے تو غرضاً ہی نکاح کو کوئی کرنا نہ پائے گا، اور اگر طہائیس تھا تو طہ ہی دعویٰ کرنا نہ پائے گا، چاہے وہاں کوئی گواہ موجود ہو یا نہ ہو، مجلس کے آخر تک اختیار نہیں ہوگا، فقہاء نے یہاں تک کہا ہے کہ اگر رات کو طہائیس کا خون نہ کھینچے تو اسی وقت کہے کہ میں یہ نکاح نکالتی ہوں، صبح گواہوں کو بلا کر یہ دعویٰ پیش کرے۔ بلوغت کے بعد اگر سکوت اختیار کرے تو حق نکاح ختم ہو جائے گا۔

اور اگر بالغ ہونے والی لڑکی باکرہ نہ ہو بلکہ شہیدہ ہو یا وہ لڑکا ہو تو جب تک صریح الفاظ میں اپنی رضا مندی یا عدم رضا مندی کا اظہار نہیں کرے گا اس وقت تک ان کو خیار حاصل ہوگا۔

ہاں جب دو زبان سے واضح الفاظ میں رضا مندی کا اظہار کر دے یا کوئی ایسا کام کرے جو رضا مندی پر دلالت کرے جیسا کہ لڑکی ہو تو مہر قبول کر لے یا صبا پر قد رت اے دے وغیرہ وغیرہ، اور اگر لڑکا ہو تو مہر کی رقم بھیج دے یا عقد بھیج دے یا کوئی عقد بھیج دے وغیرہ وغیرہ تو حق نکاح ختم ہو جائے گا (دیکھئے فتح القدیر ج ۳ ص ۱۱۸۲، المعراج ج ۳ ص ۱۱۸۳)۔

اگر ولی اقرب قریب موجود ہے تو اس کی اجازت پر موقوف رہے گا، یا اگر ولی اقرب کی اجازت سے پہلے ہی اس کا انتقال ہو جائے تو اس وقت بعد ہی اقرب بن جائے گا تو ایسی صورت میں اب جو اقرب بنا ہے اس کو بھرنے سے اس اجازت ولی چلے گی۔

جیسا کہ قداوی ثانی میں ہے:

فلو زوج الأبعد حال قيام الأقرب لو قف على إجازته ولو تحولت الولاية إليه لم يحز إلا بإجازته بعد التحول (التتاری فی شامیہ ۸۱۳)۔

اور اگر قریب موجود نہ ہو بلکہ دور ہو تو اس سلسلہ میں فقہاء کے مختلف اقوال ہیں، مطلقاً یہ اور اصح قول یہ ہے کہ ولی اقرب اگر ایسی جگہ پر ہو کہ اس کی اجازت کا اگر انتظار کیا جائے تو یہ رشتہ ختم ہو جائے گا اور یشہر ہو تو ایسی صورت میں ولی اقرب کی اجازت کے بغیر ہی البعد کو حق ہوگا کہ وہ نکاح کرادے۔

جیسا کہ فتاویٰ شامیہ میں ہے۔

وللولي الأبعد التزويج بغية الأقرب مسافة القصر، واختار في المطلق ما لم ينظر الكفء الخاطب جوابہ۔

چھ علامہ شامی لکھتے ہیں:

وقال في الذخيرة الأصح أنه إذا كان في موضع لو انظر حضوره أو استطلاع رأيه فوات الكفء الذي حضر (التتاری فی شامیہ ۸۱۳)۔

(مولانا محمد روح الامین)

خیار بلوغ:

جن صورتوں میں لڑکی کو خیار بلوغ ملتا ہے اگر وہ باکرہ ہے تو اسے بالغ ہوتے ہی یا نکاح کا علم ہوتے ہی اس رشتہ سے رضامندی ظاہر کر کے اس پر فوراً دوسرا دیا ایک مرد اور دوسروں کو گواہ بنا کر ضروری ہوگا کہ وہ اپنی رضامندی کو قاضی کے سامنے ثابت کر سکے، چونکہ باکرہ کے سلسلہ میں سکوت بعض حالتوں میں رضایہ حالات کرتا ہے اس لئے اگر اس نے بلوغ کا علم یا نکاح کے بعد سکوت اختیار کیا تو یہ حق سکوت اور رضامان کرشمہ ہو جائے گا، یہ اختیار ”آئی“ ہے اس لئے آخر مجلس بلوغ یا آخر مجلس علم یا نکاح تک باقی نہیں رہے گا، فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

ويبطل هذا الخيار في جانبها بالسكوت إذا كانت بكرًا ولا يمتد إلى آخر المجلس حتى لو سكنت كما بلغت وهي بكر يبطل الخيار (فتاویٰ ہندیہ ۳۱۳)۔

جواب میں ہے:

وإن لم تعلم بالنكاح قلها الخيار حتى تعلم (جواب ۲۹)۔

اگر اسے نکاح کا علم نہیں ہے تو علم ہونے تک اسے خیار ہوگا۔

پھر جب لڑکی نے بالغ ہوتے ہی رشتہ سے اپنی نارضامندی ظاہر کر کے دو گواہ تالیفے قواب قاضی کے پاس جمع نکاح کے دعویٰ میں تاخیر سے یہ حق اس وقت تک ساقط نہیں ہوگا جب تک لڑکی اپنے گیس پر مشورہ کو قدرت شہ سے دے (مقامی ہندو) میں ہے۔
 إذا اختارت نفسها وأشهدت على ذلك ولم تتقدم إلى القاضي شهرين لمهي على خيارها ما لم
 تصكه من نفسها (مقامی ہندو)۔

جب لڑکی نے خود کو اختیار کر لیا اور اس پر گواہ تالیف اور قاضی کے پاس دو ماہ تک نہ گئی تو بھی وہ اپنے اختیار پر باقی رہے گی جب تک شوہر کو خود پر قابو نہ دے۔

شیخ عورت اور لڑکے کا معاملہ پا کر سے قدرے مختلف ہے، چونکہ ان کا سکوت رضائیں بلکہ ان کی اجازت قول یا عملی معتر ہے اس لئے اس کا اختیار بلوغ اس وقت تک باقی رہے گا جب تک وہ اپنی رضامندی کا اظہار نہ کر دے، یا کوئی ایسا کام کرے جس سے رضامندی کا پتہ چلے۔ اب اگر وہ اس نکاح کو رد کرنا چاہے تو وہ قاضی کے پاس بغیر گواہ کے یہ بات کہہ سکتی ہے کہ میں اس نکاح کو پسند کرتی ہوں، آپ جمع کروں، تو قاضی اس نکاح کو جمع کر دے گا (جایہ ۴۹)۔

ولی اقرب کی موجودگی میں ولی الاعد کا نکاح کرنا:

قریب تر ولی زائد ہو، حاضر ہو اور اہل ولایت ہوا ایسی صورت میں ولی الاعد نے نکاح کر دیا تو یہ نکاح ولی اقرب کی اجازت پر موقوف ہوگا اور یہ اجازت مجلس میں صرف سکوت اختیار کرنے سے نہیں بھیجی جائے گی بلکہ ولی اقرب کی اجازت صراحت یا دلائل ہونی چاہئے اور مختار میں ہے:

فلو زوج الاعد حال قيام الأقرب توقف على إجازته (الدر المختار ج ۱ صفحہ ۴۳۳)۔

اقرب کے ہوتے ہوئے الاعد نے اگر نکاح کر دیا تو یہ اقرب کی اجازت پر موقوف ہوگا۔

اور شامی میں ہے:

فلا يكون مكنونه إجازة لنكاح الاعد وإن كان حاضراً في مجلس العقد ما لم يرض صريحاً أو دلالة (رد المحتار ج ۲ صفحہ ۴۴۰)۔

لیکن اگر ولی اقرب سفر پر ہو اور اندیشہ ہو کہ ولی اقرب کے آنے تک جو مناسب رشتہ ملا ہو ہے وہ فوت ہو جائے گا، ایسی حالت میں ولی الاعد کلمہ میں ہر مثل پر رشتہ کر سکتا ہے، کیونکہ ولی اقرب کی عدم موجودگی میں حق ولایت ولی الاعد کی طرف منتقل ہو گیا ہے، اب اگر ولی اقرب آجائے تو ولی الاعد کی ولایت ختم ہو جائے گی مگر اس کا کیا ہوا نکاح صحیح اور نافذ ہوگا، کیونکہ اس نے ولایت تادم کی موجودگی میں یہ نکاح کیا ہے۔

(مولانا محمد ثناء اللہ حق قاسمی)

بالغ ہونے پر فتح کلاچ کا جواز اختیار حاصل ہوتا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ جو لڑکی بالغ ہونے پر نکاح منع کروانا چاہتی ہے مگر وہ باکرہ ہے تو اس کو خیار منع حاصل ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ جس وقت آٹار بلوغ نکاح برہوں (یعنی جب ان کا عکبرہ ۱۵ سال سے قبل ہو جاوے اور نہ چار سے چند رو سال قری جب ہو جائیں اس وقت کا اعتبار کیا جائے گا) اسی وقت فوراً نکاح کی تاخیر کے زمانے سے یہ کہہ دے کہ میں اس نکاح پر راضی نہیں، چاہے اس وقت اس کے پاس کوئی سوجھ بوجھ نہ ہو، ہر حال میں فوراً زمانے سے کہنا شرط ہے، البتہ اگر کھانسی یا مہینک وغیرہ یا کسی نے جبراً منہ بند کر دیا، ایسی کسی مجبوری کی وجہ سے تاخیر ہو جائے تو اس کے باعث خیار باطل نہیں ہوتا، بشرطیکہ مجبوری رفع ہوتے ہی فوراً کہہ دیا ہو، اور بدو ان کسی مجبوری کے اگر زمانے سے کہنے میں تاخیر ہو جائے تو یہ خیار باطل ہو گا اور منع نکاح کا جائز نہ ہو، اگر لڑکی چاہی کہ فتح کلاچ کرانے کی تو سخت گنہگار ہوگی، اور نیز باکرہ کو اس کی بھی ضرورت ہے کہ زمانے سے کہنے پر کم از کم دوسرا یا ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ بنائے تاکہ تائیدی وغیرہ کے پاس معاملہ پیش ہونے پر کام آوے۔ گواہ بنانے کا تفصیلی حکم "حلیۃ جزوہ" میں بعنوان "قائدہ سوموہ" صفحہ ۱۹۸ پر مذکور ہے۔

اور اگر وہ لڑکا ہے یا شیر لڑکی ہے تو بالغ ہونے ہی فوراً کہنا ضروری نہیں ہے بلکہ جب تک رضامند نہ ہوگی اس وقت منظور رکھنے، نہ رکھنے کا اختیار باقی رہتا ہے، چاہے نکاحی زمانہ گزر جاوے، صرف غاموش رہنے کی وجہ سے لڑکے اور شیر لڑکی کا خیار باطل نہیں ہوتا، البتہ اگر بلوغ کے بعد لڑکا یا لڑکی زمانے سے کہہ دے کہ یہ نکاح منظور ہے، یا کوئی کام ایسا کرے جس سے رضامندی پائی جائے تو اختیار باطل ہو جائے گا۔ یہ سب تفصیل یہ ہے جبکہ بلوغ سے پہلے ان کو نکاح کی اطلاع ہو چکی ہو، اور اگر کسی کو بلوغ سے پیشتر نکاح کی خبر نہ ہوئی ہو تو جب خبر تکبیر طبع خیار بلوغ حاصل ہوگا، اور اختیار باقی رہے یا نہ رہے کی جو تفصیل ابھی گزر رہی اس سب کا لانا تاخیر غلطی کے وقت سے کیا جائے گا (انجیلۃ الاموال، جلد ۱، صفحہ ۱۹۷)۔

قریب تر ولی زائد ہو اور ولی بعید نے نابالغ کا نکاح کر دیا تو اگر قریب تر ولی سوجھو ہے تو اس کی صراحت یا دلالت اجازت پر یہ نکاح موقوف رہے گا۔

قلو زوج الأبعد حال قيام الأفرب توقف على إجازته (الذو المختار) فلا يكون مسكونه إجازة لشكاح الأبعد وإن كان حاضراً في مجلس العقد، عالم برحق صریحاً أو دلالة (الذو المختار)۔

اگر قریب تر ولی موجود نہیں اور اسی دور ہے کہ اگر اس کا انتظار کریں اور اس سے رائے لیں تو یہ موقع فاتحہ سے جا رہا ہے اور پیغام دینے والا انتظار نہ کرے گا اور پھر ایسا رشتہ مشکل سے ملے گا تو ایسی صورت میں اس کے بعد والد اولی بھی نکاح کر سکتا ہے اور وہ نکاح صحیح ہوگا، لیکن اگر ولی اقرب قریب ہو یا آسانی سے رائے لی جاسکتی ہو تو پھر ولی بعید کا نکاح کرنا اس کی اجازت پر موقوف رہے گا (الذو المختار)۔

(مولانا عبد القیوم پالندھوری)

خیار بلوغ کا حق لڑکی کو عداست بلوغ یعنی پہلی بار رذیت دم کے وقت حاصل ہوتا ہے، اور زیادہ سے زیادہ دوسرے فیصلے کے آنے تک رہتا چاہئے، یا اس سے پہلے اس کے کسی عمل سے قبولیت و موافقت کا اظہار ہو جائے۔
 قریب تر ولی زعمہ ہو اور ولی نے بالغ لڑکے یا لڑکی کا نکاح ان کی مرضی سے کیا ہو تو صحیح اور نافذ ہوگا ورنہ نہیں،
 نابالغ کا نہیں ہوگا۔

(شاہنشاہ عبدالعظیم اصلاحی)

قریب تر ولی کے زعمہ رہنے کے باوجود حیثیت اور کے ولی نے لڑکی یا لڑکے کا نکاح کر دیا تو ہو جائے گا مگر بشرطہ دور کا ولی کہہ گا ہوگا اس لئے کہ اس نے حق ولایت و اجازت بالبر حاصل کر لیا۔
 نابالغ یا نابالغ کا نکاح ولی اللہ نے ولی اقرب کی اجازت کے بغیر کر دیا تو ولی اقرب کو صحیح کرنے کا اختیار ہے۔
 (شاہنشاہ قدرت اللہ باقوی)

خیار بلوغ کا حق لڑکی کو بعد بلوغ فوراً حاصل ہوتا ہے اگر وہ اپنی ناخوشی و نرا منافی کا اظہار کر دے تو نکاح صحیح کر سکتی ہے،
 اور اگر اس میں تاخیر کی تو پھر یہ حق اس کو حاصل نہ ہوگا۔

ولا یستند خیارہا الی آخر المجلس وان جهلت بالخیار (شرح وقایہ ۳۴)۔
 نیز صاحب درختار کا قول یہ ہے کہ ہا کر وہ بالغ کو جب نابالغی کے زمانے کے عقد نکاح کا طم ہوا اور وہ خاموش رہی تو خیار بلوغ باطل ہو گیا، اور اگر اس نے صبر کے بارے میں سوال کیا مطلقاً سے پہلے یا خود صبر کا سوال شہر سے کر دیا یا یہ معاملہ گواہوں کے حوالہ کیا تو اس کا خیار باطل نہیں ہوگا (۳۴:۳۵)۔

تیسرا مسئلہ حضرت مولانا تھانوی علیہ الرحمہ نے انجیلۃ النازۃ میں اس مسئلہ کو مفصل بیان فرمایا ہے:
 اس لڑکی کو جب بھی طم ہو اور فی الحال فوراً زبان سے کہنا شرط ہے البتہ کھانسی، چھیک وغیرہ کی وجہ سے یا کسی نے جبراً منہ بند کر دیا ہو جس کی وجہ سے وہ بولنے پر قادر نہ ہو تو اس تاخیر کی وجہ سے خیار صحیح باطل نہیں ہوتا، اور اگر بلا مجبوری کے زبان سے کہنے میں ذرا بھی تاخیر کی تو یہ اختیار باطل ہو جائے گا، اگر عقد بانی کر کے نکاح صحیح کر لے گی تو سخت گنہگار ہوگی (انجیلۃ النازۃ ۱۰۷)۔

امام محمد کے نزدیک خیار صبر ہوگا یعنی وہ لڑکی جان لے کہ اس کے لئے خیار ہے۔

وقال محمد ان خیارہا مستند الی ان تعلم ان لها خیارا (شامی ۳۷۷)۔

اگر قریب تر ولی زعمہ ہو اور نہ ہٹا دور کے ولی نے لڑکے یا لڑکی کا نکاح کر دیا تو یہ نکاح قریب تر ولی کی اجازت پر موقوف ہوگا۔

فلو زوج الاعد حال لہام الاقرب توقف علی اجازتہ (رد المحتار ۳/۳۳۱)۔

(مولانا عبد الرشید قاسمی)

خیار بلوغ کا وقت کب تک ہے؟

لڑکی کی زندگی میں دو حالتیں وجود میں آتی ہیں، ایک حالت بکر ہے اور دوسری حالت عیب ہے۔ خیار بلوغ کے وقت کے ساتھ کے بارے میں دونوں حالت کے درمیان قدرے فرق ہے، چنانچہ باکرہ لڑکی کا خیار بلوغ بالغ ہونے کے فوراً بعد سکوت سے ختم ہو جاتا ہے، مگر اس کے لئے دو شرطیں ہیں:

ایک شرط تو یہ ہے کہ لڑکی جس کو خیار بلوغ حاصل ہے وہ علی الفور کلام کرنے پر قادر ہو یعنی اس کو کوئی ایسا مرض لاحق نہ ہو جس کی وجہ سے وہ اپنی زبان سے الفاظ نکال سکے، مگر ایسا ہو تو مرض بھیج ہونے تک خیار ہوگا۔

دوسری شرط یہ ہے کہ اس کو نکاح کا بھی علم ہو، چنانچہ اگر اس کو اپنے نکاح کا علم نہیں ہے کہ آیا اس کا نکاح ہوا ہے یا نہیں اصل نکاح سے ہی واقف نہیں تو ایسی صورت میں علم ہونے تک اس کو خیار ہوگا۔ علامہ جھکمی فرماتے ہیں:

(و یبطل خيار البکر بالسکوت) لو مختارة (عالمۃ بہ) اصل (النکاح) فلو سالت عن قدر المهر قبل الخلوة أو عن الزوج أو سالت علی الشہود لم یبطل خيارها (در مختار ص ۱۸۷، رد المحتار ج ۳ ص ۱۷۷)۔

اور شیعہ لڑکی کا خیار بالغ ہو جانے کے بعد صریح رضامندی کے بغیر یا کسی ایسی دلائل کے بغیر جس سے کہ رضامندی ظاہر ہوتی ہو ختم نہیں ہوگا بلکہ شیعہ کو اپنی زبان سے رضامندی ظاہر کرنی ضروری ہوگی یا ہوس و کنار کے بعد اس کی رضامندی بھیجی جائے گی خواہ کتنا ہی وقت بالغ ہونے کے بعد گزر جائے (در مختار ص ۱۸۷، رد المحتار ج ۳ ص ۱۷۷)۔

ولی اقرب کی حیات میں ولی الاعد کا کیا ہوا نکاح کیسا ہے؟

تاہمیش کے زمانہ میں لڑکے یا لڑکی کا نکاح ولی الاعد نے کر دیا حالانکہ ولی اقرب زعمہ ہے تو اس بارے میں دو ٹوکلیں سامنے آتی ہیں:

ایک شکل تو یہ ہے کہ ولی اقرب زعمہ ہے لیکن قیمت منقطعہ کے طور پر عاب ہے تو ایسی صورت میں ولی الاعد نے تاہمیش لڑکے یا لڑکی کا نکاح کر دیا تو یہ نکاح جائز اور درست ہوگا، صاحب دایہ نے اس کو ان الفاظ میں نقل کیا ہے:

(وإذا غاب الولي الأقرب غيبة منقطعة جاز لمن هو أبعد منه أن يزوج) وقال زفر لا يجوز۔

ولنا أن هذه ولاية نظرية وليس من النظر التقيض إلى من لا ينتفع برأيه فلو ضاع إلى الأبعد وهو مقدم على السلطان كما إذا مات الأقرب (پریہ ۱۸۳۳، ۱۸۳۴، ۱۸۳۵، فی الحدائق ۱۹۹)۔

اور حیثیت منقطعہ سے مراد یہ ہے کہ ولی اقرب ایسی جگہ پر ہو کہ اگر اس کے حاضر ہونے کا یا اس کی رائے معلوم کرنے کا انتظار کیا جائے تو کٹھنوت ہو جائے گا (رد المحتار ۲۰۷)۔

اور یہ غم صرف اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ ولی اقرب کا کچھ پتہ نہ ہو، اور اگر ولی اقرب کا پتہ معلوم ہے تو پھر موجودہ دور میں خود اکتی دوری ہو تو وہی طور پر کسی ذریعہ سے رائے معلوم ہو سکتی ہے ایسی صورت میں ولی اقرب کی اجازت پر متوقف ہو گا۔

دوسری شکل یہ ہے کہ ولی البعد جس جگہ نکاح کر رہا ہے ولی اقرب اس جگہ موجود ہے تو اس صورت میں نکاح ولی اقرب کی اجازت پر متوقف ہو گا، ولی اقرب اگر زبان سے یا آلات سے اجازت دے گا تو نکاح صحیح ہو گا، محض ولی اقرب کا سکوت کافی نہ ہو گا، اور اگر عدم رضا کا اظہار کرتا ہے تو نکاح صحیح نہ ہو گا (رد المحتار ۱۹۹)۔

(علو لنا أسعد الله فاسمی)

(الف) بڑا لڑکی یا کرہ ہونے کی حالت میں بالغ ہوئی اور اس نے نکاح کا علم ہوتے ہوئے بھی سکوت اختیار کیا چاہے تھوڑی سی دیر ہو اور تو اس کا خیار فتح و باطل ہو جائے گا، ہاں اگر بلوغ کے وقت اس کو اصل نکاح کا علم ہی نہیں تھا تو نکاح کا علم ہونے تک اس کا خیار باقی رہے گا، اور اگر لڑکی یتیم ہونے کی حالت میں بالغ ہوئی ہے تو جب تک صراحت یا دلالت رضامندی کا اظہار نہ کرے خیار فتح و باطل نہ ہو گا، اور دلالت رضامندی کا اظہار یہ ہے کہ وہی پر قدرت دے دے یا واجب فقہ طلب کرے۔

وبطل خيار البكر بالسكوت لو مختارة عالمة باصل النكاح..... ولا يمتد إلى آخر المجلس لأنه كالتلفعة (رد مختار) (ولو له ولا يمتد إلى آخر المجلس) أي مجلس بلوغها أو علمها بالنكاح كما في الفتح أي إذا بلغت وهي عالمة بالنكاح أو علمت به بعد بلوغها فلا بد من الفسخ في حال البلوغ أو العلم فلو سكنت ولو قليلا بطل خيارها ولو قبل تبدل المجلس (شانی ۳۱۷/۲)۔

و خيار الصغير و الثيب إذا بلغا لا يبطل بالنكوت بلا صريح و ضاه أو دلالة عليه كقبلة و لمس و دفع مهر (در مختار) و من الوضاه دلالة في جمانها تمكينه من الوطء و طلب الواجب من التلفعة (شانی ۳۱۷/۲)۔

(ب) قریب تر ولی زندہ ہے لیکن اتنا دور ہے کہ اگر اس کے آنے کا یا اس کی رائے معلوم کرنے کا انتظار کیا جائے گا تو کٹھنوت

نوت ہو جائے گا اس صورت میں سبب دور کے ولی کا کیا ہوا نکاح صحیح اور نافذ ہو جائے گا اور اگر قریب تر ولی ایسی جگہ ہو کہ اس کا مشورہ حاصل کیا جاسکتا ہو تو ایسی حالت میں اس کی اجازت کے بغیر دور کے ولی کا کیا ہوا نکاح اس کی اجازت پر موقوف رہے گا (دیکھئے ثنائی ۳۱۵/۲)۔

(عولانا عبد اللطیف پالنبھوری)

حق خیار بلوغ کی دو قسمیں ہیں اور دونوں کا حکم الگ الگ ہے:

۱۔ حق خیار بلوغ بیکارہ (کنواری) لڑکی کے لئے۔

۲۔ حق خیار بلوغ شیدا اور لڑکے کے لئے۔

۱۔ جو لڑکی بالغ ہونے پر نکاح منع کرنا چاہتی ہے اگر وہ بیکارہ ہے تو اس کو منع نکاح کا اختیار حاصل ہوگا بشرطیکہ جس وقت آثار بلوغ ظاہر ہوں اسی وقت فوراً بلا تاخیر نہ پاؤں سے کہہ دے کہ میں اس نکاح پر راضی نہیں، چاہے اس کے پاس اس وقت کوئی موجر ہو یا نہ ہو ہرمال میں فوراً نہ پاؤں سے کہنا شرط ہے۔

وبیعی أن تقول في فود البلوغ اختبرت نفسي ولقضت النكاح، فبعده لا يبطل حقها بالناخير حتى يوجد التمكن (ثنائی ۳۳۵/۲)۔

البتہ کھانسی یا چھینک وغیرہ کی وجہ سے فوراً بولنے کی قدرت نہ ہوئی یا کسی نے جبراً منہ بند کر دیا تو اس مجبوری کی وجہ سے جو تاخیر ہو جائے اس کے باعث خیار منع باطل نہیں ہوتا، بشرطیکہ مجبوری ختم ہوتے ہی فوراً کہہ دیا ہو، اور کسی مجبوری کے بغیر نہ پاؤں سے کہنے میں ذرا بھی دیر کی تو یہ اختیار باطل ہو جائے گا۔

(وبطل خيار البكر بالسكوت) لو مختارة. وفي الشامية تحت (قوله لو مختارة) أما لو بلغها الخبر فأحلها العطاس أو السعال فلما ذهب عنها قالت: لا أرضى، جاز الرد إذا قالته متصلاً. وكذا إذا أخذ فمها فترك فقلت: لا أرضى، جاز الرد (رد المحتار ۳۳۵/۲)۔

نیز بیکارہ کے لئے اس کی بھی ضرورت ہے کہ نہ پاؤں سے کہنے پر کم از کم دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ بنائے تاکہ قضائے قاضی کے وقت وقوف کئے جاسکیں۔

۲۔ جو شیدا یا لڑکا بالغ ہونے پر نکاح منع کرنا چاہتا ہے تو اس کو فوراً کہنا ضروری نہیں، بلکہ جب تک یہ لوگ رضا مند نہ ہوں گے اس وقت تک نکاح کو باقی رکھنے یا ختم کر دینے کا اختیار باقی رہتا ہے، چاہے کتنا ہی عرصہ گزر جائے، صرف خاموش رہنے سے ان کا خیار بلوغ ختم نہیں ہوتا۔

(وعيار الصغیر والیب إذا بلغا لا یبطل) بالسکوت (بلا صریح) وحدا (أو دلالة) علیه (عمر الباریع)

البدع ۳۳۔

قریب تروی زندہ ہو اور سبب دور کے ولی نے لڑکی یا لڑکے کا نکاح کر دیا تو یہ نکاح قریب تروی کی اجازت پر موقوف ہوگا۔ نیز اس کو فتح نکاح کا حق بھی حاصل ہوگا۔ و إلا فلهما القرب منهم حق الفسخ (عمر الباریع) بشرطیکہ قریب تروی زندہ اور اس طور پر موجود ہو کہ اس کی رائے اور مشورہ معلوم کرنا ممکن ہو، بصورت دیگر سبب دور کے ولی کا کیا ہوا نکاح جائز اور نافذ ہوگا۔

فإذا غاب الولی الاقرب غیبة منقطعة جاز لمن هو أبعد منه أن یزوج (جاریہ ۳۱۹)۔

(مولانا عطاء اللہ قاسمی)

خیار بلوغ کا حق لڑکی کو کب تک حاصل ہوتا ہے اور کب ساقط ہو جاتا ہے، اس سوال کے جواب میں حضرت فتاویٰ طیبہ الرحمہ نے الخلیۃ النازہ میں تفصیل سے گفتگو کی ہے اور دو بحث وافی اور کافی ہے اس لئے بعد حضرت کی مہارت پیش کر رہا ہوں:

بالغ ہونے پر فتح نکاح کا جواز اختیار حاصل ہوتا ہے اس میں اس امر کا خیال رکھنا بھی نہایت ضروری ہے کہ وہ کب تک باقی رہتا ہے اور کس کس وجہ سے نکاح لازم ہو کر فتح کا اختیار باطل ہو جاتا ہے، البتہ اس کی تفصیل بیان کی جاتی ہے تاکہ عمل کے وقت اس کا خاص طور پر دھیان رکھا جائے۔

تفصیل یہ ہے کہ جو لڑکی بالغ ہونے پر نکاح تر دانا چاہتی ہے اگر وہ باکرہ ہو تو اس کو اختیار فتح حاصل ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ جس وقت آثار بلوغ ظاہر ہوں اسی وقت فوراً یا کسی تاخیر کے زمانہ سے یہ کہہ دے کہ میں اس نکاح پر راضی نہیں، چاہے اس وقت کوئی اس کے پاس موجود ہو یا نہ ہو، ہر حال میں فوراً یا پان سے کہنا شرط ہے، البتہ اگر کھانسی یا چھینک وغیرہ کی وجہ سے فوراً بولنے کی قدرت نہ ہوئی یا کسی نے جبراً منہ بند کر دیا ہو تو اس مجبوری کی وجہ سے جو تاخیر ہو جائے اس کے باعث اختیار فتح باطل نہیں ہوگا بشرطیکہ مجبوری رفع ہوئے ہی فوراً کہہ دیا ہو، اور بدو ان کی مجبوری کے اگر زمانہ سے کہنے میں ذرا بھی دیر کی تو یہ اختیار باطل ہو گیا اور فتح کرا تا جائز نہ ہوا اگر غلط بیان کر کے فتح کرا لے کی تو سخت گنہگار ہوگی۔

نیز باکرہ کو اس کی بھی ضرورت ہے کہ زمانہ سے کہنے پر کم از کم دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہ بنائے تاکہ تاضی وغیرہ کے پاس معاملہ پیش ہونے پر کام آویں اور گواہ بنانے کا تفصیلی حکم روایات تھیبہ کے بعد بلحاظ فائدہ و معروضہ آدے گا اس کو ضرور دیکھ لیا جائے۔

اور اگر وہ لڑکی ثیبہ ہے تو پھر اس کو فوراً کہنا ضروری نہیں بلکہ جب تک رضامندی نہ ہوگی اس وقت تک حکم رکھنے نہ کہنے کا اختیار باقی رہتا ہے چاہے کتنا ہی زمانہ گزر جائے اور صرف غاشوش رہنے کی وجہ سے ثیبہ کا خیار بلوغ باطل نہیں ہوتا، البتہ اگر بعد بلوغ

الف اگر بلوغ کے بعد کچھ دیر خاموش رہی تو یہ اختیار ساقط ہو جائے گا (ماہنامہ ۱۹۶۱ء)۔

ب اختیار بلوغ کا علم نہ ہونا بھی نظر میں شمار نہ ہوگا، لہذا اس صورت میں بھی خاموشی اختیار کو ساقط کر دے گا (ماہنامہ

۱۹۶۱ء)۔

گھر آج کل جب کہ چہالت عام ہے، شریعت کی بنیادی باتوں سے بھی لوگ ناغہ ہیں، لہذا اس کو نظر میں شمار کرنا چاہیئے، اور علم کے بعد اختیار بلوغ کا استعمال معتبر قرار دینا چاہئے۔

ح اگر بالغ ہوتے ہی حق شغل اور اختیار بلوغ دونوں کا علم ہو تو اس طرح کہے کہ میں دونوں کو اختیار کرتی ہوں، پھر اختیار بلوغ کا حق پہلے استعمال کرے (طحاوی ۱۲)۔

د اگر شوہر کو بلوغ کے بعد بھاج پر قدرت دے دے تو اس سے بھی اختیار بلوغ ساقط ہو جائے گا (۱۳۳۲)، البتہ اگر بلوغ سے قبل بھاج کر لیا ہو خواہ اس کی رضامندی سے ہی کیوں نہ ہو تو اس سے اختیار بلوغ ساقط نہ ہوگا کیوں کہ ابھی اسے اختیار بلوغ کا حق حاصل ہی نہیں ہوا ہے (شامی ۱۲/۳۳)۔

۲۔ اگر لڑکی شیبہ ہو تو وہ اس کا دوسرا نکاح ہو یا خود شوہر سے ناچاقی کے زمانے میں اس سے بھاج کر لیا ہو تو اختیار بلوغ کا استعمال کرنا اس کے حق میں فوراً ضروری نہیں ہے، نیز صرف سکوت اس کے حق میں مطلق اختیار نہ ہوگا، بلکہ زبان سے صراحت کرنا ضروری ہوگا (ماہنامہ ۱۹۶۱ء)۔

الف اگر بھاج بطور رضامندی کے کیا گیا ہو تو عورت کے اختیار بلوغ پر کوئی اثر نہ پڑے گا (شامی ۱۲/۳۳)۔

ب بھاج رضامندی کی صورت میں ہو تو اختیار بلوغ ساقط ہو جائے گا (ماہنامہ ۱۹۶۱ء)۔

ح غلط کام کا حالہ کرنے سے بھی اختیار بلوغ ساقط ہو جائے گا (حوالہ سابق)۔

۳۔ قریب تر ولی کی زندگی اور اس کی موجودگی میں جب کہ وہ خود نکاح کر سکتا ہو یا اپنی رائے دے سکتا ہو، بعید تر ولی کو حق ولایت حاصل نہیں ہوتا ہے، اگر ولی اقرب کی موجودگی میں صغیر یا صغیرہ کا نکاح ولی الہد کر دے تو ولی الہد کا یہ کیا ہوا نکاح "نکاح فضولی" کے حکم میں ہوگا، یعنی یہ نکاح باطل تو نہ ہوگا البتہ ولی اقرب کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر وہ اجازت دے دے تو نافذ ہوگا، ورنہ باطل ہو جائے گا (۱۳۳۲ تا ۱۳۳۳)۔ اور اگر قریب تر ولی زندہ تو ہو لیکن ثبوت مطلقہ پر ہو تو بعید تر ولی ولایت صغیرہ صغیرہ کا نکاح کر دینے کا مجاز ہوگا (حوالہ سابق)، کیونکہ ولی اقرب کے ثبوت مطلقہ پر ہونے کی صورت میں اگر چہ اس کی ولایت قسم یا منتقل نہیں ہوئی لیکن حق ولایت کے استعمال کرنے سے قاصر ہونے کی وجہ سے مطلق ضرور ہوگی، اس لئے ولی الہد کو یہ حق حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ زیر ولایت صغیرہ صغیرہ کا نکاح کر دے۔

سید یہاں یہ سوال دہا جائے کہ کوئی کیا قیمت قیمت متعلقہ کھانے کی انوار اس مسئلے میں تقیہ و انوار میں کشف میں
(۱۳۶۰-۱۳۶۱) لیکن اس میں سب سے بہتر یہ ہے کہ ایسے قاصد کی قیمت متعلقہ کھی جائے گی جس کے پاس سے خبر نے یک میں کم
مستفاد اور باسے وہاں نہ رہ کر نکلے (۱۳۶۰-۱۳۶۱) اسی طرح ان کوئی قاصد قریبی میں چھپا ہوا اور دوسری جہ کی مصلحت کا تصور ہو
کہ کھانے کو دیکھنے کے قویٰ بعد کو یہ حق حاصل ہو جائے گا (۱۳۶۰-۱۳۶۱) اور اگر وہی قاصد موجود ہو لیکن کسی سبب قریبی کے بغیر کھانے کے
اور کھانے کرنے سے انکار کرے تو نہ بھگدوس نہ ترکانہ حاصل ہوگی (اعمالہ بنی)۔

(معضی جہاں مذکور فلسفہ)

خیار بولوغ کا حق کب تک رہے گا؟

خیار بولوغ کا حق کوئی وقت تک رہے گا جب تک کہ جس کو اپنے نکاح کا خیر نہ ہو جائے، اگر کسی کو پہلے یہ نکاح کا خیر
نہ ہو بلکہ دوسرے کے قریبی نہ ہو بلکہ اس کو اختیار حاصل ہوگا، اگر یہ نہ ہو کہ وہی خیر بولوغ کے بعد متاثر ہوگی تو اختیار خیر نہ ہو جائے گا،
نہیں نے تو تکلیف بخیر دہائی کہ وہ ہے اور چاہتا ہے کہ یہ ہے۔

ابن الصغیر (۱۰۸۰ سنہ) - وقد عرضت بالمرحوم جھکست پیش حیوانا از پانچ تا پانچ تا ۱۳۱۰
الما تہی بکے ایک تا پانچ سو، "اگر اب ان کے بارے میں ضروری ہو، اگر وہ عاقل نہ ہو تو ان کا اختیار خیر نہ ہو جائے۔
ریضل عند الحیر فی حلیہ بالمرکوت ان کانت بکونہ ولا یجوز الی آخر لجلس، حتی
لو سکت کما یلحق وہی بکون عقل المہار (۱۳۶۰-۱۳۶۱)۔

قوی کا یہ نہ ہو کہ عاقل نہ ہو بلکہ اگر یہ خیر نہ ہو جائے گا۔ یہ خیر نہ ہو جائے گا۔ یہ خیر نہ ہو جائے گا۔ یہ خیر نہ ہو جائے گا۔
تک کہ اگر وہی نہ ہو بلکہ دوسرے کے قریبی نہ ہو بلکہ اس کو اختیار حاصل ہوگا، اگر یہ نہ ہو کہ وہی خیر بولوغ کے بعد متاثر ہوگی تو اختیار خیر نہ ہو جائے گا،
نہیں نے تو تکلیف بخیر دہائی کہ وہ ہے اور چاہتا ہے کہ یہ ہے۔

حاضران کم جتنے ہیں

واسفد من بطلان بکونہا لا لا یجوز الی آخر المجلس، وعلى هذا فالقول: یسفی ل یطل مع
روایۃ الدم، فان رکنہ ل یطل بطلان بکونہا لا یجوز الی آخر المجلس، وعلى هذا فالقول: یسفی ل یطل مع

وقی البعد کا نکاح کرنا:

قریب تر نہ ہو، چاہے وہ نہ ہو کہ وہی نے کھانے کے لیے یہ قوی کا نکاح کرنا، یہ قریبی نہ ہو بلکہ اس کو اختیار حاصل ہوگا، اگر یہ نہ ہو کہ وہی خیر بولوغ کے بعد متاثر ہوگی تو اختیار خیر نہ ہو جائے گا،
نہیں نے تو تکلیف بخیر دہائی کہ وہ ہے اور چاہتا ہے کہ یہ ہے۔

روای روح البصر او التصرف اشد الاولیاء فان کان الاولیاء حاضراً وهو من اهل التراب لا یجوز
نکاح لاعد علی (جواز قوی نہ ہو ۱۳۶۰-۱۳۶۱)۔

اگر دور کے ولی نے بچہ یا بچی کا نکاح کر لیا تو اگر قریب تر ولی حاضر ہو اور وہ ولایت کا اہل ہو تو دور کے ولی کا نکاح کرنا قریب تر ولی کی اجازت پر موقوف رہے گا۔

لیکن اگر قریب تر ولی اتنی دور ہو اور ایسی جگہ ہو کہ اگر اس سے کسی طرح سے (چاہے مواصلاتی ذرائع سے ہی کسی) رابطہ کیا جائے تو یہ مناسب رشتہ چھوٹ جائے تو اس سے سب سے دور کے ولی کا نکاح کرنا درست ہو گا اور قریب تر ولی کی اجازت پر موقوف نہیں رہے گا، چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

ترجمہ: ”آخر میں یہ ہے کہ صحیح قول یہ ہے کہ قریب تر ولی ایسی جگہ ہو کہ اگر اس کے آنے کا انتظار کیا جائے یا اس کی رائے معلوم کی جائے تو یہ موجودہ مناسب رشتہ چھوٹ جائے تو یہ غیرت مصلحتاً شمار ہوگی، کتاب میں اسی کی طرف اشارہ ہے، ”اگر میں بھئی“ اور ”ہو نہ ہو“ سے نقل کیا گیا ہے کہ یہ زیادہ صحیح قول ہے، نہایت میں ہے کہ اکثر مشائخ نے اس کو اختیار کیا ہے اور ان کی فعل نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، ”چاہیے“ میں ہے کہ یہ قول فقہ سے زیادہ قریب ہے، فقہ القدر میں ہے کہ یہ فقہ سے زیادہ مشابہ ہے، اور اکثر متاخرین اور اکثر مشائخ کے ائمہ ان کوئی خلاف نہیں ہے، کیونکہ مشائخ سے مراد حنفی ہیں جو تھے جہاں اہل حنفی میں ”حنافتی“ سے اخذ ہے کہ یہ تمام اقوال میں سب سے صحیح قول ہے، اور اسی پر فتویٰ ہے، ”اختیار“ اور ”تتبع“ میں اسی کو ذکر کیا گیا ہے، ”تتبع“ کی بحث سے اسی کو اختیار کرنے کی طرف اشارہ ملتا ہے، ”المعراج الرائق“ میں ہے کہ جس قول کو اکثر مشائخ نے اختیار کیا ہے اسی کو اختیار کرنا زیادہ بہتر ہے۔ (مسند اسرار الحق ص ۱۵۱)

تاہم لڑکی اگر باکرہ ہے تو اس کو بالغ ہونے کے ساتھ ہی فوراً نکاح منع کرنے کا اختیار ہے لیکن اتفاقاً خاصی شرط ہے، ابتداً اگر لڑکی نے بالغ ہوتے ہی نکاح پر عدم رضامندی سے سکوت کیا تو خیار بلوغ باطل ہو گیا۔

اور اگر تاہم لڑکی اصل میں شیبہ ہو تو اس کا خیار بلوغ بالغ ہونے پر خاموشی سے باطل نہیں ہو گا بلکہ جب تک کہ لڑکی کی جانب سے رضامندی یا پھر اصل جو رضامندی پر دال ہو نہ پایا جائے اس وقت تک خیار بلوغ باطل رہے گا (ماہنامہ ص ۸۷۱)۔

مذکورہ بالا حکم اس صورت میں ہے جبکہ لڑکی کو بالغ ہونے کے وقت اپنے نکاح کا علم ہو، اور اگر بلوغ کے وقت لڑکی کو نکاح کا علم نہیں تھا تو نکاح کا علم ہونے کے وقت خیار منع حاصل ہو گا۔

عندہما (ای عند أبي حنيفة و محمد) إذا بلغت الصغيرة و قد علمت بالنكاح فسكت فهو رضا وإن لم تعلم بالنكاح فلها العبار حتى تعلم فتسكت، شرط العلم بأصل النكاح لأنها لا تنعمن من التصرف إلا به والولي يتصرف به فلعزلت بالجهل (دریہ ص ۳۱۷)۔

قریب تر ولی اگر حاضر ہو اور وہ ولایت کا اہل ہو تو دور کے ولی کا کیا ہوا نکاح قریب کے ولی کی اجازت پر موقوف

ہے گا، اگر قریب تر دلی لٹاح کو جائز رکھے گا تو صحیح ہو گا ورنہ نہیں۔ اور اگر قریب تر دلی حاضر تو ہے لیکن اس کو ولایت ہی حاصل نہیں ہے (جیسے نابالغ، مجنون، عقلم) تو دور کے ولی کے لئے لٹاح کرنا جائز ہے۔

اور اگر قریب تر دلی حبیت مطلقہ کے ساتھ عاقب ہے تو دور کے ولی کے لئے لٹاح کرنا جائز ہے، اور حبیت مطلقہ یہ ہے کہ قریب کا ولی ایسی جگہ ہو کہ اگر اس کا انتحار کریں اور اس سے مشورہ نہیں تو موقع ہاتھ سے نکل جائے گا، اور بیضام دینے والا انتحار نہیں کرے گا اور ہر ایسی جگہ مشکل سے ملے گی تو ایسی صورت میں اس کے بعدہ الاولی لٹاح کر سکتا ہے (دلی نمبر ۲۸۵)۔

(محولانا عند الرحمن بالنبوری)

خیار بلوغ کب حاصل ہوتا ہے؟

نابالغ لڑکی کا لٹاح کرنا صحیح تو شریعت اسلام نے اس کو (علی اختلاف الفقہاء) یہ حق دیا ہے کہ بالغ ہونے پر چاہے تو اس نابالغی کے لٹاح کو صحیح کرادے یا چاہے نہ پاتی رکھے، اسی کو خیار بلوغ کہتے ہیں۔ اس کی دو قسمیں ہیں، ایک قریب ہے کہ لڑکی کو بالغ ہونے کے وقت یا بالغ ہونے سے پہلے ہی اپنے لٹاح کا علم ہو، دوسری عقل یہ ہے کہ بالغ ہونے تک اس کو اپنے لٹاح کا علم ہی نہیں ہے۔

پہلی عقل میں خیار بلوغ بالغ ہونے پر لڑکی کو حاصل ہوگا، دوسری عقل میں جب بالغ ہونے تک لڑکی کو اپنے لٹاح کا علم ہی نہیں تو جب جب بھی علم ہوگا تب ہی خیار بلوغ لڑکی کو حاصل ہو جائے گا خواہ بالغ ہونے کے بعد کتنا ہی زمانہ کیوں نہ گزر جائے، کیونکہ جب تک کسی چیز کا علم نہ ہو تو اس کے بارے میں کوئی بھی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا ہے، وإن لم تعلم بالنکاح فلها العیاد حتی تعلم فنسکت (جاہ ۲۷۹)۔ ولھما عیاد الفسخ بالبلوغ أو العلم بالنکاح بعدہ (نوری باریع رد المحتار ج ۲ ص ۳۰۶)۔

واضح رہے کہ خیار بلوغ لڑکی کو بالغ ہونے سے پہلے نہیں ملے گا، چنانچہ اگر لڑکی بلوغ سے پہلے ہی کوئی فیصلہ کرنا چاہے مثلاً لٹاح پر رضامندی ظاہر کرے تو اس کا اعتبار نہ کیا جائے گا بلکہ اب بلوغ کے بعد خیار بلوغ اس لڑکی کو دیا جائے گا۔

اور اس کی وجہ علامہ سبکی نے یہ بیان کی ہے کہ چونکہ بلوغ سے پہلے پہلے اس کے اندر رضامندی عدم رضا کی ایست ہی بنتی ہے بلکہ یہ بلوغ کے بعد ہی پیدا ہوتی ہے تو اس وجہ سے بلوغ سے پہلے کا کوئی اعتبار نہ ہوگا، بلوغ کے بعد ہی خیار بلوغ دیا جائے گا۔

لأن أهلیة الرضا تثبت بعد البلوغ لا قبله فثبت العیاد بعد البلوغ لا قبله (برائع الصالح ج ۲ ص ۳۱۶)۔

خیار بلوغ کب ساقط ہوتا ہے؟

نابالغ لڑکی کو جو بالغ ہونے پر خیار بلوغ ملتا ہے اس کے ساقط ہونے کے فقہاء نے دو اسباب بیان کئے ہیں، انص اور اوائت۔ انص کا مطلب یہ ہے کہ لڑکی اپنی زبان سے اپنے کسی عمل سے شہر کے ساتھ رہنے پر یعنی نابالغی کے لٹاح کو پاتی رکھنے پر

رضامندی ظاہر کر دے اور ولادت کا مطلب یہ ہے کہ لڑکی سکوت یعنی پالغ ہونے کے بعد خاموشی اختیار کرے، نہ بان یا محل سے کچھ نہ کرے۔ اس کے بعد یہ بات بھی ذہن میں رہنی چاہئے کہ لڑکی دو طرح کی ہو سکتی ہے، ایک تو باکرہ یعنی کہ اس نے ابھی تک شوہر سے ملاقات تک نہ کی ہو، دوسرے شیبہ کہ جس سے شوہر نے بلوغ سے قبل وہی کر لی ہو۔ اب فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ باکرہ کو دو اسباب میں سے پہلا سبب اگر پایا گیا خواہ لڑکی باکرہ ہو یا شیبہ یعنی صاف طریقہ سے اپنی زبان سے یا محل سے یا کرہ نے یا شیبہ نے رضامندی کا اظہار کر دیا تو اب خیار بلوغ ساقط ہو جائے گا۔

کامائی فرماتے ہیں: لعماء یطل بہ العیار نوعان نص ودلالة أما النص فهو صریح الرضا بالنکاح نحو ان تقول وحیت بالنکاح ————— فیطل عیار اللفرقة ویلوم النکاح (حوالہ سابق)۔

دوسرا سبب ولادت جس کا مطلب تھا سکوت وغرضی، اس کے بارے میں فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ اس کا اعتبار صرف باکرہ کے مسئلہ میں کیا جائے گا شیبہ کے حق میں نہیں، یعنی کہ باکرہ لڑکی اگر پالغ ہونے کے بعد خاموش رہی تو یہ غرضی اس کی رضامندی تصور کیا جائے گا اور اب خیار بلوغ ساقط ہو جائے گا، شیبہ لڑکی اگر خاموش رہی تو یہ رضامندی تصور نہ ہوگا، چنانچہ محض شیبہ کے سکوت سے اس کا خیار بلوغ ساقط نہ ہوگا بلکہ اس کے خیار بلوغ کے سقوط کے لئے پہلا پیر یعنی اسی شرط کی ہے۔

وسکوت البکر وحضاء ھا (شرح ردیہ ۲/۲۲۱)، وإن نکحت بکراً یطل عیار ھا بالنکوت (مناہ علی الخ ۱/۷۸۳)۔

خیار بلوغ کا استعمال:

فقہاء مختلف نے اس کی بھی تفصیل بیان کی ہے، چنانچہ اس کے لئے تین شرطیں ہیں:

۱۔ پہلا شرط یہ ہے کہ باکرہ لڑکی جس وقت بھی پالغ ہو تو خاموش نہ رہے بلکہ فوراً ہی کہہ اٹھے کہ میں اپنے نکاح کو رد کرتی ہوں۔

اگر باکرہ نے غرضی اختیار کر لی تو چاہے ابھی بلوغ کی مجلس ختم نہ ہوئی ہو باکرہ کا خیار بلوغ ساقط ہو جائے گا کیونکہ باکرہ کا خیار بلوغ مجلس کے آخر تک باقی نہیں رہتا ہے۔

۲۔ اس کے بعد دوسرا شرط یہ ہے کہ عورت فوراً دوسرا یا ایک مرد اور دوسری عورتیں تلاش کرے اور ان کو گواہ کران کے سامنے کہے کہ میں ابھی پالغ ہوئی ہوں اور تم کو گواہ نہ کر سکتی ہوں کہ میں اپنا تاقی کا نکاح رد کرتی ہوں۔

۳۔ تیسرا اور آخری شرط یہ ہے کہ عورت اب قاضی سے رجوع کرے، وہاں جا کر کہے کہ میں جب پالغ تھی تو میرا نکاح ہو گیا تھا اب جب میں پالغ ہوئی تو میں نے اس نکاح پر راضی کا اظہار کر دیا تھا اب میں چاہتی ہوں کہ آپ کے ذریعہ اس نکاح کو ختم کرالوں، چنانچہ پھر قاضی فیصلہ کرے گا اور اس طرح یہ نکاح ختم ہو جائے گا۔

ولی اقرب کے ہوتے ہوئے ولی البعد کا نکاح کرنا:

قریب تر ولی کی موجودگی یعنی زندگی میں ولی البعد نے اگر کسی لڑکی یا لڑکے کا نکاح کر دیا تو اس کا حکم یہ ہے کہ یہ نکاح قریب تر ولی کی اجازت پر موقوف رہے گا، اگر وہ اجازت دے دے گا تو نکاح درست ہو جائے گا، اور اگر اجازت نہ دے گا تو نکاح درست نہ ہوگا (برہنہ ۲/۳۱۵)۔

پھر ولی اقرب جو اجازت دے تو یہ عام ہے کہ چاہے تو اجازت صراحتاً دے یا دلالتاً۔ صراحتاً کا مطلب یہ ہے کہ زبان سے کہے کہ میں نے اس نکاح کی اجازت دے دی، میں اس نکاح سے راضی ہوں، اور دلالتاً کا مطلب یہ ہے کہ اپنے عمل سے اجازت دے یعنی کوئی ایسا عمل کرے جس سے نکاح پر رضامندی سمجھی جائے، مثلاً شوہر سے میرا موصول کرے۔

(مولانا صراح الدین قاسمی)

خیار بلوغ کا حق لڑکی کو کب تک حاصل ہوتا ہے اور کب ساقط ہو جاتا ہے؟

فقہاء احناف کے یہاں اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ اگر بولائی کے لئے ضروری ہے کہ وہ جس لمحہ بالغ ہو جائے وہی لمحہ اور فوراً کہہ اٹھے کہ میں اپنا نکاح رد کرتی ہوں، اگر خاموشی اختیار کر لی تو چاہے ابھی بالغ ہونے کی مجلس ختم بھی نہ ہوئی ہو پھر بھی اس کا اختیار ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ خیار بلوغ اختتام مجلس تک باقی نہیں رہتا ہے۔

لیکن فحشاف نے لکھا ہے کہ اگر وہ نکاح اختیار کر لیں ختم ہونے تک باقی رہے گا، چنانچہ بلوغ کے بعد فوراً محو ہونے اور اس کے سامنے کہے کہ میں ابھی بالغ ہوئی ہوں اور گواہ بنائی ہوں کہ اپنا نکاح لاپمی میں کیا ہوا نکاح رد کرتی ہوں، اگر اس وقت گواہ نہیں بنا سکی اور کسی دن گم ہو گئے تو اب نکاح لازم ہو جائے گا اور اختیار ختم ہو جائے گا۔ اور تا بالغہ شیعہ لڑکی (یعنی شوہر ریہ بولائی) کو بالغ ہونے کے بعد اس وقت تک خیار بلوغ حاصل ہوتا ہے جب تک کہ وہ اپنی زبان یا عمل سے اس شوہر کی رفاقت پر رضامندی کا اظہار نہ کر دے، جیسے یہ کہے کہ میں اس سے راضی ہوں یا کوئی ایسی حرکت کرے جو میان بیوی کے درمیان ہو سکتی ہے تو اب اس کا اختیار ختم ہو جائے گا، جیسا کہ صاحب دہائے تحریر کیا ہے: ولا یبطل خیار الغلام عالم بقل و حبت أو یحیی مدہ ما یعلم أنه رضا و کذلک الجارية إذا دخل بها الزوج قبل البلوغ (۲۹۷)۔

اور اگر بالغ ہونے کے بعد بھی کنواری لڑکی کو اپنے نکاح کی اطلاع نہ ہو تو نکاح کی اطلاع تک اس کا خیار باقی رہے گا، وان لم تعلم بالانکاح فلها الخیار حتی تعلم (پرایہ)۔

فقہاء نے یہ بھی لکھا ہے کہ اس سلسلہ میں ناواقفیت کا اختیار نہیں ہے، چاہے مذکورہ دونوں قسم کی لڑکی اس بات سے ناواقف ہو کہ خیار بلوغ بھی کوئی چیز ہوتی ہے اور اس کے استعمال کا بھی شریعت نے اسے حق دیا ہے۔

واصل یا یکدیگر سے ملنے کی غیر قیاس و استنتاج ہے اس سلسلہ میں کوئی شخص جو شک ہے اس لئے طیارہ طیارے کے سلسلہ میں جس طرح تہافتیہ کرکے اس وقت تک حق رہتا ہے جب تک کہ وہ زمان سے باہر نہ ہوگی محل سے رونا کا اظہار نہ کرے اس طرح اگر وہ کوئی حق حاصل ہوتا ہے اور ساتھ ساتھ تاہقیت کو بھی ایک قدر مانا جانا چاہئے، خواہ اگر وہ باہر ہو، اگر وہ اس سے باہر آئے ہو کہ خیال طیارے پر چڑھ سکتی ہے اس کا بھی حق ہے اور کیا ہے، یا اپنی مثال آپ نہ تاہقیت کی وجہ سے کوئی ایسا عمل کرے جو خیال کے ساتھ نہ ملتا ہے تو بھی اس کا حق خیال طیارے کا ہے۔

قریب تر ولی زعم و ہوا و نہ نہ دور کے والی نے فرمے یا ان کی کا خیال کر دیا تو یہ نکاح قریب تر ولی کی اجازت پر منع ہوگا، فلور زوج الایحد حال طہم الاقرب یوقوف علی اجازتہ (دور دور باہر طیارے یا کسی طرح یا کسی کی ہے کہ اور اگر قریب تر ولی دلچسپ کی اجازت نہیں رکھتا ہو تو دل ایحد کا کیا ہو انکار بھی و نافذ ہوگا یا یہ کہ غیرت معطل ہو، یعنی ولی اقرب اتی ہونے پر ہو کہ اس کی رائے لینے تک دور نہ چلے ہو، یہ کہ وہ پر اعتراضے کنوش ہے، یا انھ سے جاہر ہے، ایسے وقت میں اگر ولی ایحد نے انکار کر دیا ہے تو یہ نکاح بھی صحیح و نافذ ہوگا۔

(نوع و انا فیاض عالم غامض)

خیال طیارے کا حق ان کی کے لیے اور طہم نکاح تکہ، یہ ہے کہ نہ خیال طیارے اور طہم نکاح پر ذرا سی تاخیر کیا کر جائز ہے۔
تو یہ کلام اس کے ہے:

و یعلق خیر الیکو بالیکو سکوت عاقبة بالنکاح ولا یعلق الی آخر المجلس (دراکی ص ۱۸)۔

پھر با کہ عورت کا خیال طیارے جس کو نکاح کا طہم ہو سکوت سے باطل ہو جائے اور ان کی کے اختتام تک سمجھ نہیں سکتا۔

اگر ان کے ان کی کا نکاح قریب تر ولی کے ذمہ نہ ہوتے ہوئے نہ دور کے ہوئے نہ کہ ان کو نکاح مستقل ہو گیا ہوگا، بہت

قریب تر ولی کی ضرورت یا نافذ اجازت پر نہ نکاح موقوف ہے کہ۔

در حق و شک ہے:

فلور زوج الایحد حال طہم الاقرب یوقوف علی اجازتہ۔

اقرب دل کے ہوتے ہوئے اگر ولی ایحد نے انکار کیا تو نکاح اس کی اجازت پر موقوف ہے کہ۔

(وقوف علی اجازتہ) ان الباقیہ لو زوجت لفسد غیر کفہ فلور ولی لعتراضی ما لم یرض صریحاً لہ

دلالة کفہ المهر (دراکی ص ۱۸)۔

(اس کی اجازت پر موقوف ہوگا) یہ کہ بالغ عورت اگر اپنا نکاح غیر کلمہ میں کرے تو ولی کو حق اعتراض حاصل رہے گا جب تک کہ صراحت یا اذکار رضی نہ ہو جائے مثلاً میرے قبضہ کرنا۔

(مولانا فرحت افتخار قاسمی)

خیار بلوغ کا حق لازمی کو کلمہ نکاح تک رہتا ہے، علم نکاح کے بعد بغیر آخر مجلس تک محد ہوئے خیار ساقط ہو جاتا ہے۔

چاہیے میں ہے:

ثم عندهما إذا بلغت الصغيرة وقد علمت بالنكاح لمسكت فهو رضا وإن لم تعلم فلها الخيار حتى تعلم فسكت (چاہے ۲۹۷:۲)۔

(طریقین کے نزدیک یہ ہے کہ اگر صغیرہ بالغ ہو اس حال میں کہ اسے نکاح کا علم ہو اور پھر خاموش رہے تو یہ رضامندی ہے، اور اگر اسے علم نہیں ہے تو اس کو اختیار ہے کہ یہاں تک کہ اسے علم ہو جائے اور پھر خاموش رہے)۔

ولی اقرب کی موجودگی میں اگر ولی بعد نے نکاح کر دیا تو یہ نکاح صحیح ہوگا البتہ ولی اقرب کی اجازت پر موقوف ہوگا، بصورت اجازت نکاح نافذ ہوگا ورنہ نکاح (دیکھئے فتاویٰ امجدیہ باب ۱۱ پر ۴۷۳)۔

اور عائشہ کی میں ہے:

وإن زوّجها الأبعد حال قيام الأقرب حتى توقف على إجازة الأقرب (عائشہ کی ۴۷۵)۔

اگر بعد نے اقرب کی موجودگی میں اس کی شادی کر دی تو وہ اقرب کی اجازت پر موقوف ہوگا۔

(مولانا محمد صدر عالم قاسمی)

تہذیب اور باتیں تحریر ہیں:

۱- خیار بلوغ میں نکاح صرف بالغ ہونے والے کے انکار سے منع نہیں ہوتا، بلکہ قضاء کا بھی شرط ہے کما فی الدر المختار: "بشرط القضاء الفسخ فيو اثنان فيه أي في هذا النكاح قبل ثبوت فسخه"۔

۲- مقاصد اور خوف ارتداد اور زوج کے وقت نکاح کا قائل بالغ ہے کہ چھ ہفت کے وقت نکاح سے عدم انکار ہو، چنانچہ نکاح فی حدیۃ امیہ صلاحت جمع رکھتا ہے۔

پس اگر وہ لڑکی شیعہ ہے تو محض خاموشی سے خیار بلوغ ساقط نہ ہوگا بلکہ کوئی ایسا کام کرے جس کی رضامندی پر دال ہو یا زبان سے صراحت کہہ دے تو خیار باطل ہو جائے گا، "و خيار الصغير والقیب لا یبطل مالا صریح" (شادی ۴۱۰)۔

اور اگر وراثتی یا کرہ ہو تو مجلس خاصہ کی اور حالت نکاح کے باوجود زیادہ تاخیر سے خیار بلوغ مانتا ہو جائے گا: قال محمد بن عیاض یعمد الی ان تعلم ان لها عیاضاً (شامی ۳/۱۷۶) بلکہ اسی النوع جلدی لازمی ہے، واللہ اعلم بالصواب۔

قریب تر ولی زعمہ ہو اور نہایت دور کے ولی نے لڑکے یا لڑکی کا نکاح کر دیا تو ولی اقرب کی اجازت پر موقوف رہے گا بلکہ اگر ولی اقرب نے خیر مٹے پر رضامندی ظاہر کر دی تو نکاح صحیح و جائز ہو گیا اور نہ نکاح باطل ہے (اس صورت میں بھی بوقت طریح نکاح کا اختیار باقی ہے) (دیکھئے، راجعہ ص ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷)۔

(مولانا محمد شاہد قاسمی)

قریب تر ولی کے ہوتے ہوئے دور کے ولی کا نکاح نافذ ہوگا یا نہیں؟

اس بارے میں یہ واضح ہے کہ ولی مصعب ہوتا ہے اور ولایت میں الاقرب فالاقرب کا لفظ رکھا گیا ہے جیسا کہ باطل میں ذکر ہوا بلکہ اقرب کے ہوتے ہوئے الاعد کو یہ حق نہیں کہ اس کا نکاح کرے، ولایت انکی صورت ہو گئی تو انکی کیا ہے اور اقرب کی ہے یا سبکی مسافت پر ہے اور بہتر رشتہ کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہے تو مجرورہ الاعد ولی نکاح کر سکتا ہے، جیسا کہ حضرت عائشہؓ نے حضرت عبدالرحمن بن ابوجہرؓ کی بیٹی کا نکاح کر دیا تھا ان کی غیر موجودگی میں (روایہ ۲۲۹۴) اور خود آپؐ کا ارشاد ہے کہ میں چیز میں تاخیر نہ کرو اس میں ایک مناسب دیندار رشتہ بھی ہے بلکہ اس مجبوری کا خیال نہ کیا جائے گا۔

والأبعد بزوج بغية الأقرب ما لم ينتظر الكفو، الخاطب (شرح زاد المعاد، ۱۰/۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳)۔

(مفتی ضیاء الحق قاسمی)

ولی اقرب کے نہ رہتے ہوئے ولی الاعد کا نکاح کرنا:

ذکرہ مسئلہ کی وضاحت یہ ہے کہ ولی اقرب کے ہوتے ہوئے اگر ولی الاعد نے نکاح کر لیا تو نکاح نہ ہوگا۔ عقد نکاح میں ولی اقرب کا حق مقدم اور اول نمبر پر ہے بلکہ بغیر کسی استثنائی صورت کے ولی الاعد اگر عقد نکاح کے بغیر کسی انجام دیتا ہے تو نہ درست قرار دیا جائے گا، ہاں ولی اقرب کا وجود نہیں ہے جس کی بہت سی صورتیں ہیں تو انکی صورت میں الاعد کا عمل جائز قبول اور درست قرار دیا جائیگا (دیکھئے کتاب فقہ علیٰ ائمتہ اربعہ ص ۳۷۷، ۳۷۸)۔

(مولانا خلاق الرحمن قاسمی)

خیار بلوغ کب تک ہے؟

باب الادار کے سوا دیگر اداریاؤں سے مضمرہ کا نکاح کر دیا تو بلوغت کے وقت اس کو خیار بلوغ کا حق حاصل ہے، اگر وہ نکاح کو باقی رکھنا چاہے تو رخصتہ سے فتح کرانے کا اختیار ہے، اب یہ خیار موقوف ہوگا؟ تو اس سلسلہ میں لڑکی اگر باکرہ ہے تو اس کے حق میں خیار بلوغ سکوت کی وجہ سے باطل ہو جائے گا یعنی حالت نکاح میں بالغ ہونے اور اپنے خیار کا استعمال نہیں کیا بلکہ چپ رہی تو خیار بلوغ باطل ہو جائے گا اور آخر مجلس تک باقی نہیں رہے گا، اب پھر بعد میں اگر وہ اپنے خیار کا استعمال کرنا چاہے تو یہ استعمال بے سود ہوگا۔

ادار اگر لڑکی شیبہ ہے اصل کے اعتبار سے یعنی وہ نکاح سے قبل ہی شیبہ تھی یا بعد میں شوہر کے تحقق کی وجہ سے شیبہ ہوئی ہو، دونوں صورتوں میں بلوغت کے بعد مجلس سکوت کی وجہ سے خیار بلوغ ساقط نہیں ہوگا، جس مجلس میں بالغ ہوئی اور انحصار رائے کے بغیر اگر لڑکی اس مجلس سے اٹھنے کی وجہ سے خیار بلوغ ساقط نہیں ہوگا تاہم تنگی بلوغت کے بعد صراحت کے ساتھ اس کی جانب سے رضامندی کا صدور نہ ہو جائے یا ایسے علامات کا ظہور نہ ہو جائے جس سے معلوم ہو کہ اس نکاح سے راضی ہے، لہذا خیار بلوغ کے بعد شوہر کو اپنے اوپر بنائے کی قدرت دے یا عقد و فیرو کا مطالبہ کرے، اگر ان چیزوں کا صدور نہیں ہوا تو مجلس سکوت کی وجہ سے شیبہ کا خیار ساقط نہیں ہوگا۔

باکرہ ہو یا شیبہ بلوغت کے وقت اگر اس کو عقد نکاح کا علم تھا کہ اس کا نکاح نکاح نہیں ہے ہوا ہے لیکن اس کو اس بات کا علم نہیں تھا کہ غفلت کے بعد خیار بلوغ حاصل ہوتا ہے یا نہیں تو اس کا واقعیت کے باوجود اس کا خیار بلوغ ساقط ہو جائے گا۔ اور اگر عقد نکاح کا علم نہیں تھا لیکن خیار بلوغ کا علم ہے تو یہ خیار عقد نکاح کے علم تک باقی رہے گا، اگر مجھے یہ پتا نہ ہو کہ یہ بلوغت ہے یا نہیں، بلوغت کا علم حاصل ہو گیا۔

لیکن عصر حاضر میں اصول علم کی حکمت اور مسائل شرعیہ سے عدم شغف کی بنا پر عام طور سے لڑکیاں مسائل شرعیہ سے واقف ہوتی ہیں، لہذا ایسی حالت میں خیار بلوغ سے عدم واقعیت کی وجہ سے بالغ ہونے کے بعد سکوت کو بطلان خیار کا مدار بنانا چاہئے تو اس میں حرج اور تنگی ہے کیونکہ اس صورت میں لڑکی رشتہ کے غیر مناسب ہونے کی وجہ سے شفقت اور پریشانی کی زد کی گذار گئی، اس لئے جہالت کے عام ہونے کی وجہ سے راقم الحروف کی رائے یہ ہے کہ مذکورہ صورت میں بھی خیار بلوغ کا علم نہ ہونے کی وجہ سے حق خیار ساقط نہیں ہونا چاہئے۔

مذکورہ تحصیل لڑکی کے سلسلے میں ہے، لیکن لڑکے کا خیار بلوغ سکوت سے ساقط نہیں ہوگا تاہم تنگی اور رضامندی کی صراحت نہ کرنے یا اس کی جانب سے دوا و سوا دوا ہوں جس کی رضامندی پر دلالت کرتے ہوں۔

ولی کے کئے ہوئے نکاح پر لڑکی کی عدم رضامندی
اور ولی فاسق کا مفہوم

ابن مسئلہ سے متعلق جواب دینے والے علماء کرام کے اسماء گرامی

- ۱۔ مولانا خالد سیف اللہ بریلوی صاحب
- ۲۔ مولانا بریلوی اندرین شعلہ صاحب
- ۵۔ قاری ظفر علی سلمہ قادی صاحب
- ۷۔ مولانا اویسیان مسلمان صاحب
- ۹۔ مولانا محمد رشوان القادی صاحب
- ۱۱۔ مفتی محمد احسان صاحب
- ۱۳۔ سید محمد رفیع اللہ صاحب
- ۱۵۔ مولانا رشید احمد عظمیٰ صاحب
- ۱۷۔ مفتی عبدالرشید قادی صاحب
- ۱۹۔ مفتی نسیم احمد قادی صاحب
- ۲۱۔ مولانا سید اقصیٰ علی صاحب
- ۲۳۔ مولانا سلطانہ قادی صاحب
- ۲۵۔ مولانا امیر اکرم بھٹو قادی صاحب
- ۲۷۔ مولانا سید اسرار الحق حسینی صاحب
- ۲۹۔ مولانا عبد الرحمن پٹیل صاحب
- ۳۱۔ مولانا محمد ثناء بھٹو قادی صاحب
- ۳۳۔ مولانا محمد امین صاحب
- ۳۵۔ مولانا محمد عظیم قادی صاحب
- ۳۷۔ مولانا محمد رسول اللہ صاحب
- ۳۹۔ ڈاکٹر قدیر اللہ قادی صاحب
- ۴۱۔ مولانا محمد شہد قادی صاحب
- ۲۔ مولانا زبیر احمد قادی صاحب
- ۳۔ مفتی جمیل احمد زبیری صاحب
- ۶۔ مفتی حبیب اللہ قادی صاحب
- ۸۔ مولانا خضر علی لودھی صاحب
- ۱۰۔ مفتی محبوب علی زبیری صاحب
- ۱۲۔ مولانا خورشید احمد عظمیٰ صاحب
- ۱۴۔ مولانا محمد وارث الحسن علی صاحب
- ۱۶۔ مولانا شمس الدین قادی صاحب
- ۱۸۔ مولانا خورشید لودھی صاحب
- ۲۰۔ مفتی شیر علی صاحب
- ۲۲۔ مولانا تنویر نعمت قادی صاحب
- ۲۴۔ مولانا محمد صدیق لودھی صاحب
- ۲۶۔ مولانا فرحت الحق قادی صاحب
- ۲۸۔ مفتی جمال الدین قادی صاحب
- ۳۰۔ مولانا محمد اسعد قادی صاحب
- ۳۲۔ مولانا عبد الرشید قادی صاحب
- ۳۴۔ مولانا عبد اللطیف پٹیل صاحب
- ۳۶۔ مولانا سراج الدین قادی صاحب
- ۳۸۔ ڈاکٹر عبد العظیم مساتی صاحب
- ۴۰۔ مولانا قادی سلمہ قادی صاحب
- ۴۲۔ مولانا وحید احمد بھٹو

ولی کے کئے ہوئے نکاح پر لڑکی کی عدم رضامندی اور ولی فاسق کا مفہوم

سوال نمبر ۶: مگر ولی نے لڑکی کا نکاح کرتے وقت خود لڑکی کے صراحہ و مفادات کا لحاظ نہیں کیا جگہ کسی رہا؟
یہ اپنے کسی منہ کی خاطر نامزد سب جگہ لڑکی کی شادی کر دی، لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور
رضعی نہیں ہے اور رضی کے یہاں نکاح کا دعویٰ کرتی ہے، یہ بات اور گواہوں کے
بعد کافی یہ بات مقرر ہے کہ لڑکی نے اس نکاح سے رضی نہیں ہے اور گواہوں کے
ساتھ ہی ظہر نہیں کیا تو اس نکاح کو صحیح کہہ سکتے ہیں؟ اس کے جواب میں دو امور اختیار فرمائیے
یہ فاسق و مجنون ہونے سے بیاہر ہے:

جوابات

ولی اگر صراحہ کی رعایت نہ کرے

اگر وہی ہے تو یہ نکاح صحیح ہے۔ صراحہ و مفادات کا لحاظ نہ کیا تو اس میں ہندو سوتیلی نہیں ہیں
اولیٰ یہ کہ جس وقت کہ لڑکی نے رضی کر لیا ہے تو اس کے بعد جو لڑکی نے رضی کر لیا ہے تو اس کے بعد
نکاح صحیح ہے۔ اگر وہی ہے تو یہ نکاح صحیح ہے۔ اگر وہی ہے تو یہ نکاح صحیح ہے۔ اگر وہی ہے تو یہ نکاح صحیح ہے۔
یہ نکاح صحیح ہے۔ اگر وہی ہے تو یہ نکاح صحیح ہے۔ اگر وہی ہے تو یہ نکاح صحیح ہے۔ اگر وہی ہے تو یہ نکاح صحیح ہے۔
یہ نکاح صحیح ہے۔ اگر وہی ہے تو یہ نکاح صحیح ہے۔ اگر وہی ہے تو یہ نکاح صحیح ہے۔ اگر وہی ہے تو یہ نکاح صحیح ہے۔

لو عرف من الأب سوء الاختيار لسفهه أو لظمعه لا يجوز عقده اتفاقاً (المعاني على المحرر ۱۳۵۳)۔
تیسری صورت یہ ہے کہ فسخ و فسخ اور رادہ رادہ کی وجہ سے اختیارات کے لحاظ استعمال میں معروف ہو تو ایسے باپ اور دادا کا کیا ہوا نکاح بھی منقذ نہیں ہوگا۔

حتی لو کان معروفاً بلذک مجاناً ولسفاً للعقد باطل علی الصحيح (المحرر اربع ۱۳۵۳)۔
لیکن سوال یہ ہے کہ معروف بسوء الاختیار سے کیا مراد ہے؟ عام طور پر مشائخ کا رجحان یہ ہے کہ اگر باپ نے پہلے کسی لڑکی کے نکاح میں اپنے اختیارات کا لحاظ استعمال کیا ہو تب ہی اس دوسری لڑکی کا نکاح درست ہوگا اور اگر ایسا نہ ہو تو یہ نکاح لازم ہوگا (رد المحتار ۲۰۵/۲)۔ لیکن اقلیہ معروف بسوء الاختیار قرار پانے کے لئے خاص نکاح ہی کے معاملہ میں نا تجربہ کاری کا ظہور ضروری ہو، یہ بات کچھ میں نہیں آتی۔ بعض دفعہ دوسرے معاملات اور روزمرہ کے معمولات سے بھی یہ بات مایاں ہو جاتی ہے کہ یہ شخص اپنے اختیارات کے صحیح استعمال کی صلاحیت سے محروم ہے یا قصد اس کا ارتکاب کرتا ہے۔ اس لئے اگر کسی شخص کی ایسی نا تجربہ کاری خواہ خاص نکاح کے معاملہ میں تو سامنے نہ آئی ہو لیکن دوسرے معاملات میں اس سے ایسی نا تجربہ کاری کا ظہور ہوا اور وہ کوئی ایسا نکاح کر دے جو منسلک و مطاع کے خلاف ہو تو اس نکاح کو درست نہیں ہونا چاہیئے۔

چوتھی صورت یہ ہے کہ دینی کے بارے میں پہلے سے تو نکاح یا کسی اور معاملہ میں اختیارات کے لحاظ استعمال کا تجربہ سامنے نہ آیا ہو، لیکن خود یہ نکاح اس کی مکمل ہوئی نادانی یا بددیانتی کا مظہر ہو۔ فقہی جزئیات سے اعذار ہوتا ہے کہ ایسا نکاح امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز نہیں، اور امام ابو حنیفہؒ کے یہاں جائز ہے۔ چنانچہ کا ساقی، حبستانی اور ابن نجیم وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ اگر نا بالغ لڑکی کا مہر، مہر شمس سے نمایاں طور پر زیادہ (بماذہ فاحشۃ) مقرر کر دے، یا نا بالغ لڑکی کا مہر مہر شمس سے نمایاں طور پر کم خود باپ یا دادا نے مقرر کیا ہو تو امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نکاح منقذ نہیں ہوگا۔ کیونکہ ولایت کا حق اس کی شفقت و محبت کی وجہ سے اس کو دیا گیا ہے اور اس کا یہ عمل مرتع طور پر ناقض شفقت کے خلاف ہے۔

لأن الولاية مفقودة بشروط النظر لعدم لوائه بطل العقد (المحرر اربع ۱۳۵۳، نیز دیکھیے دائع ص ۵۱۲، ۵۱۳)۔
ہائے (۲۰۳/۲)۔

خیال ہوتا ہے کہ فی زمانہ یہی نقطہ نظر زیادہ ترین صواب ہے، کیونکہ جب کسی شخص کا سوء اختیار اس کے عمل ہی سے ظاہر ہو تو محض گمان شفقت کو اس پر ترجیح نہیں دی جاسکتی۔ جھگڑی نے نشر میں جتنا باپ اور دادا کے کئے ہوئے ناموزوں نکاح کے غیر معتبر ہونے پر یکجا استدلال کیا ہے۔

..... لظہور سوء اختیار و فلا تعارضہ شفقته المظنونة (رد المحتار ۲۰۵/۲)۔
اس لئے اگر شخصی محسوس کرے کہ دینی نے اس نکاح میں لڑکی کے مصالح اور مفادات کا کوئی لحاظ نہیں کیا ہے تو وہ اس نکاح کو صحیح کر سکتا ہے۔

گزشتہ تقریرات سے ظاہر ہے کہ معروف بسوء الاختیار سے وہ شخص مراد ہے جس سے نکاح یا کسی اور معاملہ میں اپنے اختیارات کے غلط استعمال کا تجربہ ہو۔

ماجن سے وہ لا پرواہ شخص مراد ہے کہ جس کو نہ اس کی پرواہ ہو کہ وہ کیا کر رہا ہے اور نہ اس کی کہ اس کو کیا کہا جاتا ہے؟ لایالہ، ما یصنع وما لیل لہ (سورۃ النحل ۱۳۵)۔

(مولانا خالد سیف اللہ رحمانی)

باپ دادا کے علاوہ اگر کسی دوسرے ولی نے بظاہر مناسب جگہ اور ہنگ آمیز قسم کا نکاح کیا ہو مثلاً غیر کلمہ میں یا مہر شل سے بھی نہایت کم مہر کے بدلے تو یہ نکاح اصلاً باطل غیر منقذ ہوگا، خواہ وہ خاص مصالح کے تحت ہی ایسا کرنے کا مدعی ہو، اس کا یہ دعویٰ قابل قبول نہ ہوگا۔

باپ دادا خصوصاً مصالح کے تحت غیر کلمہ سے یا مہر شل سے کم پر نکاح کریں تو اس کی رو صورتیں ہوسکتی ہیں:

(الف) باپ دادا کا طرز عمل ہمیشہ معیرو معیروہ کے لئے یہی خواہناں اور مشتقا نہ رہا ہوگا، اس نے ہمیشہ ان کے مصالح و فائدہ کی رعایت کی ہوگی، ایسے معروف و اطرافہ باپ دادا نے اگر شادی کے معاملہ میں کلمہ و مہر کے سلسلے میں تساہل سے کام لیا ہے یا کسی اور دوسرے اختیار سے دور و رشتہ بظاہر مناسب معلوم ہوتا ہے تب بھی ان کا کیا کیا نکاح صحیح اور لازم ہوگا، اس میں خیار بلوغ نہیں ملے گا۔

(ب) باپ دادا کا طرز عمل ایسا ہوا کہ اس کے ساتھ عام طور پر اس طریقہ کے خلاف رہا ہوگا جو بھی شیعہ (الف) میں اوپر ذکر کیا گیا تو ولی کی ایسا اختیار کہنا ہے گا۔ اگر شوہر و قرآن سے واضح طور پر ثابت ہو جائے کہ اس نکاح میں ولی نے محض اپنا ذاتی مفاد مد نظر رکھا ہے جس سے معیرو یا معیروہ راضی و مطمئن نہیں ہے تو خیار بلوغ کے شرائط کو ملحوظ رکھتے ہوئے بلوغ کے بعد قاضی سے ایسے نکاح کے ختم کا مطالبہ کیا جاسکتا ہے۔

باپ دادا کے معروف بسوء الاختیار اور فاسق، ماجن و مستحکم ہونے کی صورت میں کئے گئے نکاح کے سلسلے میں کتب فقہی اکثر مہارتیں بطلان نکاح پر دلالت کرتی ہیں، دیکھا جائے: درمختار (۳۰/۲)، بحر (۱۳۵/۳)، فتح (۱۹۳/۳)، احسن الفتاویٰ (۱۱/۱۵)، ائیلہ النازحۃ (۹۸)۔ البتہ مفتی قلیط صاحب علیہ الرحمہ کی یہ رائے اور تحقیق ہے کہ نکاح منقذ ہوگا مگر غیر لازم رہے گا، خیار بلوغ رہے گا، عدالت مسلمہ سے نکاح ختم کرایا جاسکتا ہے۔

میرا دھن اسی طرف ہے، کیونکہ جب ولایت کے لئے تین امانت شرط ہے تو "إذا فلت الشرط فلت العشر و ط" کو یا ایسا باپ دادا حکماً ولی ہی نہیں رہا، اور اسل و وکیل تو ہے ہی نہیں تو بس فضولی کی طرح ہو گیا، ادھر عقد نکاح کے متعلق کہا گیا ہے: "هو لہن جلد" اس لئے دروغ و اختیاد کا تعلق نہ ہی معلوم ہوتا ہے کہ نکاح فضولی کی طرح اتنے بھی کم از کم منقذ ضرور مانا جائے،

اور جب منضوی جو من کل الوجوه محض منضوی ہی ہوتا ہے اس کا کیا ہوا نکاح منعقد مگر موقوف علی اللہ جائز ہوتا ہے تو یہ باپ و دادا جو اپنی ذات میں ولی کی حیثیت رکھتے ہیں صرف امانت و تدبیر کے ক্ষدان کے سبب ومنہما حکما منضوی ہو جاتے ہیں، ان کا کیا ہوا نکاح بدرجہ اولیٰ منعقد غیر لازم ہوتا چاہئے، تاکہ بعد بلوغ اختیار بلوغ کے ذریعہ قاضی شریعت سے اپنا نکاح صحیح کر کے اپنی ذات سے منع ضرر بھی کر سکے، اور دوسری طرف دوسرا احتیاط کی رعایت بھی ہو جائے۔

ماجن، راجس اور جب تک مصداق کے اعتبار سے تقریباً مترادف ہیں، جو فاسق معارف پر اصرار کرنے والا اور مرتکب کبائر ہوگا وہ حدود شرع سے تجاوز اور احکام شرع کی پروا دہی کرنے والا بھی ہوگا، اور اس طرح وہ ایک قسم کا نہایت جبری، بے باک، بے پروا ہو بھی ہوگا جسے نہ قول میں صدق و کذب اور حسن کی پروا ہوگی، نہ فعل میں مناسب غیر مناسب سمجھ کر وہ مطلقاً اپنی فکر و سوچ ہوگی۔

یہاں سوال کی گئی ولی کے معروف ہوا اختیار کیا ہونے کا کیا مطلب ہے، تو اس مسئلے میں فقہاء کی رائےیں باہم مختلف ہیں۔

ماجن کے یہاں راجس و ولایت صغیر و صغیر کے معاملہ نکاح ہی میں اس کا سنی اختیار ہونا معروف و مشہور ہو گیا، دوسرے کا تحقیق تعدد نکاح و نکاح ہی سے ہوسکتا ہے (دیکھئے: تالیف ۱۹۵۳ء) مگر امام ربانیؒ لکھتے ہیں کہ "فروغ" کے سنا سنے، غیورانی سے تیر کونڈا میر ل سے نہیں سکے، دوسرے نکاح کو غیر صحیح کہتے ہیں (مترجمان فی ۱۹۵۸ء)۔

ہمارے اکابر میں حضرت قنوتیؒ نے جو کچھ امداد اللہ ولی اور جلیل ناچر و راجس ۹۸ میں لکھا ہے، اس کا حاصل یہی نکلتا ہے کہ معروف ہوا اختیار ہونے کے لئے تعدد نکاح و تزویج ضروری نہیں بلکہ کسی بھی معاملہ میں اس کے طرز عمل سے عام طور پر یہ تاثر ہوتا ہو کہ یہ شخص معاملات میں لالچ و غیور کی وجہ سے مصلحت بینی اور حسن انجام کو مد نظر نہیں رکھتا، اس کی بے تدبیری، عاقبتی، اماندگی معروف و مشہور ہو چکی ہو تو اسے سنی اختیار کہا جائے گا جس کا کیا ہوا نکاح صحیح اور لازم نہیں ہوگا۔

اور مفتی شفیع صاحب علیہ الرحمہ نے اس مسئلہ کی تحقیق کرتے ہوئے آخر فیصلہ یہی کیا ہے کہ صغیر و صغیر سے متعلق کسی بھی معاملہ میں اس کا بے تدبیر ہونا عینتی اور عاقبتی، اماندیش ہونا معلوم ہو جائے تو اس کی تزویج منعقد مگر غیر لازم ہوگی، سنی اختیار کا معروف ہونا تعدد تزویج و نکاح پر موقوف نہیں، اور یہی بات اوقاف ہالہ اہل معلوم ہوتی ہے۔

(مولانا زبیر احمد قاسمی)

ولی (نور باپ یا دادا) ماجن، معروف ہوا اختیار یا فاسق جب تک ہو (ان دونوں نکاحات کی تشریح آگے آ رہی ہے) اور اپنی مولیٰ کا نکاح اگر غیر کفو نہیں اور میرٹس سے کم پر کر دے تو اس کا کیا ہوا نکاح صحیح نہ ہوگا، جیسا کہ درج ذیل روایت میں ہے:

إذا كان منهكاً لا ينفذ تزويجه أباهما ينقض عن مهر المثل ومن غير مكف (۱۹۵۲ء) لیکن اگر ولی ایسا نہیں ہے تو اس کا کیا ہوا نکاح صحیح ہوگا (۱۹۵۲ء)۔

فاسق مجیک کے معنی ہیں عادی اور کھلم کھلا شرعی احکام کی خلاف ورزی کرنے والا (مخطوطہ ص ۵۲۳، مامعیری اور جامع قرآن)۔
 معروف اسود اختیار سے مراد پے در پے کوئی کے بارے میں واضح طور پر یہ معلوم ہو جائے کہ اس نے اپنے تابع یا محمول یا
 معتق یا کے بلائی، پوتے، پوتی کے لئے بیوی یا شوہر کا انتخاب جان بوجھ کر کسی لالچ یا کسی اور فرض یا سادگی بنا کر نہیں کیا ہے، یعنی کسی
 باپ دادا سے خیر خواہی اور شفقت پر مبنی رویہ کی جو امید کی جاتی ہے وہ اس سے پوری نہیں ہوئی (مخطوطہ ص ۵۲۴)۔
 ماہجن کے معنی مشہور فقہی لغت کی کتاب الملعب صفحہ ۴۲۴ میں یہ بیان ہوئے ہیں العاجن الذی لا یبالی ما یصع
 وما یقل له، و مصدرة المحول والمحال اسم مفرد اور روا کر میں یہ بھی کہا گیا ہے وفي شرح المجمع حتی لو
 عرف من الأب سوء الاختیار لسهو أو لظمعه لا يجوز عقده إجماعاً (رد المحتار ص ۴۲۴)۔
 وفي الطحطاوي: المحالة مصدر محول ما جن ای لا یبالی قولا ولعلنا كأنه صلب الوجه . . .
 والفسق عطف لازم (مخطوطہ ص ۵۲۴)۔

(مولا نا بیہان الدین منہاجی)

باپ دادا نے لڑکی کا نکاح نااہلی کے زمانہ میں کیا اور یہ باپ دادا معروف اسود اختیار سے، ماہجن، فاسق تھے لڑکی کے
 مفادات و مصالح کا انہوں نے لحاظ نہیں کیا، ایسی صورت میں اس لڑکی کو پالنے والے کے بعد شیار، بلوغ حاصل ہو گا، چاہی کہ یہاں
 نکاح صحیح کرنا سکتی ہے (جامع فقہ جلد ثانی ص ۱۱۳)۔

وإن عرف لا یصح النکاح الطفلاً، وکذا لو کان سکران فزوجها من فاسق أو شریر أو فقیہ أو ذی
 حرقة دنیة لظہور سوء اختیاره فلا تعارضه شفقته المظنونة (رد المحتار ص ۳۳۰)۔

اگر اسود اختیار معلوم ہو جائے تو نکاح باا اتفاق صحیح نہ ہو گا۔ یہی حکم اس وقت بھی ہو گا جب نشہ میں ہو اور اس کی شادی کسی
 فاسق یا شریر یا فقیر سے کر دی، یا ایسے پیشہ ور سے کر دی جو بیکل پیشہ الاقواء اس لئے کہ اسود اختیار ظاہر ہو گیا، لہذا اس کی وہ شفقت جو
 اسود اس سے اسود اختیار کے معارض نہ ہوگی۔

حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب لکھتے ہیں:

اس کا حاصل یہ ہے کہ جب واضح طور پر ثابت ہو جائے کہ باپ نے اس نکاح میں لڑکی کے مصالح پر بھروسہ نہیں کیا یا
 اپنے نفع کے لئے کر دیا ہے تو باپ کا اسود اختیار معروف اور غیر مشتبہ ہو گیا، اب اس کے بچے کے نکاح کو لازم قرار دینے کی وہ طاقت
 باقی نہیں رہی جس کی بنا پر باپ دادا کے بچے کو نکاح کو دوسرے اولیا سے امتیاز دیا گیا ہے، یعنی باپ دادا کا وہ شفقت اور اولاد کی
 شفقت پر مبنی نظر ہو گا (جامع فقہ ص ۱۱۷)۔

حسب درختہ کے سوا اختیار کیا کسی تشریح میں "ملازمہ ولسطہ" لکھا ہے۔ اسی کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ ابن عابدین شافریؒ

لکھتے ہیں:

(اولہ مجالہ و فسقا، نصب علی التسمیۃ، وفي المغرب: الما جن الذي لا يبالى ما يصنع وما ليل له،
ومعبره المجنون، والمجنونة اسم منه، والفعل من باب طلب، وفي شرح المجمع: حتى لو عرف عن الأب
سوء الاختيار لسفهه أو لعلمه لا يجوز عقده إجماعاً) (رد المحتار ۳۳۷:۲)۔

(مجلسی جمل احسن منہرہ)

علامہ شافریؒ فرماتے ہیں:

رجل متہتك و مستهتك لا يبالى ان يهتك سوء، وفي المغرب: الما جن الذي لا يبالى ما يصنع
(رد المحتار ۳۳۷:۲)۔

ذکرہ عبارت سے معلوم ہوا کہ جو شخص عزت کی پروا نہ کرے، وہ جسک کہلا تا ہے۔ علامہ مذکور نے کسی کو اختیار کو جسک کا
ہم معنی قرار دیا ہے جبکہ علامہ رافعی نے مخالفت تلافی ہے۔ ہر ایک اگر باپ کے کئے ہوئے نثار میں صابر اور شفقت کا فقدان
ہو اور ترک ممانعت کا یقین ہو جائے تو یہ نثار میں مستعد نہ ہوگا۔

حسی او عرف من الاب سوء الاختيار لسفهه أو لعلمه لا يجوز عقده إجماعاً (رد المحتار ۳۳۷:۲)۔
معارف و سوا ملا اختیار کا معنی اکثر فقہاء نے (مجرد سوء) لکھا ہے کہ یہ بات مستبعدہ ہے کہ باپ نے اس نکاح
میں لڑکی کے صمان پر نظر کے بغیر کسی کا بیچ، غرض اجماعت سے اس کو نکاح کیا ہے۔ سوا لائق میں وہی سے بھی ممکن محتمل ہے۔ ان
علم سوء تعدیہر یعنی اگر یہ یقین ہو جائے تو یہ نکاح لازم ہوگا، بعض فقہاء نے سرے سے اس نکاح ہی کو باطل قرار دیا ہے، نیز
فقہ حنفیہ میں ہے کہ قاضی و ہوں میں قرعہ کر دے گا، یہ بھی محتمل اور ہی ہے، اسی لئے ذخیرہ میں ذکر ہے کہ باطل کا معنی مبطل ہے۔
بندہ کی بھی یہی برداشت ہے (مرد لکھتے، انظر اوراق ۳۵۵)۔

(فتاویٰ طحطاوی علامہ قاسمی)

کتب فقہیہ کے مطالعہ سے چند اہم معلوم ہوتی ہیں جو مہربانی کے طور پر پیش کر رہے ہیں:

دلی یا تو یہ باپ و دادا کو یا ان دونوں کے علاوہ دیگر اولاد صاحبِ ذوقی کا رجم ہوں گے، دونوں صورتوں میں حکم الگ و الگ
ہے، اگر دلی باپ و دادا ہوں تو اس نے سب سے یا صغیر کا نکاح ممنوع محض کے ساتھ کر دیا، حاشا! غیر کہیں نکاح کر دیا، ہر شخص سے کم کی

نکار کردیا تو ان دونوں کا کیا ہوا نکاح نافذ ہو گیا ہے، بشرطیکہ یہ دونوں بد اعتقادی شہداء ہوں گے ورنہ یہ شہور نہ ہوں، لیکن اگر ان کی بد اعتقادی قلمبند ہو تو ان کے درمیان شہرہ ہو تو یہ نکاح نافذ نہیں ہوگا۔

مسئلہ کی دوسری صورت یہ ہے کہ آپ یا وہ اول کے علاوہ دیگر اولیاء نے ضمیر یا ضمیر کا نکاح نہیں کیا تو یہ نکاح مرد سے منعقد نہیں ہوگا۔ مگر جب یہاں تفصیل سے سوالیہ جواب کا جواب خود بخود مل گیا ہوگا۔

دلی کے سوائے ہر ماہر یا اختیار سے مراد یہ ہے کہ دلی کی بد اعتقادی اس عقد سے قلمبند ہو تو ان کے درمیان شہرہ ہو تو یہ نکاح نافذ ہو جائے گا یا نہیں ہو یا لا یجوز ہو یا جہتوں ہو۔

فاسق اس کہ کہتے ہیں جو گناہ کبیرہ کا مرتکب ہو۔

اور جہتوں اس کہ کہتے ہیں جو اپنے فعل کی پروا نہ کرے، اور اگر اس کو کہہ دیا جائے جب بھی وہ اس کی کوئی پروا نہ کرے تو جہتوں نہ کہے، دراصل کا ہر روز دیکھتے شائع ۱۳۰۷ھ۔

(ملفوظ حبیب اللہ قاسمی)

اگر وہ نے لڑکی کا نکاح کرتے وقت خود لڑکی کے مصارع اہل عداوت کا لگا لائیں کیا، بلکہ کسی روز اپنے عداوت کا خاطر نامناسب لڑکی کی شادی کر دی، اور لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور راضی نہیں ہے اور قاضی کے یہاں اس نکاح کا دعویٰ لے کر آئی ہے، بیانات اور گواہوں کے بعد قاضی نے محسوس کیا ہے کہ وہ لڑکی نے اس نکاح میں لڑکی کے مصارع اور عداوت کا سر سے سے لگا لائیں کیا تو قاضی دلی کے کسی نامناسب نکاح کو صحیح کو تسلیم نہیں کرتا ہے، کیونکہ یہ خلاف بیانات ہے (۱۳۰۷ھ)۔

لیکن اگر مسکن ایسی نکاح اختیار دلی نے لڑکی کا نکاح کلمہ میں ہر شکل کے ساتھ کر دیا تو نکاح ضرور صحیح نہ ہونے کی وجہ سے صحیح ہے۔

والی کے معنی صرف ہر مذکورہ ہونے سے مراد اس کا یہ خوف، وہ سمجھتا ہے کہ وہ سب رشتہ نہ تھا جس سے لڑکی کا مصروف طریقہ سے گذر ہو سکے، یا اس کا لالچ ہوگا۔

جہتوں سے مراد لا پرواہی ہے یعنی اس کو یہ ہر مذکورہ نہ دیکھا کرتا ہے اور کیا اس سے کہا جاتا ہے۔

فاسق سے مراد شرابی یا گناہ کبیرہ کا مرتکب ہے، نیز عیاشی، بے نرازی وغیرہ (۱۳۰۷ھ)۔

(مع ۲۷۲ اور سلطان مفتاحی)

تا بلکہ لڑکی کے عداوت کے خلاف کیا ہوا نکاح:

اگر وہ نے لڑکی کے مصارع اہل عداوت کا لگا لائے، بلکہ لڑکی کو دیا تو قاضی کے نزدیک لڑکی نے اپنے عداوت کے خلاف کلمہ

مکے نکاح کے خلاف دہوی کو ثابت کر دیا اور حج نکاح کا مطالبہ کیا تو حاضی شریعت کو حق حاصل ہے کہ اس نکاح کو حج کر دے، کیونکہ نکاح کے لازم ہونے کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ ولی سودا اختیار میں معروف نہ ہو یعنی جب تک فی الدین نہ ہو، اور نہ ہی لا پرواہی افسق میں نکاح سے قبل معروف ہو (درمکار ۶۹۱/۳ - ۶۹۲)۔

سودا اختیار مانجن اور فاسق جب تک کی تشریح فقہاء کی بیان کردہ تفصیلات کی روشنی میں مختصراً درج ذیل ہیں:

سودا اختیار اس کا مطلب یہ ہے کہ ولی کالائی اور سبے وقت سودا اور لوگوں کو دھوکہ دینا عام ہو۔

مانجن: وہ شخص ہے جو اپنے کام میں اور اس بات سے جو اسے کہا جائے، ادا پرواہی کرتا ہو۔

فاسق: جب تک وہ شخص جو عزت داری کی بھی پروا نہ کرتا ہو، یہاں تک کہ گناہ کا مرتکب ہو جائے اور دہوائی بھی ہوتی ہو۔

(عولانا ظفر عالم ندوی)

ولی نے لڑکی کا نکاح کرتے وقت اس کے مطاوعات کا لحاظ نہیں رکھا، بلکہ اپنے مفاد کی خاطر مناسب جگہ لڑکی کی ثوابی گردی جس سے وہ مطمئن نہیں ہے، اس سے حاضی کے یہاں حج نکاح کا دعویٰ لڑکی کا گمراہی و سودا اختیار میں مشتبہ رہتا ہے نہ ہی یہ لڑکا حج کر سکتا ہے (درالمنہج ۷۵۱)۔

(عولانا محمد رصوان القاسمی)

صورت مسئلہ میں حاضی کو یقیناً نکاح حج کرنا چاہئے، ولی کے مانجن، فاسق اور جب تک ہونے کی تفسیر پہلے آچکی ہے۔

(مفتی محمود علی وحیہ)

لڑکی کے مصالح کے خلاف ولی کا نکاح کرنا:

اگر ولی طبع یا دوا وغیرہ میں لڑکی کے مصالح کے خلاف یعنی غیر کفو میں یا جنس حاضی کے ساتھ بچپن میں اس کا نکاح کر دے اور یہ ولی باپ دادا کے علاوہ ہو تو وہ نکاح منعقد نہیں ہوگا۔

اور منکر میں ہے:

إن كان المزوج غير هذا أي غير الأب وأبيه ولو الأم لا يصح النكاح من غير كف أو نكح فاحش أصلاً۔
اور درالمنہج میں وضاحت ہے کہ:

أصلاً أي لا لازماً ولا موقوفاً على الرضا بعد البلوغ (الدرالمنہج ۶۸۱/۳)۔

نہ ہو، اسی طرح فاسق متحکم علی الاعلان فسق و فجور میں جتنا مفسد کو کہتے ہیں (ثانی ۶۷۳)۔ اسی اصل اس سے ایسا مفسد مراد ہے جو اپنی لاپرواہی، بے باکی اور اعلیٰ الاعلان فسق میں جتنا ہونے کی وجہ سے ایک مرتبہ اپنی کسی فرض کے پیش نظر لڑائی کے مصارع کے خلاف نکاح کر کے لوگوں میں مشہور ہو گیا ہو۔

(مفتی محمد احسان)

ولی کے معروف بسوء الاعتیار، ماجن اور فاسق متحکم ہونے سے کیا مراد ہے؟

کتاب تقدیم ولی کے معروف بسوء الاعتیار کی تفصیل اس طرح مذکور ہے کہ اس سے بھی اس سے پہلے بسوء الاعتیار کا مصدر ہو چکا ہو، یعنی اپنی کسی لڑائی کا نکاح ایسے شوہر سے کیا ہو جس کی وجہ سے یہ کہا جاسکے کہ اس نے غلط انتخاب کیا۔ تو پہلی مرتبہ کا بسوء الاعتیار تو نافذ ہو گا مگر یہ دوبارہ کسی لڑائی کے نکاح میں اسی طرح کا انتخاب کرے تو اس نکاح کو باطل قرار دیا جائے گا کیونکہ اب وہ معروف بسوء الاعتیار ہو چکا ہے (ثانی ۶۷۴)۔

اس مسئلہ پر کہ باپ اور دادا نے صغیرہ کا نکاح کر دیا تو اسے خیار بلوغ حاصل نہیں، کتاب دست سے صراحت کوئی دلیل نہ مل سکی، اس انتہاء و مجتہدین کا اجماع ضرور موجود ہے، اور نہ یہ بات کچھ عجیب سی لگتی ہے کہ نکاح میں انتظام مصارع کو اہمیت بلکہ بنیاد بنایا گیا ہے۔ پھر بھی لڑکی اپنے انتخاب سے عریض و خالی نہیں نکاح کر لے تو عورت کے اولیاء کو اعتراض رفع کا حق حاصل ہو، اور اگر باپ یا دادا صغیرہ کا نکاح غیر کفو میں کر دیں تو وہ نافذ ہو، عورت جسے شوہر کے ساتھ نباہ کرنا نہ کرتا ہے اسے کوئی اختیار حاصل نہیں۔

اسی طرح اگر باپ یا دادا سے بسوء الاعتیار بالکل ظاہر ہو کر چھبکی سی مرتبہ کیوں نہ ہو، تو بھی وہ نکاح نافذ رہے، اور عورت کو اس بات کا خیار نہ ہو کہ وہ شوہر کے شرابی اور فاسق ہونے پر نکاح کو ختم کر سکے۔ بہر کیف سوال میں چونکہ صغیرہ یا بالہ کی کوئی قید نہیں، اس لئے بالہ کے متعلق تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی نے کسی بالہ عاقلہ عورت کا نکاح کسی نامناسب جگہ کر دیا اور عورت کو حالات کا علم نہیں ہے تو حالات کا علم ہونے پر عورت کو خیار رفع حاصل ہونا چاہیے۔

حدیث کی کتابوں میں دو ایسے واقعے ملتے ہیں جن میں حضور ﷺ نے عورتوں کی شکایت پر ساتھ نکاح کو رد کیا ہے، وہ درج ذیل ہیں:

۱۔ عن عساة بنت خدام أن أباهما زوجها وهي ثيب فكروها ذلك فأتت رسول الله ﷺ فردد نكاحها، رواه البخاري وفي رواية ابن ماجه نكاح أبيها (مسکوت ۷۵۷)۔

۲۔ عن ابن عباس قال: إن جارية بكرة أتت رسول الله ﷺ فذكرت أن أباهما زوجها وهي كارهة فخيرها النبي ﷺ، رواه أبو داود (مسکوت ۷۵۷)۔
(مولانا خورشید احمد اعظمی)

اگر کسی جگہ یہ معلوم ہو جائے کہ باپ یا دادا نے جو نکاح منصفہ کا کیا ہے اس میں لڑکی کی مصلحتوں کو نہیں پشت و دل دیا گیا ہے تو شریعت ایسے نکاح کو صحیح نہیں سمجھتی، اگرچہ قوفی بلاغ کی وجہ سے باپ کا سوا اختیار معلوم ہو جائے تو وہ نکاح بالاتفاق جائز نہیں، مگر لڑکی کا باپ یا چچا یا خیر سے یا کسی مقدمہ میں اخذ ہے یہ اس کا کوئی عز یا کسی مقدمہ میں پسند ہوا ہے تو وہ ناچ کی خاطر یا دوسرے کام کے لئے یا اپنے کو مقدمہ سے ہارنے کے لئے یا اپنے مزاج کو مصیبت سے بچانے کے لئے ایسے لوگوں میں لڑکی کا نکاح کر دینے پر رضامند ہو جاتا ہے جن کے بارے میں وہ جانتا ہے کہ وہ لوگ بدخلق یا بدزل یا کمتر درجے کے لوگ ہیں یا لڑکی واپس آرام سے زندگی نہیں بسر کر سکے گی، اس کی حیثیت سے بدھویں سے بدتر ہوگی، لیکن چونکہ اپنے منافع سامنے ہوتے ہیں اس لئے وہ اپنے لئے بیکر کو قربان کر دیتا ہے۔

فقیر انصاف حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب نے مسئلہ سوا اختیار پر ایک سالہ "کشف الغماری" جلد سوم، سوا اختیار کے نام سے تحریر فرمایا ہے اور اس رسالہ کو اسی اکتوبری جلد نامہ شمس بھی شائع کیا ہے، طویل بحث کے بعد حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ بالکل بے غبار ہو گیا کہ کسی کو ناخفہ باپ یا خیر کو کسی کی سوا اختیار منعقد ہی نہیں ہو سکتا۔
 اور یہ یہ ثابت ہو گیا کہ مسئلہ بری بحث میں نکاح منعقد ہی نہیں آدا بلکہ بالکل باطل اور کاذب ہے تو یہ بحث ہی ختم ہو گئی کہ اس میں تفاشر طے پا چکیں (ص ۱۳۷ تا ۱۳۸)۔

عظیم رست حضرت مولانا شمس علی قانونی نے مسئلہ سوا اختیار کے ضمن میں تحریر فرمایا کہ لڑکی کا ہال ہے اور نکاح باپ یا دادا نے کیا ہے اور واقعات سے معلوم ہوا کہ طبع زور سے کیا ہے اور لڑکی کی مصلحت پر نہیں غور کیا گیا کہ سوا اختیار میں مذکور ہے، تب بھی نکاح صحیح نہ ہوگا (مدونہ اکتوبری ۱۳۷۳ء، ج ۱، صفحہ ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹)۔

(مولانا محمد الحسنان)

باپ دادا اپنی بیٹیوں اور چیتوں پر نہایت ہی شکتی و مہربان ہوتے ہیں، اسی لئے ان سے ہرگز یہ توقع نہیں کی جاسکتی کہ وہ اولیٰ جنس اور چیتوں کی مصلحتوں اور ان کے حق کو عقد کے وقت میں پشت و دل دیں، اس لئے باپ اور دادا منصفہ کے عقد میں دوسرے افراد سے ممتاز ہوتے ہیں، ان کا کیا ہوا نکاح جائز ہو جائے، لیکن اگر کسی جگہ یہ معلوم ہو جائے کہ باپ یا دادا نے جو نکاح منصفہ لڑکی کا کیا ہے اس میں لڑکی کی مصلحت کو ترک کر دیا ہے اور اس کی عزت و اوقیت کو پاؤں دیر یا دوسرے بے وقار شریعت ایسے نکاح کو صحیح نہیں سمجھتی ہے، اس صورت میں لڑکی کو بوقت طلع یا طلع حاصل ہوگا، وہ شرعی کاغذ یا مسلمان حاکم سے اپنے نکاح صحیح کر سکتی ہے۔

علامہ شافعی نے فقہ حنفی کی ایک بحث کے ذیل میں معروف مسودہ اختیارات کی شرح لکھی ہے کہ باپ کو معروف مسودہ اختیارات

اس صورت میں قرار دیا جائے گا جبکہ ایک مرتبہ اس نے پہلے ایسی حرکت کی ہو کہ اس نے اپنی ایک لڑکی کا نکاح جان بوجھ کر لڑکی کی تعلیم کے خلاف کر دیا ہو تو اس لڑکی کا نکاح صحیح و جائز ہو گیا کیونکہ اس وقت وہ معروف بسواۃ اختیار نہیں تھا بلکہ دوسری لڑکی کا نکاح اگر اسی طرح کرے گا تو اب وہ نکاح جائز نہیں ہو گا کیونکہ وہ اب معروف بسواۃ اختیار ہو چکا ہے۔ لیکن بسواۃ اختیار کی یہ تشریح غلط ہے۔ اس لئے کہ اس تشریح کے مطابق اگر پہلے لڑکی کو قرآن کریم کا جوڑ یا دینی اور علم سے لاریہ بات غلط ہے بھی ہو ہے۔ نیز یہ تشریح جمہور فقہاء کی تصریحات کے خلاف ہونے کی وجہ سے قائل رہے، خصوصاً جبکہ اس بحث کے حاشیہ پر خود علامہ عثمانی نے فتح القدیر کے حوالہ سے اس تشریح کی جرح دیکھی ہے وہ کوئی جتنی وجہ نہیں ہے (دیکھئے عثمانی ۳۲۷)۔

اس کا حاصل تو یہی ہے کہ کسٹن ناٹھ کے ساتھ یا غیر کٹھ میں نکاح کر دینا خود ہی بسواۃ اختیار کو ثابت کر رہا ہے تو تحقیق بسواۃ اختیار کا نہیں ہے۔ لیکن اگر صرف تحقیق بسواۃ اختیار کو کافی ہو تا تو آگے یہ شرط رکھ لی کہ ”مگر یہ صرف بسواۃ اختیار سے ہے۔“ کہ تو اس کا جواب یہ ہے کہ واقعی ایسا نہیں ہے بلکہ بعض اوقات ایک شفیق اور عقل مند باپ مہر کی کمی یا غیر کٹھ میں ہونے کے باوجود نکاح پر اس لئے راضی ہو جاتا ہے کہ اس میں دوسرے مصلحتیں اور مصالح موجود ہوتے ہیں مثلاً ایک عالم صانع غیر کٹھ ہے یا مہر کم دے رہا ہے مگر وہ ایسا مشہور و معروف یا صلحاء عالم ہے کہ اس کے ساتھ لڑکی کی زندگی اور دینی اور دنیاوی امور سے خوشگوار رہنے کی توقع ہوتی ہے۔ تو ایسے واقعات پر مہر کٹھ سے کم پر یا غیر کٹھ میں ہند کر دینے کی صورت میں یہ کچھ درست نہیں کہ یہ بسواۃ اختیار ہے۔ بلکہ یہ ایک ”المشہورۃ والمعتادۃ“ اختیار ہے۔

(مولانا محمد ابو الحسن علی)

ماجن بے غیرت ہے یا نہیں ہے جسے اس کی ہانگ پر وہ انہیں کہ اس کے کام کا اہتمام کیا ہو گا اور لوگ اس کے بارے میں کیا کہیں گے۔ جبکہ جسے اپنی عزت کا لحاظ نہ ہو۔ کیا نکاح اختیار وہ ہے جو معاملات کے سلسلے میں بے اختیار علی سے کام لیتا ہے اور اپنے اختیارات کو غلط طریقے سے استعمال کرتا ہے (نکاح کے اسلامی قریب ۹۰)، حاشیہ ابن عابدین میں ہے۔ الفاسق المصلحک وهو بمعنی سبی الاختیار (۵۴۳)۔

باپ اور دادا اگر ماجن وفاق جبکہ معروف بسواۃ اختیار اور شریف عیالوں کو فقہ حنفی کے مطابق اپنی بائیں اولاد کی شادی کا مطلق اختیار رکھتے ہیں اور یہ شادی لازم ہوگی بلکہ اسے بالائی کو اختیار بلوغ حاصل نہیں ہوگا۔ لیکن شادی انجام دینے والے اگر دوسرے اولیاء ہیں تو بائیں ہونے کے بعد صاحب عالم کو اختیار بلوغ دیا جائے گا، اگر وہ اس نکاح سے خوش اور مطمئن نہیں ہے تو اسے ہانپنا یہ وہ قرار دے کر حاضری سے منع کر سکتا ہے۔ مولانا محمد عابدین املائی نے اس مقام پر یہی اجماعی بحث کی ہے فرماتے ہیں۔

خیار بلوغ کے بارے میں اس استثناء کی بنا پر کسی آیت یا کسی صحیح حدیث یا کسی مسلمہ شرعی اصول پر نہیں ہے اس کا احکام تر

اور صرف اس خیال پر ہے کہ باپ و داد ایک طرف تو اپنی اولاد کے حق میں انتہائی شفق اور بے غیر خواہ ہو تے ہیں، دوسری طرف وہ جہاں دیر و مہلت کا دور صاحب نظر بھی ہوتے ہیں مافی لے لائن سے بھی توقع نہ کی جاسکتی ہے کہ اپنے نعت جگر کے مستقبل کے بدلے میں یہ اہم ترین فیصلہ کرتے وقت انہوں نے کم از کم اپنی ذرا کا منہ نظر کر دے گا کہ وہ نیک و نیک خود غرضانہ سواری کا حق پوری طرح اور اگر یا ہوگا، بلاشبہ اس خیال میں خاصا وزن ہے لیکن یہ وزن اتنا زیادہ بھی نہیں ہے کہ اس خیال پارے کو ایک مسلمہ اور دائمی کھپکھپا حثیت سے تسلیم کر لیا جائے، کم از کم آج کے دور کا تجربہ اور مشاہدہ تو اس تھریس کی پوری پوری تائید نہیں کرتا کہ وہاں کے مادے جوئے مسلم معاشرے میں کتنی ہی زبردستی سے لکھے ہیں، حجاب کی بالکل لڑکی کو شمع کے ہم پر فی ظرافت فروخت کر رہے ہوتے ہیں، ہمارا مساعی کا ایک خاص پہلو اور بھی ہے جسے نکلنا اور نہ گناہا جاسکے اور وہ یہ کہ سن رسیدہ مرد پرستی اور لو غیر لوکارا دونوں کی پند کا معیار اور انتخاب کا دارا کچھ نہ کچھ صرف، دوسکے ہے (نکاح کے اسلامی اصول)۔

شاہین خانہ عابدین میں ایک جگہ نکاح کے دو صورت کی وجہ بیان کرتے وقت کہا گیا ہے: "لظہور سوء اعتبارہ فلا زار حذرہ نہ تفتتہ المصلحتون ولا زلزلہ عیالہ"۔

اس لئے اگر عائشہ اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ وہی نے اس کے ساتھ زبانی کی ہے، وہ نکاح میں اس بزرگی کے مفادات و مصالح کا لحاظ نہیں کیا تو اس نکاح کو صحیح کرنے کا اسے اختیار نہیں چاہیے، امرای صاحب کا بھی، انسان ہی طرف ہے اور کہتے ہیں کہ شریعت کے اصولوں سے یہ بات ہم تک پہنچتی ہوگی، متضاد نہ ہوگی، نکاح کے بارے میں شریعت کا بنیادی اصول، حیران کن نہیں، اختیار کا ہے ورنہ کے اسلامی قرائین (۶)۔

(مولانا ابوالحسن علی Nadwi)

صورت مسئلہ میں اگر باپ دادا کے علاوہ کسی دوسرے ولی (عائلی، چچا وغیرہ) نے نکاح کر دیا، وہ جنسی محسوس کر لے گا، انہی کی دباؤ کے تحت یا کسی ذاتی فائدہ کے پیش نظر لڑکی کے مفادات کو نظر انداز کیا گیا ہے تو بلاشبہ عائشہ بطریق نکاح کا لیا جائے گا، اس کی تصدیقات جواب غریب کے ضمن میں مذکور تھیں ہیں (ترجمہ صحیح کے لئے دیکھئے: اور فہمہ، ۲۰۰۵ء، اور ہامی، ۱۳۸۶ء، ج ۱، صفحہ ۱۸۳)۔

فاسق معینک وغیرہ کا مطلب:

(الف) معروف بسوء والاختیار:

معروف بسوء والاختیار کا تعلق معنی واضح ہے، اور اس کا تعلق اس وقت سمجھا جاتا ہے جب باپ یا دادا اپنی کسی بالوغ لڑکی کا

لیکن یہ عقائد عقلی ہے جس کا نکتہ مسئلہ پر کوئی اثر نہیں پڑا۔ اس لئے کہ جب تک اور کسی اور عقیدہ کا حکم آیا ہے۔ عباد ری یہ عقیدہ کہ آپ کا ان محبوب تک معروف و مشہور ہونا ضروری ہے یا ان محبوب کا صرف عقلی یا کافی ہے وہ عقلی نہیں کہ محبوب مذکور کا تحقق اور ان میں صرف یہ بات نظر یا اعتقاد لازم نہیں۔ بلکہ جس شخص میں چھٹی طور پر یہ محبوب پائے جاتے ہیں وہ عوامان محبوب میں معروف بھی ہوتا ہے اس لئے معروف ہونا عقیدہ کا اطلاق کر دیا جاتا ہے۔ وہ دراصل مستند محقق و لیکن ہے۔ چنانچہ اجماع جب تک کہ ذکر کرتا جس کسی نے بھی معروف ہونے کی شرط نہیں لگائی (جو یہ تصدیق کے لئے دیکھئے سورۃ الاحقاف ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴

(ملحق: محمد الرحيم قاسم.)

باپ کے معروف پسر والاثق رہنے کا مطلب:

مگر باپ نے بھی باقی نئی کاٹھان کینا اور بعد میں پتہ چلا کہ میں نے اپنی غیبت کا قصہ استعمال کیا ہے اور لوگوں کی معلوماتوں کو بحکم نظر انداز کر کے صرف اپنے عقائد کا افلاک کر کے تو نے جس کی غیبت میں جگہ افلاک کر دیا ہے جی اسی صورت میں یہ نکتہ نہیں ہوگا اس وجہ سے کہ باپ خود غیبت کے ساتھ مشورہ کرنے کے بعد مراد کو ایسا جواب دے گا۔

ولم يشرح المجمع. حتى لو عرفنا من الباب سوء الاختيار. فلهذا لا يجوز عقده. إجماعاً
(الشيخان في التفسير، ج ١، ص ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥،

لیکن یہ ایسا صورت میں ہے جبکہ باپ سودا اختیار کے ساتھ شہرت اپنا کا ہو اس لئے یہ واضح ہو جانا ضروری ہے۔
باپ کے معروف ہونا اعتبار ہونے سے مراد یہ ہے کہ کم از کم ایک ادا رہی ہو جو کسی نے ٹوکی کے متوا کافلا کے بخیر و بیکار کر
دیا ہو اس نئے کو اس کے بغیر اس خلافت عینت کاغذ نہ لگا تا دلائل کا معروف ہونا اختیار ثابت ہو بہا بہت مشکل ہے، ملاحظہ ہے کہ اس
کے معروف ہونا زیادہ تیار بات ہونے کے بعد ہی اس کی داغت حب ہو سکتی ہے نہ کہ اس سے پہلے، ہذا سودا اختیار کے کیا کیا پہلا
کار اس سے ہو جائے گا کہ اس کی اس عشق سے کوئی شہرت پہلے سے نہیں دی ہے جس میں دوسری ٹوکی کا کارڈ پر گزشتیں ہو گا اس وجہ سے
کہ وہ اب معروف ہونا اعتبار ہو جاوے۔ (جہ تحصیل نے لے رکھے غلامی ص ۳۰۳) چاہے بعد موت الاز

(مولانا خورشید انور اعظمی)

معروف بسوء الاختیار ولی کا کیا ہو: نکاح.

الطرح سے عمل تکڑے اور لڑائی کی اصل نکال اور رائے پہنچا اور صاحب بھی جھڑپ سے اس نئے اسلام نے ان لوگوں کے

معامل اور مفادات کے تحفظ کے پیش نظر خود بائالغ لا کے اور لڑکی کو اپنے نفس پر ولایت نکاح اور تصرف کا اختیار دے کر ان کے دلی کو جہالت کی کردہ بائالغ لا کے اور لڑکی کے مستقبل اور ان کے مفادات و معاملے کو سامنے رکھ کر مناسب رشتہ کر دے، پھر اولیاء میں بھی قرابت و تعلق کے اعتبار سے شفقت و محبت میں کمی و بیشی ہوتی ہے، اس لئے باپ اور دادا، جو قرابت اور شفقت کے اعتبار سے دیگر اولیاء سے فائق اور برتر ہوتے ہیں، ان کو ولایت اجہار دی گئی، اور ان کے نکاح کو جائز و نافذ تسلیم کیا گیا، اور ان کے علاوہ دوسرے اولیاء میں اس اور جہ کی قرابت اور شفقت و محبت نہیں پائی جاتی ہے اس لئے ان کو ولایت اجہار کا حق نہیں دیا گیا، اور ان کی طرف سے کوئی ایسا مکان کے پیش نظر لڑکے اور لڑکی کو شیار بلوغ دیا گیا جس کی تفصیل گزر چکی ہے (راہلہ ص ۲۰۰-۲۰۱)۔

(مفتی نسیم احمد قاسمی)

اگر ولی نے نکاح میں لڑکی کے معاملے و مفادات کا سرے سے لحاظ نہ کیا ہو مثلاً جہانی، ایس، یا غیر مکتو شرابی، جہاری سے نکاح کر دیا یا میرٹھ میں بہت زیادہ کمی کے ساتھ نکاح کر دیا اور ولی کو گویا، کر، مرزا، معروف، بسوا، اختیار، اور باقی جہانی لڑکی کے بائالغ لا کے بعد فوری مطالبہ پر اس نکاح کو ختم کر سکتا ہے، اور اگر ولی معروف، بسوا، اختیار نہ نہ وقت جہانی نکاح کو ختم نہیں کر سکتا۔ شرابی میں ہے:

وَلَوْ مَوْلَا بَعِثْتُ لَمَنْعُهَا نِكَاحًا
وَلَوْ مَوْلَا بَعِثْتُ لَمَنْعُهَا نِكَاحًا

عرف لا (ثانی ص ۵۲)۔

(مفتی شبیر عظمیٰ)

معروف، بسوا، اختیار وہ شخص ہے کہ کوئی واقعہ اس سے ایسا سرزد ہوا ہو جس کی بنا پر عموماً خیال ہو جائے کہ یہ شخص معاملات میں لالچی و غیر ولی کی وجہ سے معاملے اور مفادات کو نہ نظر نہیں رکھتا، اور فاسق متحکم اور بائین وہ شخص ہے جو بے باک، مے، غیرت اور بے حیاء ہو کہ گناہ کے کام کرنے میں کوئی عار اور شرم محسوس نہ کرے (ایضاً ص ۵۲ و ص ۱۹۹) ولی المعروف: الماحن الذی لا یبالی بما یصنع وما قبل له (راہلہ ص ۲۰۳)۔

اگر ولی معروف، بسوا، اختیار یا فاسق متحکم ہو اور اس نے بائالغ لا نکاح اس کے مفادات کو نہ نظر رکھے بغیر اپنے مفادات کی خاطر یا کسی دباؤ میں آکر نامناسب جگہ غیر مکتو میں یا میرٹھ میں فاحش کے ساتھ کیا ہے تو یہ نکاح باطل ہی باطل ہے، لہذا اس کو ختم کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہے، اور اگر وہ ولی باپ یا دادا پہلے سے سوء اختیار میں معروف نہ تھا اور اسی نکاح کی وجہ سے معروف، بسوا، اختیار ہوا ہے تو اس کا کیا ہوا یہ نکاح صحیح اور لازم ہے، اگرچہ غیر مکتو یا میرٹھ میں فاحش کے ساتھ ہو، جیسا کہ بالا میں ہے:

الحاصل أن المانع هو كون الأب مشهوراً بسوء الاختیار قبل العقد، فإذا لم يكن مشهوراً بذلك

ثم زَوْج من فاسق صخ، وإن تحلق بذلك أنه سيء الاختيار واشهر به عند الناس، فلو زَوْج بنتا أخرى من فاسق لم يصح الثاني، لأنه كان مشهوراً بسوء الاختيار قبله بخلاف العقد الأول (رد المحتار ۶۴۳)۔

اور اگر اس نے کفر میں ہرشل پر نکاح کیا ہے تو یہ باپ یا دادا کا کیا ہوا نکاح صحیح اور لازم ہے، اس میں لڑکی کو اختیار بلوغ بھی حاصل نہیں، لہذا رَجَح نہیں ہو سکتا ہے، علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں: ومقتضى التعليق أن السكران أو المعروف بسوء الاختيار لو زوجهما من كفء، بمعبر المثل صخ لعدم الضرر المحض (رد المحتار ۶۴۳)۔

(مولانا عبد القیوم ہالندھری)

یہ مسئلہ حقیقی طریقہ ہے کہ باپ یا دادا کے علاوہ دیگر اولیاء نے صلیب و صلیبہ کا نکاح غیر کفر یا ہرشل میں نہیں فاحش کے ساتھ کر دیا تو اس نکاح کا انعقاد ہوگا ہی نہیں بلکہ وہ نکاح اصلاً باطل ہوگا کما فی الدر المختار: وإن كان المزوج غيرهما لا يصح النكاح من غير كفوء أو بعين فاحش أصلاً، وفي الشامية تحت قوله أصلاً أي لا لازماً ولا موقوفاً على الرضا بعد البلوغ (۳۵۲)۔

جہاں تک سبب وجہ کا سوال ہے تو ان کا قائم کردہ نکاح غیر کفر یا ہرشل میں نہیں فاحش کے باوجود صحیح و درست ہی نہیں بلکہ یہ نکاح ایسا لازم ہے کہ صلیب و صلیبہ کو اختیار بلوغ کا بھی حق نہیں مثلاً بشرط سبب وجہ صحیح، سو ماقتیاد اور ماچین نہ ہو، اور وہ نکاح حالت سکر میں نہ کیا ہو۔

کما فی الدر المختار ولزم النكاح ولو بعين فاحش أو بعير كفوء إن كان الولي أباً أو جداً لم يعرف منهما سوء الاختيار مجاناً وفسلاً وإن عرف لا يصح النكاح ألفاظاً وكذا لو كان سكران (رد المحتار ۳۵۲، ۳۵۳)۔ اس مقام پر فقہاء حضرات نے دو طرح سے کلام کیا ہے: پہلا کلام اب وجہ کا معروف و مشہور بسوء الاختیار اور تحقق بسوء الاختیار سے کیا ہے اور دوسرا کلام اصلاً وابتداءً بطلان نکاح اور نکاح صحیح غیر لازم سے کیا ہے، ہم اگلی عبارت میں دونوں بحث کا جائزہ لیں گے۔

بحث اول: علامہ شامی کے نزدیک اب وجہ کا معروف بسوء الاختیار ہونا ضروری ہے، صرف تحقق و یقین بسوء اختیار کافی نہ ہوگا، مگر معروف بسوء الاختیار کی تفسیر بطریقہ تخصیص یہ کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ اس نے لڑکی کا نکاح قصداً و عمدتاً اس کے مصداق کے خلاف کیا ہو تو اس لڑکی کا نکاح صحیح اور درست ہوگا کیونکہ وہ اس وقت معروف بسوء اختیار نہیں، لیکن دوسری لڑکی کا نکاح پہلی لڑکی کی طرح کر دے تو اس لڑکی کا نکاح منقذ نہ ہوگا کیونکہ اب وجہ کا معروف بسوء الاختیار ہے (شامی ۳۵۲)۔

مذکورہ بالا تفصیل سے معلوم ہوتا ہے کہ علامہ شامی کے نزدیک معروف بسوء الاختیار صرف قصد و عمدتاً کے ساتھ منحصر ہے۔

لیکن نام، اپنی کی عبارت سے "معروف" کی تہذیبی اصطلاح میں ہوتی، وہ تحریر فرماتے ہیں: "طبعی، هذا اطلاق كان، لولوی مصہبت کا اور صحت الاختصار لا یصحیح نزدیکیہ بعض من مہر المثل او من غیر کفوہ" (تحریر لبرائی ۱۸۳۲ء)۔

سود اختیار کے سلسلہ میں حضرت قاضی کی وہ عبارتیں ہیں: "ایک جگہ الخلفہ الزبردین اور دوسرے "عداۃ القہری میں، دونوں جگہ کی عبارت سے قدر مشترک یہ بات واضح ہے کہ نکاح کے بطلان کے لئے سبب و وجہ کافی نذر سود اختیار میں معروف و مشہور سود ضروری ہے، اسی نظر اس سے کہ معروف سود نہ اختیار تو درجہ اولیٰ یا دیگر طریقے سے ہو (تعمیل کے لئے دیکھئے الخ)۔ (الاجازۃ ۱۸۳۲ء، ۱۸۳۳ء، ۱۸۳۴ء)۔

اس سلسلہ میں حضرت مفتی شیخ صاحب فیہ الرحمۃ تحقیق یہ ہے کہ سود اختیار کا صرف تحقق و تحقق اور نہ کاتی ہے معروف و مشہور سود شرط نہیں اور یہ کہ انکی صورت میں اب دھوکہ کا درجہ تک غیر لازم ہوگا یعنی قیاد بلوغ لے گا دھوکہ نے جن صلوٰۃ زائد فقہاء کی مختلف علم و فہم کی روشنی میں تحقیق ممکن ہوئی ہے، چنانچہ آخر میں لکھتے ہیں:

جب کسی باپ دادا کے حلقہ اہل خانہ کے نکاح میں ترک شفقت اور سادہ چینی ہو جائے تو اس کا کیا ہو انکار بھی لازم نہ ہوگا (آئین اخلاق، ۱۱۱۵ء)۔

صاحب آئین الفتاویٰ نے یہی تحقیق بھی کی ہے، دائرہ بحث میں معروف سود اختیار اور نہ کاتی ہے سود اختیار و دیگر طرح کی ربایت وغیرہ پیش کر کے تمام عناصر و اجزاء کا مکمل جائزہ لیا ہے اور نہ سبب تحقیق دی ہے، یہ ایک آئین الفتاویٰ جلد پنجم میں صفحہ ۸۶ سے لے کر صفحہ ۱۰۴ تک بھی ہوئی ہے، انہوں نے عبارت لفظہ کے علاوہ مختلف لفظ و اقوال سے یہ ثابت کیا ہے کہ ہم نذر انکار نکاح کے لئے سود اختیار کا تحقق کاتی ہے نہ کہ شریعت۔

پھر جس تک میر لکھی، امکان دینے ان سے وہ یہ ہے کہ کسی نذر اب دھوکہ کا معروف سود اختیار ہو یا بطلان تو درجہ کے لئے شرط ہو یا نہ ہو، فی غلبہ کا مطلب یہ ہے کہ اب یا دھوکہ یا نہ ہو، اور یہ ہے عداۃ الزبردین اور نہ کاتی ہے سود اختیار و مشہور۔

اس بات کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ باپ کا تکلف، لاجن و طامع زبرد و سبب دھوکہ لوگوں کے ارمان میں معروف و مشہور ہو تو یہ اس وقت تراضی کے لئے مانع ہوتے ہیں، نقد و تزاد کے اراد میں معروف و مشہور نہیں جیسے کہ عداۃ شامی نے معروف سود اختیار کو نقد و تزاد پر قیاد فرمایا ہے۔

یہی، صورت مذکورہ (علیٰ سبب اختلاف معروف سود اختیار یا تحقیق سود اختیار) میں آیا نکاح باطل اور غیر مستند ہو گیا یہ کہ نکاح صحیح غیر لازم یعنی قیاد بلوغ لے گا؟

حضرت مفتی شیخ صاحب کا خیال در ثبوت یہ ہے کہ اس وقت نکاح صحیح غیر لازم ہوگا، چنانچہ تحریر فرماتے ہیں کہ جب کسی باپ دادا کے حلقہ اہل خانہ کے نکاح میں ترک شفقت اور سادہ چینی ہو جائے تو اس کا کیا ہو انکار لازم نہ ہوگا (آئین اخلاق، ۱۱۱۵ء)۔

حضرت والا کا استدلال اس بھی مہارت سے ہے۔ تم اعلم ان ما مرّ عن النوازل من أن النكاح باطل معناه أنه مبطل (شامی ۳۰۵/۲)۔

اور حضرت مفتی صاحب کہتے ہیں کہ صورت مندرجہ میں باپ کے کئے ہوئے نکاح پر بھی تاہد کو اختیار فتح طے کا شرائط کے مطابق عدالت مسلمہ سے نکاح فتح کر لئے تو فتح ہو جائے گا اور نکاح ناجی کی اجازت ہو جائے گی (حسن الفتاویٰ ۱۷۵)۔
لیکن مذکور بحث مسئلہ میں فقہاء و حضرات کی مہارتیں بہت واضح اور صاف ہیں کہ اصلاً نکاح کا انعقاد ہی نہ ہوگا، روایات فقہیہ درج نہیں ہیں:

۱۔ لم يعرف منهما سوء الاختيار مجانةً وفسقاً وإن عرف لا يصح النكاح اتفاقاً (درر ۲۰۲/۲)۔

۲۔ وفي شرح المجمع حتى لو عرف من الأب سوء الاختيار لسفه أو لطمعه لا يجوز عقده إجماعاً (شامی ۳۰۳/۲)۔

۳۔ قال ابن نجيم ولبده الشارحون وغيرهم بأن لا يكون معروفاً بسوء الاختيار حتى لو كان معروفاً بذلك مجانةً وفسقاً فالعقد باطل على الصحيح (۱۳۵۰۲)۔

۴۔ وقال ابن همام لو كان الأب معروفاً بسوء الاختيار مجانةً وفسقاً كان العقد باطل على قول أبي حنيفة على الصحيح (فتح الدر ۱۷۳/۳)۔

مذکورہ بالا اور اس بھی دیگر روایات فقہیہ کی بنیاد پر صاحب حسن الفتاویٰ کا اصرار ہے کہ اصلاً تزویج ہی باطل ہے۔

چچے حضرت قضاوی کی مہارت امداد الفتاویٰ اور الخلیفۃ الناجز سے نقل کی جا چکی ہے جس کا مستفاد بھی بطاآن تزویج ہی ہے۔

(مولانا تنویر عالم قاسمی)

اگر ولی نے لڑکی کا نکاح کرتے وقت خود لڑکی کے مصالح و مفادات کا لحاظ نہیں کیا بلکہ کسی دہانڈے یا اپنے کسی مفاد کی خاطر نامناسب جگہ لڑکی کی شادی کر دی، لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور راضی نہیں ہے، چنانچہ قاضی کے یہاں فتح نکاح کا دعویٰ لے کر آتی ہے، بیانات اور گواہوں کے بعد قاضی یہ بات محسوس کرتا ہے کہ ولی نے اس نکاح میں لڑکی کے مصالح و مفادات کا سرے سے لحاظ نہیں کیا ہے تو قاضی اس نکاح کو فتح کر سکتا ہے۔

کیونکہ قاضی کا گواہوں اور بیانات سے اس بات پر مطمئن ہو جاتا کہ نکاح میں لڑکی کے مصالح و مفادات بری طرح پامال کئے گئے ہیں۔ ولی کا یہی الاعتقاد ہو تحقیق و غیر مشتبہ ہو چکا ہے، اس لئے یہ نکاح باطل ہے، اس میں اتنا غصہ قاضی کی ضرورت ہی نہیں ہے، لیکن اگر معاملہ قاضی تک نہ آیا ہے تو قاضی اس نکاح کو ضابطے کے مطابق فتح کر سکتا ہے۔

معروف بسوء الاختیار، یا جن اور فاسق مہمک سے کیا مراد ہے؟

وفي المغرب: الناحن الذي لا يهائي ما يصنع و ما قيل له (بے جا) کا لفظ (۲۷۸)۔

في الظلموس: رجل متعك و متعك و متعك لا يهائي أن يهتك سوءه (بے ثبوت، بے پراء)

وقال لهما وبه: ظهر أن الفاسق المتعك وهو بعض من الانحصر (۲۷۹) کہ

کی کلا اختیار: لایا، یعنی قوی، ذالقت اندیش۔

خلاصہ یہ ہے کہ اگر آپ کا لایا، ذالقت اندیش، بے میا اور بے ثبوت ہو ۲۷۸ بیت ہو جائے تو آپ کا سر نہ ٹھنکا حاش

کے ساتھ اور غیر کھن کی کہ ہوا طعش پلش ہو گا۔ واضح رہے کہ مذکورہ محبوب کا صرف تعین کافی ہے، شہرت ضروری نہیں۔

وکیل:

۱۔ ان محبوب کا تحقق انسان میں شہرت و ذوق تقریباً ناممکن ہے، یعنی جس شخص میں جتنی طور پر محبوب ہائے جاتے ہیں

وہ جو ان محبوب میں معروف، مشہور بھی ہو ۲۷۸ ہے۔ اسی لئے سدا اعتقاد کے ساتھ صرف کا اطلاق کر دیتے ہیں، اور ان محبوب کا صرف

تحقق ہی کافی ہے۔

۲۔ کم حرف یا صرف کا لفظ صرف سوء اختیار کے ساتھ استعمال ہوا ہے، یا جن، متعک اور سکران کے ساتھ یہ لفظ

نہیں ہے۔

۳۔ محو الفاسق میں ملائمہ لڑیں برقی سے "ان ظلم سوء للہو و السحر ہے، ان سے صرف تین و محقق ۲۷۸ بیت ہو

جہ شہرت نہیں۔

اب صاف اور واضح مطلب یہ کہ آپ نے اگر مرثیہ میں فاضل کے ساتھ یا غیر کھن میں اپنی لڑکی کا کلام کرنا تو غور کیا

جائے گا تو کلام سے پہلے کوئی میرا تھوڑا ہے جس کی ہاں تو کھن کی کہ اسے چاہے کھن کی یہ محض معاملات میں لایا، بے میل لایا ہے

ثیرتی اور میری وجہ سے صحت اور راجہ میں بھی کہہ کر ٹھنکا رکھا تو ایسی صورت میں یہ کلام ہاں ہے، انشاء فاضلی کی ضرورت نہیں، جتن

اگر حالہ فاضلی تک پہنچتا ہے تو فاضلی اساطیر طور پر اس کلام کو گنج کر سکتا ہے۔

(لعلنا عطف اللہ فیلس)

اس مسئلے پر سب سے پہلے روحی زار اور دھار کی مہارت کا ذکر کیا جائے۔

صاحب درختا فرماتے ہیں:

(أو زوجها) بغير كفوء إن كان الولي المزوج بنفسه بغير (أبا أو جدًا) وكذا العولي وابن المجنونة (لم يعرف منهما سوء الاعتیان) معاناة وفسقا (وإن عرف لا) يصح النكاح اتفاقاً (۳۳۷/۲۵۰)۔
اور والدہ یا اس کے تحت لکھا ہے:

ترجمہ: حاصل کلام یہ ہے کہ مانع وہ باپ کا عقد سے پہلے سوء اختیار کے ساتھ مشہور ہونا ہے، اور اگر اس سے مشہور ہو مگر اپنی لڑکی کا نکاح لائق سے کر دیا تو درست ہوگا، اور اگر اس کے سلسلے میں تحقیق ہو جائے کہ وہ کسی کا اختیار ہے اور اس وصف کے ساتھ لوگوں میں معروف ہو، اور مگر دوسری لڑکی کا نکاح کسی لائق سے کرے تو یہ نکاح درست نہیں ہوگا، اس لئے کہ وہ اس سے پہلے معروف بسوء اختیار تھا، بخلاف مقدام کے، اس سے پہلے مانع کے موجود نہ ہونے کی وجہ سے۔ اور اگر مانع بغیر شہرت کے صرف سوء اختیار کا تحقق ہو تو مسئلہ یعنی ان کا قول "ولزم النكاح ولو بغير فاحش أو بغير كفوء" إن كان الولي أبًا أو جدًا کا امار لازم آئے گا، اور جان کو کہ جو کچھ نازل کے حوالے سے بیان ہوا یعنی یہ کہ نکاح باطل ہے اس کا معنی یہ ہے کہ نکاح باطل ہو جائے گا جیسا کہ ذخیرہ کے اندر ہے (رد المحتار ۳۳۷/۲۵۰)۔

جس کا حاصل یہ ہے کہ ولی کے باپ یا دادا ہونے کی صورت میں لڑکی کو حج کا اختیار نہیں ہوگا سوائے ایک صورت کے، اور وہ یہ کہ دونوں معروف بسوء اختیار ہوں، اور اس کا معیار یہ ہے کہ وہ اپنے اختیار و لایت میں پہلے ایک لڑکی کے بارے میں خلاف مصالح کر چکا ہو۔

علامہ خیر الدین دہلوی نے فتاویٰ خیر (ص ۲۳۸) میں اس مسئلہ کو تفصیل سے بیان کیا ہے، ان کی عبارت سے یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ باپ یا دادا کا لڑکی کا نکاح خلاف مصالح و مفادات کرنے کی صورت میں جب کہ خلاف مصالح ہونے کا یقین ہو لڑکی کو اختیار ہوگا، باپ یا دادا کا معروف بسوء اختیار ہو ضروری نہیں۔ فقہ القدر کے حوالے سے ذکر کی گئی عبارت "لأن ترك النظر مقطوع به" کے اندر یہ کوئی قید نہیں کہ پہلے ایک لڑکی کی شادی اسی طرح کر چکا ہو۔ اس سے صاف سمجھ میں آتا ہے کہ اختیار حج کے لئے فقط ترك شفقت کا قطعی اشتہاء کافی ہے۔ اسی سے یہ بات بھی مکمل کر سامنے آگئی کہ شادی میں فقہ القدر کے حوالے سے جو بات لکھی گئی ہے وہ محض ایک بحث ہے، لیکن امام کاظمی نے لکھی، اسی سے وہ عبارت بھی مل جاتی ہے جہاں معروف بسوء اختیار کی قید لگائی گئی ہے، وہ یہ کہ مراد اس سے سوء اختیار کا یقین ہے، لہذا اگر پہلی ہی لڑکی میں باپ کا سوء اختیار واضح اور قطعی ہو جائے تو لڑکی کو حج کا اختیار ملے گا، اور یہی بات درست معلوم ہوتی ہے۔

اور اگر ولی باپ دادا کے علاوہ ہے تو مگر خلاف مصالح و مفادات کی صورت میں نکاح منقطع ہی نہیں ہوگا، نیز الامام ابوبار بھی ہے:

وإن كان المزوج غيرهما لا يصح من غير كفوء أو بغير فاحش أصلاً (۳۳۷/۲۵۰)۔

فاسق، سنی الاختیار، ناجن، مستحک :

ان چاروں کے مفہوم اور مراد کے سلسلے میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے۔ بعض حضرات سنی الاختیار کو تزویج کے ساتھ خاص کرتے ہیں جب کہ بعض حضرات تینوں کو ہم معنی لفظ قرار دیتے ہیں، یعنی ایسے شخص کے اوپر چاروں کا اطلاق ہوتا ہے جو کسی لالچ میں یا اپنے مفاد کے فحش نظر لڑکی کے مفاد کا خیال نہ کرے (دیکھئے رد المحتار ۲۷۷)۔

واضح رہے کہ یہ اختلاف لفظ کا ہے جس کا لفظ مسئلہ پر کوئی اثر نہیں پڑتا اس لئے کہ سب کا حکم ایک ہی ہے۔

(مولانا محمد صابر عالم قاسمی)

اگر ولی نے نکاح کے وقت لڑکی کے مفادات و مصالح کا لحاظ نہیں کیا:

علاء شامی علیہ الرحمہ نے اس مسئلہ پر روشنی ڈالی ہے، (درمختار اور رد المحتار کی مہارت ملاحظہ فرمائیں):

ولزم النکاح ولو بغین فاحش بنقص مهرها وزيادة مهره أو زوجها بغیر کفء إن کان الولی المزوج بنفسه بغین أباً أو جدّاً وكذا المولی وابن المجنونة لم يعرف منهما سوء الاختیار محانة وفسا وإن عرف لایصح النکاح اتفاقاً الخ (رد المحتار ۳۷۷-۳۷۸)۔

درمختار کی اس مہارت پر علاء شامی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

(ثم يعرف منهما) أي من الأب والجد وبغین أن یکون الابن كذلك الخ۔

(محانة وفسا) نصب علی التمییز، وفي المغرب العاجن الذي لا یأثم ما یصنع وما قبل له ومصدرة المجنون، والمحانة اسم منه، والفعل من باب طلب، وفي شرح المجمع حتی لو عرف من الأب سوء الاختیار لسفهه أو لطمعه لا یجوز عقده إجماعاً۔

لہذا صورت مسئلہ کا صحیح جواب یہ ہے کہ سنی الاختیار باپ کا غیر کلومیں کیا ہوا نکاح صحیح نہیں ہوتا، اور جب منعقد نہ ہو تو صحیح کرانے کا سوال نہ پڑتا۔

ولی کا معروف، بسوء الاختیار، ناجن اور فاسق مستحک ہونے کا مطلب:

اگر ولی بے خبری، لالچ اور سہمیے میوب میں مبتلا ہو وہ بالعموم معروف ہی ہوتا ہے، اس لئے بعض علماء نے اسے سوء الاختیار سے تعبیر کر دیا ہے اور نہ درحقیقت ان میوب کا تحقق اور یقین ہی کافی ہے (امین الفتاوی ص ۱۱۷)۔

اور نہ گورہ ملاقات دلی کے سوء اختیار کی ہے اور راجن و لاسق کا بھی تقریباً یکساں معنی ہے جو اور پرشائی کے حوالہ سے معلوم ہوا،
واللہ اعلم۔

(مولانا محمد ابراہیم گنجیا فلاحی)

تاہم کالاج اگر باپ دادا سے کیا ہے تو صحیح نہیں ہو سکتا لیکن ایک صورت ہے جس میں صحیح کالاج کا دعویٰ قابل ماعت ہوگا۔
وہ یہ ہے کہ باپ معروف بسوء اختیار ہو، باپ زبردستی لڑکی کے مصالغ کے خلاف میں مشہور و معروف ہو، علامہ شانی نے صحیح القدر
کی ایک بحث کے ذیل میں معروف بسوء اختیار کی تشریح کی ہے کہ باپ سبکی اختیار اس صورت میں کہا جائے گا جبکہ اس سے قبل
اس نے ایسی حرکت کی ہو کہ ایک لڑکی کا کالاج تصداس کے مصالغ اور مصاف کے خلاف کر چکا ہو تو یہ عقد صحیح اور نافذ ہو گیا کیونکہ اس وقت
وہ سبکی اختیار میں مصالغ نہ تھا، اگر دوسری کا ای طرح کر دے گا تو اب سبکی اختیار میں شہرت کی وجہ سے دوسرا کالاج صحیح نہ ہوگا
(رد المحتار ج ۱ ص ۱۷۵)۔

رد المحتار میں ہے:

— إن كان الولي المزوج بنفسه أباً أو جداً لم يعرف منهما سوء الاختيار معاناة وفسقا وإن عرف
لا يصح النكاح الغالطاً (رد المحتار ج ۱ ص ۱۷۵)۔

— اگر بذات خود وادی کرانے والا ولی باپ یا دادا ہو جن کا الہالی بن اور نفس میں سوء اختیار ہو یا مشہور نہ ہو، اور اگر مشہور
ہو تو بالاحاق کالاج صحیح نہ ہوگا۔

اور علامہ شانی نے صحیح القدر کی بحث کے آخر میں جو وجہ لکھی ہے وہ درست نہیں۔

لکھتے ہیں کہ:

ولو كان المانع معزود تحقق سوء الاختيار بدون الاشتهار لزوم إحالة المسألة أعني لوليهم ولزم
النكاح ولو بغير فاحش أو بغير كفء إن كان الولي أباً أو جداً (رد المحتار ج ۱ ص ۱۷۵)۔

مہارت والا کا حاصل یہ ہے کہ نہیں فاحش اور غیر نکوش کالاج کر دینا بسوء اختیار کو بتا رہا ہے، اگر تحقیق صرف کافی ہوتا تو
”لم يعرف منهما سوء الاختيار“ والی مہارت سے فائدہ نہ جاتی، اس کا جواب یہ ہوگا کہ بعض اوقات ایک دور اندیش ہوشیار اور
حکمدانی غیر نکوش اور ہر مثل سے کم پر محض اس کے دینی و دنیوی مفاد کی وجہ سے کہتا ہے، لہذا یہ تیار سے خالی نہ ہوگا کہ جب ہر مثل اور
نہیں فاحش سے کر دیا تو سبکی اختیار ثابت ہو گیا، درحقیقت یہ سبکی اختیار نہیں ہے بلکہ غیر خواہنا اقدام اور اختیار ہے۔

لم يعرف سوء الاختيار کا واضح مطلب یہ ہوا کہ یہ بات درجہ یقین کو پہنچ جائے گا اس نے اپنی خود غرضی، کسی باؤ

اور مجمع زور سے قرآنی کے حوالے اور خط و نظر (مذکر) اسے تو یہاں نکاح کا نذرانہ بھی نہ دیا کہ میرا کہ حضرت مفتی محمد شفیع صاحب نے بھی اسی طرح کی وضاحت فرمائی ہے (نذر، پچھو، بحر اوراق، ۱۳۷۲ء)۔

غلام مکہ میر ہے کہ جب آپ دادا کے متعلق ادا کے نکاح میں شریک شفقت مٹتی ہو جائے تو نکاح کا نذرانہ اور رقم نہ دیا کہ۔

یہی الاختیار، فاسق، ناجن، و محکم سے کیا مراد ہے؟

بظاہر ان کے مکتوب میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ اختلاف اختلاف نسلی ہے اور نہ مذہبی میں اہم سنی

ہیں۔

علامہ شامی "ما لم یکن معہ نکاح" کے ذیل میں لکھتے ہیں کہ وہی نکاح اختیار کا اہم مطلب ہے (دراحدی، ۱۳۶۲ء)۔

(مولانا فرحت المصنوعہ قاسمی)

لڑکی کا قطع نکاح کا دعویٰ دائر کرتا:

نکاح کے بعد لڑکی نے عائشہ کے یہاں دعویٰ دائر کیا کہ اس کے دل نے اپنے غلام کو لانا کرتے ہوئے عاتق سہیل اس کا رشتہ کر دیا ہے۔ وہ اس نکاح سے مطمئن اور راضی تھی ہے، گواہوں کے بیانات کے بعد عائشہ نے محسوس کیا کہ دل نے نکاح عاتق سہیل کے مصلحت و غلامات کا سرے سے لگاؤ نہیں کیا ہے مگر وہ ولی "سودہ نصیبہ" میں کوئی کدور نہیں مٹا دینا منظور ہو تو عائشہ اس لڑکی کا نکاح قطع کر سکتا ہے (روزنامہ، پچھو، ۱۳۶۲ء)۔

معروف: سودہ مال اختیار و غیرہ سے مراد:

معروف: سودہ الاختیار سے مراد عاتق سہیل ہے کہ اس کی بے وفائی یا لالچی کی مابین اس کی اپنی بیوی کی کوئی بھی مشہور ہو جائے۔ اس کے لئے پچھلا قریہ ضروری نہیں اور سودہ شامی نے شرع مجمع سے نقل کیا ہے:

ولی: زوج المجمع: حتی لو عرف من ادب سوء الاختیار نسفہ لہ لطمہ لا یجوز عقدہ إجماعاً

(عوار، ۱۳۶۲ء)۔

شرع مجمع میں ہے کہ اگر بے وفائی یا دھوکے سے آپ کا سودہ اختیار مشہور ہو جائے تو اس کا عقد باطل ہے چاہے نکاح۔

ناجن اور فاسق کی تعریف: علامہ سہیل شریف جرجانی نے ان الفاظ میں کیا ہے:

"لناجن هو فاسق، وهو أن لا یالی بما یلوی ویفعل، یتکون لفسادہ علی تہج المفسق (کتاب فہرست

المجمل، ۱۳۷۲ء)۔

ماجن ایسا فاسق ہے، جو اپنے اقوال و افعال میں بے پردہ اعلیٰ برحق اور اس کے افعال و مقاصد کے افعال کی طرح ہوں۔
(سید اسرار الحق سیلی)

پہلے ہم معروف اسود الاختیار، ماجن اور فاسق مجھک کا مفہوم متعین کریں گے پھر اصل مسئلہ کا ذکر کریں گے سید احمد طحاوی
معروف اسود الاختیار کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں کہ جو لالچی یا طاقتور آدمی کے سبب ذریعہ ولایت شخص کے مفاد اور اس کے مصالح کی
ٹھیک طور پر رعایت نہ کر سکے، چنانچہ وہ باپ دادا کے معروف اسود الاختیار کے مفہوم کی تعین کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

الظاهر ان المراد انهما لا يحسان التصرف اما لطمع او مفسد او غير ذلك (طحاوی ۳۳۶)۔

اور فاسق مجھک کی تشریح علامہ ابن عابدین نے قاصدوں کے حوالے سے یہ بیان کیا ہے کہ جو شخص میں جفا ہونے کے ساتھ
بے پاک اور بے غیرت ہو، فاسق میں جفا و حیث ہو چکا ہو کہ اپنی عزت کا اسے بالکل خیال نہ ہو، چنانچہ فرماتے ہیں:

في القاموس رجل منهك ومنهك ومنهك لا يبالى ان يهتك مسره (شامی ۳۳۷)۔

اور انہوں نے مغرب کے حوالے سے ماجن کا مفہوم یہ بیان کیا ہے کہ جو اپنی عزت کی طرف سے غافل ہو، اور ادا کا بے حیا ہو کہ
لوگوں کے کچھ کہنے سننے کا بھی اس پر اثر نہ ہوتا ہو، چنانچہ فرماتے ہیں:

في المغرب الماجن الذي لا يبالى ما يصنع وما قيل له (صوفی الفاسق علی البحر ۱۳۵)۔

ان جیوں میں سے دو الفاظ یعنی، ماجن اور فاسق مجھک ایسے ہیں جن میں "لغو" یا "بھٹور" کی قید یا اتفاق نہیں ہے، ان
دونوں وصف میں ولی کا مشہرت ہونے یا نہ ہونے سے عزم پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، صرف ان دونوں اوصاف کا تحقق کافی ہے۔ اسی طرح
مجھک بات یہ ہے کہ اسود الاختیار بھی ولی کا مشہور و معروف ہونا ضروری نہیں ہے اور نہ یہ خود تاج کے ساتھ خاص ہے، بلکہ اس میں بھی
صرف تحقق کافی ہے (تحصیل کے لئے دیکھئے حسن الفتوح ص ۱۱۵۵، ۱۱۸۳، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳)۔

حاصل یہ کہ اگر باپ دادا فاسق میں جفا ہوں، بے پاک و بے غیرت ہوں، ماجن کی طاقتور آدمی یا بالکل عیاں ہو اور مال و زر
کے اسے خور ہو کہ ذریعہ ولایت لڑکی کے مصالح اور اس کے مفادات کی رعایت نہ کرے بالکل واضح ہو چکا ہو تو ان معضلات کے کئے
ہوئے علاج کو حل و ابلاغ کے بعد لڑکی فتح کر سکتی ہے اور ان کا کیا ہوا علاج لازم نہ ہوگا۔

(علفی جمال الدین قاسمی)

اگر ولی سے مراد باپ یا دادا کے علاوہ دوسرا ولی ہے تو مذکورہ صورت میں غیر نکوئی علاج ہونے کی وجہ سے منعقد نہیں ہوگا
بلکہ باطل شمار ہوگا احوال جواب لبرم میں گذرا۔

اور اگر ولی سے مراد باپ یا دادا ہے تو اگر مذکورہ نکاح سے قبل باپ یا دادا معروف بسوء الاختیار ہوں تو ان کا یہ نکاح منقطع نہیں ہوا بلکہ باطل ہے، حوالہ جواب نمبر ۳۴ میں گذرا۔ نیز علامہ شامی لکھتے ہیں:

والحاصل: أن المانع هو كون الأب مشهوراً بسوء الاختيار قبل العقد فإذا لم يكن مشهوراً بذلك لم زوج بنته من فاسق صنف وإن تحقق بذلك أنه سبي الاختيار واشتهر به عند الناس، فلو زوج بنتاً أخرى من فاسق لم يصح الثاني لأنه كان مشهوراً بسوء اختيار قبله، بخلاف العقد الأول لعدم وجود المانع قبله (۱۷۱۸)۔

بسوء الاختیار میں صفت کی اضافت موصوف کی طرف ہے، اصل میں ہے الاختیار بسوء، یعنی باپ، دادا ایسے برے کام کریں جن کی وجہ سے لوگوں میں مشہور ہو گئے ہوں۔ ظاہر امر ایہ ہے کہ باپ، دادا کسی مفاد کی خاطر یا بدعتی یا کسی اور وجہ سے نکاح مناسب نہ کریں (ملاحظہ علی الملک، رد المحتار، ۳/۳۳۳)۔

ماجن ایسا ہے حیا کہ کسی قول و فعل کی پروا نہیں کرتا۔ ولی المعروف: العاجن الذی لا یبالی ما یصنع وما قبل له (۱۷۱۸) اور لفظ ولی میں ہے: العاجن لا یبالی قولاً و فعلاً (۳۳۳)۔

فاسق مستحک ایسا ہے غیرت و بے پاک نفس جو اپنی حیا کا پردہ خود چاک کرے۔ ولی القاموس: رجل منهک ومنهک لا یبالی أن یهتک منعه (۱۷۱۸)۔

(مولانا عبد الرحمن پالشپوری)

لڑکی کے مصالح کا لحاظ کئے بغیر ولی کا نکاح کرنا:

ولی نے نابالغ لڑکی کا نکاح اپنے مفاد کی خاطر یا کسی سے وہ کر کسی ایسی جگہ کر دیا کہ لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور راضی نہیں ہے اور ولی نے لڑکی کے مصالح کا بھی خیال نہیں کیا، مثلاً کسی ۸ سال کی لڑکی کا نکاح ۵۰ سال کے مرد سے کر دیا تو اس نکاح میں لڑکی کے مصالح کا بالکل خیال نہیں رکھا گیا، ایسا کسی بدعتی فاسق سے بچاؤ کا نکاح کر دینا اور کوئی ایسی صورت پیش ہو کہ جہاں لڑکی کے مصالح کا خیال نہ رکھا گیا ہو، بہر صورت یہ دیکھا جائے گا کہ ولی کیسا ہے؟

اگر ولی کسی الاختیار سے خواہ باپ ہو یا اور کوئی، اور اس نے نابالغ لڑکی کا نکاح غیر کفو میں کر دیا یا بہت کم عمر پر کیا، بہر دو صورت نکاح باطل ہے، پس جب اس صورت میں مرد سے نکاح ہی باطل ہے تو پھر حج کہاں ہوگا؟ مگر شرط یہ ہے کہ اس نکاح میں ولی باپ کی قطع اور اپنے مفاد کی خاطر صغیرہ پر عدم انکشاف کا براہر متیقن ہو (مستند از کشف القلم، غرض من غلطہ، مولانا قاری عتیق حسن الدہلوی جلد ۵، نیز دیکھئے رد المحتار، ۳/۱۷۱۸)۔

ولی کے معروف بسو ملا اختیار ہونے سے کیا مراد ہے؟

اسی کا اختیار، ذہن، فاضل، متبحر، ہر سارے ممالک و افریقہ، اسی ہیں بلکہ ان تمام کو مترادف لکھی کہا جائے تو زیادہ مناسب ہے، اور ان کا مطلب یہ ہے کہ آپ یہود، عیسائی، نصرانی، لاپرواہ و لاپرواہی قسم کا انسان ہو، ان کے مترادف لکھی ہونے کو علامہ ابن مابہ بن شامی نے ان الفاظ میں نقل فرمایا ہے:

وہ ظہر ان الفاضل المتبحر وهو بمعنى من الاختصاص (مابہ بن شامی ص ۵۵)۔

اسی یہ بحث رہ چلی ہے کہ آپ کا من محبوب میں معروف و مشہور ہو یا ضروری ہے یا کہ ان محبوب کا مکمل تحقق اور تحقیق کا ہے۔

تو یہ بات غلط نہیں کہ محبوب مذکورہ کا تحقق اور ان محبوب میں معروف ہو یا تحقیق طور پر متلازم ہیں، جتنی نفسی میں یہ محبوب تحقیق طور پر موجود ہوتے ہیں وہ مولانا محبوب میں مشہور بھی ہو گا اس لئے معروف، بسو ملا اختیار کا مطلق کر دیا جائے ہے اور نہ مطلق مقصد مذکورہ محبوب کا تحقق اور تحقیق ہے، بلکہ اگر ولی آپ کا معروف، بسو ملا اختیار ہو یا تحقیق محبوب ہے تو اس کا قسم ہی ہو گا جو صریحاً بیان ہوا (مسعودی خلاصہ علماء اسلام ص ۱۱۱) یا من مطلقہ فی جملہ۔

(عروانا اسمع اللہ فاسمی)

حق ولایت کا ظاہر استعمال:

اگر ولی کے کفار میں لڑائی کے مصالح و مفادات کا سرے سے لگاؤ نہیں کیا اور واضح طور پر جسے مکار و باغی، فانی کا پتہ چلا ہو، یا دلی نے کسی کو دیا ہے کسی مفاد کی خاطر، اسے سب جگہ لڑائی کی شادی کر دی تو قاضی اس کفار کو حرام کر سکتا ہے، اس لئے کہ اس صورت میں ولی غلام وہ آپ راہی کوئی نہ ہو، بسو ملا اختیار کا مرتکب ہوا ہے، ایسے میں ظاہر و باطن کے مطابق کفار مشفق ہو جائے گا، اہل بیت و اہل حق اسوہ اختیار، کفار کا سبب بن سکتا ہے۔

فقہاء نے معروف بسو ملا اختیار کے لئے ضروری قرار دیا ہے کہ اس نے اپنی پہلی لڑائی کی شادی میں بھی اس کے مصالح و مفاد کو نظر انداز کیا ہو اور طبع و ذہن کے تہذیب میں کفار کو دیا ہو، اہل بیت یہ معاملہ پہلی بار سامنے آیا جو اسے معروف بسو ملا اختیار نہیں کہیں گے تاہم یہ بات بہت مناسب معلوم نہیں ہوتی ہے، اسی لئے حضرت مطلق کتابت اللہ صاحب نے لکھا ہے:

"اگرچہ یہ تحقیق یہ کہ سب اسوہ معلوم نہیں ہوتی، مگر فقہاء نے اس کو لیا ہے اور اس کے موافق فقہاء نے کہا ہے۔"

جی حکم ولی فاضل متبحر (یعنی ایسا شخص جو بدنام ہے نصرت کرے، کلاما جہاں حق غرض گھماؤں کے مرتکب ہے، جی ہو) کے لئے ہونے کفار کا ہے، تو اللہ اعلم و علیم اہم و احکم۔

(عروانا اسمع اللہ فاسمی)

باپ دادا نے تاریخ بچوں کی شادی کسی دہائی والی وصال کی خاطر، باپ دادا معروف بسوا اختیار ہوں، راجن اور کائن
 محکم ہوں، پائش یا نون کی حالت میں ہوا تو یہ کارج اٹل ہو جائے گا (پچھلے صفحہ ۳۳)۔
 معروف بسوا اختیار راجن اور کائن محکم ہونے سے مراد یہ ہے کہ لہے یا کسا اور یہ غیرت حم کا ہوس کا گناہ کرنے
 میں کوئی شرم نہ ہوتا۔

نزدہ لائی حم کا بھائی بہ بات مشورہ ہو کر وہ لائی اور ذلتی عزادات میں لگا بچوں پر شادی کرتا ہے وہ بھائی دھاس کی
 حالت میں اپنے تاریخ بچوں کا کارج نہیں کرتا ہے بلکہ شکی حالت میں کرتا ہے، پاکو ویشتر جن کی وجہ سے اس کے ہوش دھاس کا
 کوئی بھروسہ ہی نہیں رہتا۔

حضرت حکیم ازہر طبع امر نے بھی معروف بسوا اختیار کا مطلب یہی بیان کیا ہے کہ یہ ایسا شخص ہے جو سحاکات میں
 باغی وغیرہ کی وجہ سے مسکرت اور انجام بخیر کو نہ تخریبیں رکھتا (فہرہ ۱۷۷)۔

(مولانا محمد امجد علی صاحب)

اگر ولی نے شادی کا کارج کرتے وقت شادی کے مصالح و مفادات کا لحاظ نہیں کیا، کسی دہائی اپنے شادی کی خاطر مناسب جگہ
 شادی کی شادی کر دی، لڑکی اس کارج سے راضی نہیں، شادی کے پاس صحیح کارج یا جبری لے کر آئی، عادات اور گناہوں کے بعد شادی
 معصوم کرتا ہے کہ ولی نے اس کارج میں لڑکی کے مصالح و مفادات کا سرے سے لحاظ نہیں کیا تو اس کارج کو صحیح کر سکتا ہے۔ اس لئے کہ
 ولایت مطلق ہے غیر خواہی یا جب غیر خواہی مطلوب ہے تو ولایت بھی مطلوب دستور ہے، لہذا اس کارج کو صحیح کیا جاسکتا ہے۔
 ولی کسی کا اختیار، راجن اور کائن محکم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ولی پر بندہ ہے عیاد، بدکار، ولایت و رسوا پند ہو جو شرائط
 و عزائم کا اور غیر خواہی کے تحت تکلف ہے، ولی کو ایسے حالات ولایت سے معذور کر دیتے ہیں، لہذا لڑکہ صورت میں کارج صحیح
 کیا جاسکتا ہے (نورین، ص ۳۳)۔

(مولانا محمد امجد علی صاحب)

اگر ولی نے شادی کا کارج کرتے وقت جو شادی کے مصالح و مفادات کا لحاظ نہیں کیا، کسی دہائی اپنے شادی کی خاطر
 مناسب جگہ شادی کی شادی کر دی تو یہ کارج سرے سے مستعد ہی نہیں ہوگا، چاہے ولی باپ دادا ہی کیوں نہ ہوں، کیونکہ انکی صورت
 میں بھی ان معروف بسوا اختیار ہوا محکم ہو گیا لہذا باپ دادا جو دوسرے لہے، سب پر بندہ ہو گئے، جیسا کہ حسن اختیار کی شادی ہو
 پر مذکور ہے (حسن اختیار کی شادی، ص ۱۰)۔

ماجن، قاسم، محکم اور معروف بسوا الا اختیار ہونے سے مراد یہ ہے کہ ولی کا بیہودہ ہے پر داد، قاسم ہونا نیز نکاح میں لڑکی کے مصالح کا لحاظ نہ کرنا کھلا ہوا اور جھٹی ہو، اس میں کوئی اشتباہ نہ رہے، حاصل یہ ہے کہ جب واضح طور پر یہ ثابت ہو جائے کہ باپ نے لڑکی کے مصالح پر نظر کے بغیر کسی لالچی یا اپنے نفع کے لئے لڑکی کا نکاح کر دیا ہے تو باپ کا بسوا الا اختیار معروف اور غیر مشتبہ ہو گیا (جواب رفیع ۲/۱۷۷)۔

(مولانا عبد اللطیف ہالندھوری)

اگر ولی نے لڑکی کا نکاح کرتے وقت مصالح و مفادات کا لحاظ نہیں کیا بلکہ کسی دہائی یا اپنے کسی مفاد کی خاطر نامناسب جگہ لڑکی کی شادی کر دی لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور راضی نہیں ہے اور قاضی کے یہاں فتح نکاح کا دعویٰ لے کر آئی ہے، بیانات اور گواہوں کے بعد قاضی یہ محسوس کرتا ہے کہ ولی نے اس نکاح میں لڑکی کے مصالح و مفادات کا سرے سے لحاظ نہیں کیا تو قاضی کو اختیار ہے کہ حاصل ہے کہ اس نکاح کو فتح کر دے (فتاویٰ ہندیہ ۱۹۴۳ء، فتح فقہ ۱۸۵۳ء، المعراج ۱۳۳۳ء، راجع ۳۷۶)۔ اس سلسلہ میں جو واقعات اعدادیت میں مروی ہیں ان کی تحصیل کے لئے دیکھئے: ابن ماجہ (۱۳۳۱)، ترمذی (۲۱۰۱)، بخاری (۷۱۴۷-۷۱۴۸)، نسائی (۷۷۲)۔

ولی کے معروف بسوا الا اختیار، ماجن اور قاسم محکم ہونے سے مراد یہ ہے کہ وہ بے قدرت، دلیوت اور قاسم ہو یا دیوانہ یا اپنے اختیارات کے لحاظ استعمال میں معروف و مشہور تو ایسے ولی کا کیا ہو نکاح باطل قرار دیا جائے گا اور نکاح فتح کر دیا جائے گا۔
(مولانا محمد مصطفیٰ قاسمی)

لڑکی اپنا نکاح فتح کر سکتی ہے کہ نہیں؟

اس صورت مسئلہ کے سلسلہ میں فقہاء کرام نے جو تفصیل بیان کی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر باپ دادا کے علاوہ کسی اور ولی نے غیر مناسب جگہ لڑکی کا نکاح کیا تھا تو حضرت امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک بذریعہ قاضی اس نکاح کو فتح کرایا جاسکتا ہے، اور اگر یہ نکاح باپ دادا نے کرایا تھا تو اس کو فتح نہیں کرایا جاسکتا ہے، امام ابو یوسف کے نزدیک کسی بھی صورت میں فتح نہیں کرایا جاسکتا، جب کہ قاضی شرع کے نزدیک ہر حالت میں فتح کرایا جاسکتا ہے۔

مگر علامہ شامی نے اس کی مزید تفصیل اس طرح بیان کی ہے کہ باپ دادا نے اگر یہ نکاح کرایا ہے جس سے کہ لڑکی خوش نہیں ہے اور معاملہ قاضی کے پاس پہنچتا ہے تو قاضی اس بات کی تحقیق کرے گا کہ یہ ولی معروف بسوا الا اختیار، ماجن، قاسم محکم ہے کہ نہیں؟ اگر ولی ایسا نہیں ہے تو پھر یہ نکاح فتح نہیں کیا جائے گا اور اگر ولی ایسا ہے تو قاضی کو اس کے بیانات کی روشنی میں نکاح کو فتح کر سکتا ہے۔

ماجن کے معنی غلام شاہی نے ”مغرب“ کے حوالے سے یہ بیان کئے ہیں کہ جس کو اپنے کرنے کی اور دوسرے کے کہنے کی کوئی پروا نہ ہو یعنی فحش کی حالت میں رہتا ہو (ردالمحتار ج ۲ ص ۳۰۰)۔

معروف ابوہ الاقمار کا مطلب یہ ہے کہ اپنے اختیارات کو غلط اور بجا استعمال کرنے میں پہلے سے مشہور ہو یعنی پہلے ہی کوئی واقعا یا نہ ہو کہ جس میں اولیٰ کا تلاح غیر مناسب جگہ کر چکا ہو، یا کوئی اور معاملہ ہو جہاں پاس نے اپنے اختیارات کا بجا استعمال کیا ہو۔

فاسق صحتک اس کو کہتے ہیں جو گناہوں پر خوب جری ہو، بھٹک بھٹکا گناہ کرتا ہو، فحش و لہو میں مبتلا رہتا ہو، اپنی عزت دے عزتی کی پروا نہ ہو (حوالہ ۱۱)۔

تواپ مطلب یہ تھا کہ امام صاحب کے نزدیک اگر یہ ولی مذکورہ صفات و ربط سے متصف ہو اور اب یہ اپنی لڑکی کا تلاح غیر کفو میں کر دیتا ہے یا مخالف معمولت کر دیتا ہے مثلاً مہر بہت کم مقرر کر دیتا ہے یا کسی اور وجہ سے لڑکی مطمئن نہیں ہے تو قاضی بیانات کی روشنی میں اس تلاح کو ختم کرانے کا مجاز ہوگا۔

(مولانا سراج الدین فاسفی)

ولی اگر لڑکی کے معاملہ کو سامنے رکھنے کے بجائے اپنے مفاد کی خاطر یا کسی کے ہاؤ میں پادکر لڑکی کا تلاح ایسی جگہ کر دے جہاں لڑکی کے لئے خیر نہ ہو تو یہ تلاح منقذی نہیں ہوگا جیسا کہ فتاویٰ شامیہ میں ہے:

ولفی شوح المجمع حتی لو عرف من الأب سوء الاعتبار لسفهہ أو لطمعہ لا یجوز عقدہ
(جماعاً) (الفتاویٰ الشامیہ ص ۶۰۳)۔

(مولانا روح الامین)

مذکورہ صورت میں قاضی تلاح کو ختم کر سکتا ہے۔

(ڈاکٹر عبد العظیم اصلاہی)

قاضی اس تلاح کو ختم کر سکتا ہے۔

ولی دیا نہ شرعی اجرائی یا بد اخلاق ہو تو اس کا اختیار ولایت تک نہیں ہے۔

(ڈاکٹر قدرت اللہ باقوی)

اگر دلی نے لڑکی کا نکاح کرتے وقت خود لڑکی کے مصالح و مفادات کا لحاظ نہیں کیا بلکہ کسی دہانڈا یا اپنے کسی مفاد کی خاطر نامناسب جگہ لڑکی کی شادی کر دی، لڑکی اس نکاح سے مطمئن اور راضی نہیں ہے اور قاضی کے یہاں حج نکاح کا دعویٰ لے کر آتی ہے، بیان اور گواہوں کے بعد قاضی یہ محسوس کرتا ہے کہ دلی نے اس نکاح میں لڑکی کے مصالح و مفادات کا سرے سے لحاظ نہیں کیا ہے تو قاضی کو یہ اختیار ہے کہ وہ اس نکاح کو فسخ کر دے، چونکہ دلی نے لڑکی کے مفادات و مصالح کو پس پشت ڈال کر اپنے مفادات کی خاطر ایسا کیا ہے اس لئے لڑکی کو فسخ کرانے کا حق ہوتا چاہئے اور قاضی ایسے حالات میں حج نکاح کر سکتا ہے۔

معروف بسوہ الا اختیار اس وقت کہا جائے گا جب کہ ایک مرتبہ اس سے پہلے اس نے ایسی حرکت کی ہو کہ ایک لڑکی کا نکاح جانتے بوجھے ہوئے اس کے مصالح کے خلاف کر چکا ہو تو پہلی مرتبہ پہلی لڑکی کا نکاح صحیح ہوگا، اس وقت معروف بسوہ الا اختیار نہیں ہوگا، لیکن اگر دوسری لڑکی کا نکاح اس طرح کرے گا تو اب وہ معروف بسوہ الا اختیار ہوگا جیسا کہ شامی نے بھی نقل کیا ہے، لیکن یہ تشریح محل نظر ہے، دراصل معروف بسوہ الا اختیار سے مراد یہ ہونا چاہئے کہ دلی نے لڑکی کے مصالح و مفادات پر نظر کے بغیر کسی لالچی یا دہانڈا یا اپنے کسی نفع کے لئے نکاح کر دیا ہو۔

ماہرین ایسے فیصلے کو کہا جائے گا جو اس درجہ بے پرواہ ہو کہ اسے کچھ خبر نہیں کہ وہ کیا کر رہا ہے اور اس سے کیا نفع و نقصان ہو رہا ہے۔

فاسق متکبر ہونے سے یہ مراد ہے کہ بے غیرت فاسق ہو، گناہوں پر جری ہو، نفس اور گناہوں کی وجہ سے بدنام ہو۔
(لعولانا لھا ض حالہم قاسمی)

اگر دلی سے ایسا فعل سرزد ہو جائے جو شفقت چدری یا غرض دلایت کے بالکل مخالف ہو مثلاً لڑکی کے مصالح و مفادات کا فقدان یا قطع وغیرہ، نیز گواہوں کے بیانات کے بعد قاضی محسوس کرتا ہے کہ دلی نے اس نکاح میں لڑکی کے مصالح و مفادات کا سرے سے لحاظ نہیں کیا ہے تو ایسی صورت میں اس نکاح کو فسخ کرایا جاسکتا ہے۔

معروف بسوہ الا اختیار:

اس جملہ کی تشریح جو درمختار اور تمام کتب فقہ میں مختلف طور پر لکھی گئی ہے، "مجاہد و مطا" یعنی باپ کا بے پردہ، بے پردہ، یا فاسق ہونا، جس کا حاصل یہ ہے کہ جب واضح طور پر یہ ثابت ہو جائے کہ باپ نے لڑکی کا نکاح اس کے مصالح پر نظر کے بغیر کسی لالچی یا

اپنے شیخ کے لئے کر دیا ہے تو آپ کا سرواقتیار معروف ہو گیا، میں حسب یہ حالت مشق نہ رہے کہ آپ نے یہ علاج اپنی کئی کئی عمریں یا حالت سے کیا ہے اور ذرا کے صراحت کیلئے لکھیں کہ یہ حق ہم بھی ہو گا کہ یہ علاج جائز و لازم نہیں ہے۔ علامہ شاکر نے جو اس حق اقتدار اس سلسلہ میں جو عرض کی ہے وہ محض ایک بحث ہے تو لکھیں۔

(مولانا محمد شاہ قاسمی)

اولیٰ کا اپنے مفاد کے تحت علاج کرنا:

اولیٰ نے لوگوں کا علاج کر دیا لیکن لوگوں کا علاج سے ملنے لکھا ہے اور اس نے خاصی شریعت کے یہاں حق علاج کا دعویٰ دائر کر دیا تو خاص علاج کر کے سے قبل یہ تحقیق کرے کہ اس کا علاج پسند و امان سے کیا ہے یا ان کے پاس وہ کیا دیکھا دے کیا ہے اور آپ اللہ ہا کے علاج کرنے کی صورت میں خاصی خود کرے کہ یہ دعویٰ صرف اس وقت اختیار فرمائیے یا نہیں۔ اگر صرف اس وقت اس کو اختیار نہیں ہیں اور صرف اس وقت اس کو اختیار ہے۔ یہ بھی خاصی کہ حق علاج کا اختیار نہیں ہے کہ یہ آپ اور دوائے اگر غیر خود یا عرضی سے کم پر بھی علاج کیا ہے تو اس میں کوئی نیکی سہولت ضرور دیکھائی ہوگی۔

اور اگر خاصی کو معلوم ہو جائے کہ آپ اللہ ہا اور صرف اس وقت اس کو اختیار ہیں اور علاج میں اس کو اختیار یا حد سے زیادہ غلطی کی وجہ سے صراحت کی رعایت نہیں کی گئی ہے اور اپنے مفاد کے تحت نظر علاج کر دیا ہے تو علاج ہی مشق فرمائیں ہو جائے گا کہ علاج کا سبب ہی پیدا ہو گیا ہو۔

چنانچہ علامہ شاکر نے اظہار فرماتے ہیں:

اولیٰ شرح المصنف ص ۱۰۰ حرف من الالب ص ۱۰۰ الامصار لسطحہ او لسطحہ لا يجوز عقبة اجساما
(صاحب مدد)۔

فاسق متکبر اور سوء اختیار کا مطلب:

فاسق متکبر ایسے شخص کو کہا جاتا ہے جس میں اس قدر لاپرواہی ہو کہ اس سے اپنی عزت و آبرو تک کا خیال نہ ہو اور نہ ہی پاک و بے برکت ہو۔

اور ان میں سے بعض کہتے ہیں جس کو کوئی بدعت نہ ہو کہ اس کو کیا کیا گیا ہے اور نہ کیا کر دیا ہے۔
اور اس کا اختیار اس کو کہتے ہیں جس میں بے قدرانی کی وجہ سے کچھ کر دیا گیا لیکن ضرورت کے بغیر کسی حکایت نہ ہو۔

أولياء

اور ان کے درمیان باہم ترتیب

ابن مسئلہ سے متعلق جواب دینے والے علماء کرام کے اسماء گرامی

- ۱- مولانا راشد حسین ندوی صاحب
- ۲- مولانا ابو سفیان مفتاحی صاحب
- ۳- مفتی جمیل احمد ندوی صاحب
- ۴- مفتی حبیب اللہ قاسمی صاحب
- ۵- مولانا ظفر عالم ندوی صاحب
- ۶- مولانا پیر بان الدین سنبھلی صاحب
- ۷- مفتی محبوب علی وجہی صاحب
- ۸- مولانا محمد رضوان اتقاکی صاحب
- ۹- مفتی حبیب اللہ قاسمی صاحب
- ۱۰- مولانا پانچراجہ قاسمی صاحب
- ۱۱- قاری خضر الاسلام قاسمی صاحب
- ۱۲- مولانا خورشید احمد عظمیٰ صاحب
- ۱۳- مولانا عبدالنسان صاحب
- ۱۴- مفتی شیر علی صاحب
- ۱۵- مولانا خورشید انور عظمیٰ صاحب
- ۱۶- مفتی محمد احسان صاحب
- ۱۷- ڈاکٹر قدرت اللہ باقوی صاحب
- ۱۸- مولانا عبدالرشید قاسمی صاحب
- ۱۹- مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب
- ۲۰- ڈاکٹر قدیر علی صاحب
- ۲۱- مولانا محمد امجد اللہ قاسمی صاحب
- ۲۲- مفتی جمال الدین قاسمی صاحب
- ۲۳- مولانا محمد مصطفیٰ قاسمی صاحب
- ۲۴- مولانا سراج الدین قاسمی صاحب
- ۲۵- مولانا عبدالرحمن پانچری صاحب
- ۲۶- مولانا عطا اللہ قاسمی صاحب
- ۲۷- مولانا فیاض عالم قاسمی صاحب
- ۲۸- مولانا فرحت انکار قاسمی صاحب
- ۲۹- مولانا خورشید قاسمی صاحب
- ۳۰- مولانا خورشید قاسمی صاحب
- ۳۱- مولانا محمد شاہ قاسمی صاحب
- ۳۲- مولوی نوشاد عالم ندوی بکننہ

اولیاء

اور ان کے درمیان باہم ترتیب

سوال نمبر ۷: ولی کون لوگ ہیں، اور اولیاء میں باہم کیا ترتیب ہے؟

جوابات

ولی کون لوگ ہیں؟

اولیاء میں ترتیب محل طور سے یوں بیان کی جاسکتی ہے کہ پہلے عصبات اور قرابت داروں کے لئے ولایت ثابت ہوتی ہے، پھر ولی الموالات کے لئے، دو گنی نہ ہو تو سلطان اور اس کے نائبین کے لئے ثابت ہوتی ہے (۳۱۳-۳۱۴/۲-۳۱۳)۔

عصبات کی تفصیل:

ثبوت ولایت کے سلسلے میں عصبات کی وہی ترتیب ہوتی ہے جو وراثت کے باب میں ہوتی ہے، ولایت ان میں سے انہیں میں کچھ اختلاف ہے۔ چنانچہ:

۱۔ اقرب ترین ولی بننا ہوتا ہے، پھر پوتا یا بچہ تک، لیکن امام احمد کے نزدیک ولی اقرب باپ ہوتا ہے اور بچہ تک، پھر بیٹا۔ اسی اختلاف کی وجہ سے بعد یہ میں لکھا ہے کہ بہتر یہ ہے کہ باپ بیٹے کو کلاخ کرنے کا حکم دے، تاکہ بغیر اختلاف کے کلاخ ہو۔

۲۔ پھر باپ، پھر دادا اور بچہ تک، ۳۔ پھر حقیقی بھائی، ۴۔ پھر ملائی بھائی، ۵۔ پھر حقیقی بہن یا بچہ تک، ۶۔ پھر ملائی بہن یا بچہ تک، ۷۔ پھر حقیقی چچا، ۸۔ پھر ملائی چچا، ۹۔ پھر حقیقی چچا کے بیٹے یا بچہ تک، ۱۰۔ پھر ملائی چچا کے بیٹے یا بچہ تک، ۱۱۔ پھر باپ کا حقیقی چچا، ۱۲۔ پھر باپ کا ملائی چچا، ۱۳۔ پھر اسی ترتیب سے ان کے بیٹے، ۱۴۔ پھر دادا کا حقیقی چچا، ۱۵۔ پھر دادا کا ملائی چچا، ۱۶۔ پھر اسی ترتیب سے ان کے بیٹے، ۱۷۔ پھر سب سے بعد عصبہ (عم بنید کا بیٹا) ولی ہوتا ہے۔

مذکورہ بالا لوگوں کو پنجاب لڑکی اور لڑکے نیز پانچ لڑکی اور لڑکے پر ولایت اجہار حاصل ہوتی ہے (حدیث: ۴۸۲۲، نیز دیکھئے: البحر الرائق: ۱۱۹۳، ح: ۱۸۱۳، رد المحتار: ۳۷۱)۔

۱۸۔ ان مصعباتِ ہنجر میں سے کوئی نہ ہو تو آزاد کردہ غلام یا غلامی کا ولی اس کا سابق آقا (مولیٰ) ہوتا ہے وچاہے وہ عورت ہی کیوں نہ ہو۔

۱۹۔ اس کے بعد مولیٰ کے مصعبات (عوارہ سابق)۔

پھر اگر ان دونوں مصنفوں میں سے کوئی نہ ہو تو امام محمدؒ کے نزدیک عاصم ولی ہوگا اور امام صاحب، نیز صحیح قول کے مطابق امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دوسرے قرابت داروں اور ذوی الارحام کو ولایت حاصل ہوگی، علامہ شامی کی تصریح کے مطابق فتویٰ امام صاحب کے قول یہ ہے (رد المحتار: ۳۱۶)۔

پھر شیخین کے نزدیک مصعبات کی غیر موجودگی میں اولیاء کی ترتیب اس طرح ہوگی:

۲۰۔ مذکورہ بالا مصعبات کی عدم موجودگی میں ماں، ۲۱۔ پھر دادی (اس ترتیب میں کچھ اختلاف بھی ہے)۔ ۲۲۔ پھر بیٹی، ۲۳۔ پھر پوتی، ۲۴۔ پھر نواسی، ۲۵۔ پھر پر پوتی (یعنی پوتے کی بیٹی)، ۲۶۔ پھر نواسی کی بیٹی اسی طرح بچے تک، ۲۷۔ پھر ۲۸۔ پھر ختی، ۲۹۔ ختی، ۳۰۔ لیکن ان دونوں کی تقدیم و تاخیر کے سلسلہ میں مہارت فقہاء مختلف ہیں، ۳۱۔ پھر علاتی بہن، ۳۲۔ پھر ختی بیٹی بہن (ان میں مرد و عورت دونوں کو برابر رد و جنک ولایت حاصل ہوتی ہے)۔

پھر ذوی الارحام کو ولایت حاصل ہوتی ہے، اور ان میں ترتیب اس طرح ہوتی ہے:

۳۱۔ پہلے چچو بھائی، ۳۲۔ پھر ماسوں، ۳۳۔ پھر خالائیں، ۳۴۔ پھر بناتِ فلا عام، ۳۵۔ پھر اسی ترتیب سے ان کی اولاد، ۳۶۔ اس کے بعد مولیٰ المولاۃ کو ولایت حاصل ہوتی ہے، مولیٰ المولاۃ اس شخص کو کہتے ہیں جس کے اچھوں پر بچے کے والد نے اسلام قبول کیا ہو، اور مولاۃ کی ہو۔

اس کے بعد حکام کو اس ترتیب سے ولایت حاصل ہوتی ہے:

۳۷۔ پہلے سلطان کو، ۳۸۔ پھر قاضی کو، لیکن اس کو بھی ولایت حاصل ہوگی جب سلطان اس کے تقرری نامہ میں تصریح کرے، ۳۹۔ پھر قاضی کے نائبین کو (بشرطیکہ سلطان کی جانب سے اصل قاضی کو حق تراضی و تقویٰ بخش کیا گیا ہو) (رد المحتار: ۳۱۶، نیز دیکھئے: البحر: ۱۱۹۳، حدیث: ۴۸۲۲)۔

(مولانا راشد حسین ندوی)

تلاش میں ولی مصعب ہنجر ہوتا ہے وراثت و حجب کی ترتیب کے مطابق، جس کے درمیان میں کوئی مؤثر نہ ہو واپلہ امتحان عورت کا لڑکا اس عورت کے باپ پر مقدم ہوگا، کیونکہ جنون کا لڑکا اس کے باپ کو حجب نقصان کے ساتھ نجس کر دیتا ہے، نیز باپ یا

دادا کا سنی اہل اختیار نہ ہونا بھی شرط ہے اور مختلف ہونا بھی شرط ہے اور مسلمان عورت کے حق میں اسلام ولی بھی شرط ہے، لہذا اہل غیر و
مجتہدین اور کافر ولی نہ ہوں گے اور عصبہ بالمسیریت کا قرعہ بھی رشتہ دار ہوتا ہے (روایت: ۳۲۸، ۳۲۹)۔

اولیاء میں باہم ترتیب یہ ہے: بیٹا اور پوتا، بچر باپ، بچر دادا، بچر حقیقی بھائی، بچر باپ شریک بھائی، بچر حقیقی بھائی کا بیٹا، بچر باپ شریک بھائی کا بیٹا، بچر حقیقی چچا، بچر باپ شریک چچا، بچر حقیقی چچا کا بیٹا، بچر باپ شریک چچا کا بیٹا، بچر باپ شریک چچا کا بیٹا، بچر دادا کا بیٹا، بچر دادا کا بیٹا، بچر دادا کے چچا کا بیٹا، ان میں ہر ایک کو مغیرہ و مغیرہ کے نکاح میں اولادیت اجہاد حاصل ہے۔ اسی طرح بالغ مخمون مرد و عورت کے نکاح میں بھی اولادیت اجہاد حاصل ہے (نہائی ۳۸۸)۔

ولی اگر عصبہ نہ ہو تو ترتیب اولیاء میں ہے: پہلے زوجہ، پھر ماں، پھر بیٹی، پھر بھتیجی، پھر نواسی، پھر بہن کی لڑکی، پھر نواسی کی لڑکی، پھر ناتانہ، پھر حقیقی بہن، پھر باپ شریک، بہن، پھر ماں کی اولاد اور لڑکے و لڑکیاں، پھر ان کے لڑکے و لڑکیوں کی اولاد۔ پھر ذوی الارحام میں چچو، ماموں، پھر ماماؤں، پھر خالائیں، پھر چچا زاد بنائیں، اور اسی ترتیب سے ان کی اولاد میں پہلے چچو بھی، بعد از وہابی و بہن، پھر ماموں زاد بھائی و بہن، پھر چچا زاد بھائی و بہن کی اولاد، پھر مولیٰ الخوالا، پھر سلطان، پھر جانی جس کے مشورہ میں یہ تحریر ہے، پھر جانی کے چاکرین، اگر قاضی کو یہ (مذکورہ) حوالہ کی گئی ہے تو درجہ نہیں (شمارہ ۳۴۸-۳۴۹)۔

(مولانا ابوسلمیان منگلجی)

ولی پاتر حیب ورج ذیل لوگ ہیں:

باپ دادا پر داد اسے بھائی، سوتیلے بھائی، باپ شریک بھائی، اسی تجھوا، باپ شریک۔ تجھوا، تجھے کا لڑکا، تجھے کا پوتا سا بچہ
سوتیلے بھائی کے چچا کا لڑکا، تجھے چچا کا لڑکا، سوتیلے چچا کا لڑکا، امیر کا پوتا۔

ان میں سے کوئی نہ ہوتا باپ کا چچا، بھروسہ کی اولاد، اگر باپ کا چچا یا اس کے لڑکے پڑتے وغیرہ نہ ہوں تو دادا کا چچا، بھروسہ کے لڑکے، بچتے و بربوتے وغیرہ۔

[illegible]

(علی حمید احمد نقوی)

اولیاء اور ان کی ترتیب:

انصار کے سلسلے میں سب سے پہلے اور دنیا و مصر کو لایا جانے والا حضرت علیؓ کی تہذیب کے مطابق ولی اقرب کو دینی ائمہ پر مقدم حاصل ہوگا، تاہذا لائق اور باطنی لائق کے حق میں قریب تر ولی اس کا باپ ہے، اور انصار کے باپ میں اور دنیا کی دینی تہذیب سے

جو رشتہ میں مصبات کی ترتیب ہے وہی ولایت نکاح میں ہے، جیسا کہ فقہ حنفی کی تمام مشہور و معتبر کتابوں میں ہے، مثلاً
برائے میں ہے: لا خلاف بین اصحابنا فی أن لعیر الأب والجد من العصابات ولایة الإنکاح والأقرب فالأقرب
علی ترتیب العصابات فی المبررات واختلوا فی غیر العصابات (برائے ص ۳۰۲)۔

اور عائشہؓ کی میں ہے: أقرب الأولیاء إلی العرۃ الابن ثم ابن الامن وإن سفل ثم الأب ثم الجد أبو الأب
وإن علا ثم الأخ لأب وأم ثم الأخ لأب وإن سفلوا ثم العم لأب وأم ثم العم لأب ثم ابن العم
لأب وأم ثم ابن العم لأب وإن سفلوا (نوائی، عائشہؓ ص ۳۹۸)۔

(مولانا میرزا ان الدین منشی)

نکاح میں ولی وہ ہوگا جس کو مصب اللہ کہتے ہیں:

وهو من يتوصل بالمیت بلا توسط الأئسی علی ترتیب الإرث والعجب بشرط الذکلیف والحریة
والإسلام فی حق مسلمة وولد مسلم لعدم الولایة، وکذا لا ولایة فی نکاح ولا فی مال لمسلم علی کافرة.
یعنی مصب اللہ وہ ہوتا ہے جو بلا حرجت کے درمیان میں آئے اور وہ وراثت اور عجب کی ترتیب پر ولی ہوگا جیسے کسی بھوت کا
باپ بھی ہو اور بیٹا بھی ہو تو بیٹا مصب ہوگا اور وہی ولی ہوگا۔ اور مسلمان کیلئے مسلمان ہونا بھی شرط ہے اور عاقل بالغ ہونا اور آزاد ہونا بھی
شرط ہے۔

(علفی محبوب علی وجیبی)

ولی مصبات (مرد میں سے قرینی رشتہ دار) ہوتے ہیں۔ سب سے پہلے ولایت کا احترام رہتا ہے، پھر باپ، پھر سگا بھائی،
پھر باپ شریک بھائی، پھر سگے بھائی کا بیٹا (بھتیجا)، پھر باپ شریک بھائی کا بیٹا، پھر سگا چچا، پھر سوتیلہ چچا، پھر سگے چچا کا لڑکا، پھر
سوتیلے چچا کا لڑکا، پھر باپ کے سگے چچا، پھر باپ کے سوتیلے چچا، پھر باپ کے سگے چچا کے لڑکے، پھر باپ کے سوتیلے چچا کے لڑکے،
پھر دادا کے سگے چچا، پھر دادا کے سوتیلے چچا، پھر دادا کے سگے چچا کے لڑکے، پھر دادا کے سوتیلے چچا کے لڑکے، آخر میں سلطان اور
جاشی (انگریز قانون ۱۸۸۳ء)۔

(مولانا محمد رمضان القاسمی)

نکاح کے معاملہ میں حقیقتاً و امتناً ولی مصبات ہیں اور ان میں الاقرب فالاقرب کی ترتیب ہوگی، لہذا سب سے پہلے ولی

ہوتا، عورت کے باپ اور دادا پر مقدم ہوں گے (ظاہر ہے یہ صورت مستفہرہ میں غیر متصور ہے)۔ امام محمد رحمہ اللہ کا قول ہے کہ عورت کا باپ اس کے لڑکوں پر مقدم ہوگا، اور مفتی کی روایت کے مطابق امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مشہور قول یہی ہے، نیز امام احمد بن حنبل اور امام شافعی رحمہما اللہ کا بھی یہی قول ہے کہ عورت کے باپ کی موجودگی میں کسی اور کے لئے ولایت نہیں ہوگی، فالولی الناس بنزو وجہا ابوہا ولا ولایۃ لاحد معة، وبهذا قال الشافعی وهو المشہور عن اسی حنیفۃ وحمہ اللہ (المفتی ۲۵۵)۔

فدہ خفی کی کتابوں میں ترتیب یہی ہے کہ ولایت کا سب سے زیادہ ہندوار لڑکا، پھر اس کا لڑکا (پوتا) اسی سلسلے سے پھر باپ، پھر حقیقی دادا، پھر سہ بھائی، پھر شریک بھائی، پھر سگے بھائی کا لڑکا، پھر باپ شریک بھائی کا لڑکا، پھر سگے چچا، پھر دادا شریک بچے کا لڑکا، پھر دادا شریک چچا کا لڑکا، پھر باپ کے چچا اسی ترتیب سے (پھر ہر ایک ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰)۔

(مولانا خورشید احمد اعظمی)

ولی فی الزکاح عصبات السہلی ترتیب الارث ہیں، ان میں سے کوئی بھی نہ ہو تو ماں، پھر دادی، پھر بھائی، پھر اسی ترتیب سے دادی اور بھائی کے سواٹ اصول۔ پھر بیٹی، پھر پوتی، پھر نوای اور نواسا، پھر پر پوتی، یعنی بیٹو کے فرور غیر عصبات، اگر قرب و بعد میں مختلف ہوں تو قرب کو ترجیح ہے، اور اگر برابر ہے تو عصب کی بیٹی کو ترجیح ہے، فرور کے بعد جدا جدا جدا فاسد و فحاشا قرب و بعد، پھر ممکن یعنی، پھر علی، پھر علی بھائی اور ممکن، پھر اسی ترتیب سے ان کی اولاد، پھر بھوچی، پھر ماموں، پھر خالہ، پھر چچا کی بیٹی، پھر اسی ترتیب سے ان کی اولاد و پھر سلطان۔ (حسن الفتاویٰ ۹۲۵، نیز دیکھئے فتاویٰ ۷۳۷)۔

ولایت فی الزکاح میں سب سے مقدم بیٹا ہوتا ہے، بیٹا نہ ہو تو چچا اور وہ نہ ہو تو باپ، پھر دادا، پھر سہ بھائی، پھر چچا اور وہ نہ ہو تو چچا کا بیٹا، پھر باپ کا چچا اور وہ نہ ہو تو اس کا بیٹا، پھر دادا کا چچا اور وہ نہ ہو تو اس کا بیٹا، پھر علیک یہ سب مسلمان ہوں، کافر نہ ہوں، آزاد ہوں، غلام نہ ہوں، بالغ ہوں یا بالغ نہ ہوں۔

اگر عصبات میں سے کوئی نہ ہو تو پھر والدہ، والدہ کے بعد دادی، وہ نہ ہو تو بھائی، وہ بھی نہ ہو تو لڑکی، وہ بھی نہ ہو تو پوتی، وہ بھی نہ ہو تو نوای، پھر بھوچی کی بیٹی، پھر نوای، پھر ممکن، پھر علی، پھر بھوچی، پھر ماموں، پھر خالہ، پھر بھوچی کی بیٹی۔

فان لم یکن عصبة فالولی لایۃ للام، ثم لام الاب، ثم للبت، ثم لبت الامین، ثم لبت البت، ثم لبت ابن الامین، ثم لبت البت، ثم للجد اللداس، ثم لاخت لآب و ام الی قوله ثم بنات الاعمام (در آثار راجع راجع)۔ (۷۸۳، ۷۸۴)۔

(مولانا محمد ابو الحسن علی)

۶۔ دادا کا حقیقی چچا، دادا کا علاقائی چچا، اس کے بعد ان کے لڑکے علی الترتیب۔

۷۔ ان سب کی عدم موجودگی میں دوسرا جو منصب بعید سے ہو مثلاً دور کے رشتہ کا چچا، اس کا لڑکا، غیر علی الترتیب۔

۸۔ مذکورہ اولیاء کے بعد مولائے عاقبتہ ولی بننے کا، یعنی اگر کسی شخص نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا تو یہ آقا اس کا ولی ہوگا، وہ آقا نہ ہے تو اس کے رشتہ دار جو منصب ہوں ولی بنیں گے۔

۹۔ اگر مذکورہ اولیاء میں سے کوئی موجود نہ ہو تو ذوی الارحام میں سے جو بچہ کا وارث ہو سکا ہو وہی نکاح کے سلسلہ میں ولی ہوگا۔ امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک ذوی الارحام میں بھی ترتیب ہے، اس اعتبار سے ماں، لڑکی، چھٹی، بھوڑی، چچے کی لڑکی، بھوڑے کی لڑکی، حقیقی بہن، علاقائی (باپ شریک)، بہن، اخیانی (ماں شریک)، بھائی، دہکن اور ان کی اولاد میں کیے بعد دیگرے علی الترتیب، پھر پھوپھی، ماموں، خالہ، چچا کی لڑکی، پھوپھی کی لڑکی کو علی الترتیب، ان کے بعد مولی الموالہ کو، پھر بادشاہ وقت کو، قاضی کو اور قاضی کے مقرر کردہ آخر کو علی الترتیب یہ حق ملے گا۔

(عولانا محمد ثناء الہدیٰ قاسمی)

ولایت نکاح میں عصبات کی ترتیب علی ترتیب الارث ہے اور منصب الاعداء اقرب سے مجب ہوگا۔

والترتيب في العصبات في ولاية النكاح كالترتيب في الإرث والأبعد محبوب بالاقرب (دار المعرفۃ)
القدر ۳۵۲، ۵۱۷ اور دیکھئے: مائتیری (۱۹۳۸)۔

(عقلی شیر علی)

ولایت کا سب سے زیادہ حقدار باپ ہوتا ہے، اس کے بعد شریعت نے اولیاء کی کوئی ترتیب نہیں مقرر کی ہے۔ باپ کی غیر موجودگی میں گھر اور خاندان کے بڑے بوڑھے (Head of the family) جیسے دادا، چچا وغیرہ جن کی امارت سب تسلیم کرتے ہوں اور جو گھر کا خزانہ چلاتے ہوں (بما انفقوا....) اور جن کی کفالت میں لڑکی لڑکا اور ولی ہوگا۔

(ڈاکٹر عبد العظیم اصلاحی)

ولی فی النکاح سے مراد:

نکاح میں ولی سے مراد عصبات ہیں۔ چاہے میں ہے:

الولي هو العصبة (دار المعرفۃ)۔

قرابی قاضی خاں میں ہے۔

"قوله النكاح إلى العصبات وأقرب العصبات إلى الصغير والصغيرة الأب ثم الجد أب الأب وإن علا والابن من العصبه (قرابی قاضی خاں ۱۶۳)۔"

اور ان کے اولیاء کے درمیان ترتیب اور اقرب کی ترتیب کی طرح ہے۔ ہر ایک میں ہے:

الترتيب في العصبات في ولاية النكاح كالترتيب في الإرث والأبعد محبوب بالأقرب (ج۱ ص ۲۸۵)۔

(مولانا خورشید انور اعظمی)

انہاف کے نزدیک اسباب ولایت چار ہیں: قرابت، ملکیت، اولاد، اور سلطان۔

قرابت کے تعلق سے صاحبین صرف عصبات کو ولایت کا حق دیتے ہیں، امام ابوحنیفہ عصبات کی غیر موجودگی میں ذوی الارحام کو بھی حق ولایت عطا کرتے ہیں، امام ابوحنیفہ کے قول کے مطابق اولیاء کی ترتیب اس طرح ہے:

۱۔ ابن، ابن الابن، اسی طرح نیچے تک۔ ۲۔ باپ، دادا، اور اس سے آگے۔ ۳۔ حقیقی بھائی اور عطاقی بھائی اور ان کی اولاد۔ ۴۔ حقیقی چچا، عطاقی چچا اور ان کی اولاد۔ ۵۔ ماں، ۶۔ دادی، ۷۔ نانی، ۸۔ لڑکی، ۹۔ چچی، ۱۰۔ نواسی، ۱۱۔ ۱۲۔ بہنیں، ۱۳۔ عطاقی چچا، ۱۴۔ پھر بھیاں، ۱۵۔ ماموں، ۱۶۔ خالہ۔ (فقہ الاسلامی، دارالحدیث، ۲۰۰۱ء)

(مولانا ارشاد احمد اعظمی)

نکاح میں ولی دو اشخاص ہو سکتے ہیں جو مصائب غمہ ہوں، اور اولیاء میں باہم ترتیب یہ ہے: ۱۔ جزدیت، بیٹا، پوتہ، ۲۔ اصل میت، باپ، دادا، ۳۔ جزداب، بھائی، بیٹھیا، ۴۔ جزدہد، چچا اور اس کا بیٹا۔

الأقرب فالأقرب، نیز ایک قرابت والے کے مقابلہ و قرابت والے مقدم ہوں گے۔

الولی فی النکاح لا المال العصبه بنفسه الخ بلا توسط انسی علی ترتیب الإرث والحجب (درمختار ۱۹۳، ج ۱ ص ۱۸۵)۔

(مفتی محمد احسان)

اولیاء اور ان کی ترتیب:

ولایت کا حق اقارب جن میں مصداق ذوی الارحام دونوں شامل ہیں، کو حاصل ہے، اس کے بعد سلطان اور قاضی کو۔

(مولانا خالد سیف اللہ رحمانی)

پاپ، دادا، پردادا، جس کا پاپ دادا ہے تو بھائی اور سہیلیاں، بھرا چچا یا چچا زاد بھائی، ماموں، پھوپھی، خالہ، نانا، ولی اللہ
ہوتے ہیں۔

(لَا تُكْثِرُ قُدْرَتَ اللَّهِ بِأَقْوَى)

امام صاحب کے مفتی بنی بقرہ کے مطابق اولاد ولایت عصبات بھڑادی الارحام کو حاصل ہے مگر ان میں ترتیب یہ ہے کہ اولاد باپ کو، بھڑدادا، بھڑچچا، بھڑدادا کو حاصل ہے، بھڑچھٹی بھائی، بھڑعقی بھائی کے لڑکے، بھڑعقی بھائی کے لڑکے، بھڑعقی چچا، بھڑان کے لڑکے، بھڑعقی چچا، بھڑعقی چچا، بھڑدادا کے چھٹی چچا، بھڑدادا کے چھٹی چچا، بھڑان کے لڑکے، بھڑعقی چچا، بھڑدادا کو ولایت حاصل ہوتی ہے، بھڑدادی، نانہ، بھڑچھٹی، بھڑان، بھڑان کے چھٹی چچا، بھڑدادا کو ولایت حاصل ہوگی (رد المحتار ج ۳ ص ۸۳۳)۔

اگر کوئی مجنون ہے اور اس کا ولی لڑکا اور باپ دونوں ہوں اور مجنون کا نکاح کرنا چاہے ہیں تو اس کا ولی لڑکا ہے کیونکہ ولی ہوئے میں لڑکا باپ سے قدم ہے (قوله: فيقدم ابن المجنونة على أبيها) هذا عندهما خلافاً لمحمد حيث قدم الأب. وفي الهندية عن الطحاوي: إن الأفضل أن يأمر الأب الابن بالنكاح حتى يجوز بلا خلاف (رد المحتار ج ۲ ص ۷۰۷)۔

(مولانا عید القیوم بالنبوری)

اولیاء میں ہر ایک کی تہذیب یوں ہے:

لڑکے اور لڑکی کالی سب سے پہلے باپ ہے، مگر باپ نہ ہو تو دادا، اور دادا نہ ہو تو چچا دادا، اگر ان میں سے کوئی نہ ہو تو عمیاتی بھائی، اور وہ نہ ہوں تو باپ شریک بھائی، اگر یہ نہ ہوں تو عمیاتی چچا، اگر یہ نہ ہوں تو باپ شریک چچا، اگر یہ نہ ہوں تو چچا بھتیجے، مگر بھتیجے نہ ہو تو بھتیجے کا لڑکا کالی ہوگا، بھتیجوں کے مسئلے میں یہ بات ملحوظ رہے کہ ان کا بالغ ہونا ضروری ہے۔

اگر یہ نہ ہوں تو بھر باپ یا دادا کا حقیقی یا باپ شریک چچا دل ہوگا، اگر یہ بھی نہ ہوں تو باپ کے چچا دادا بھائی یا چچا دل ہوں گے۔

اگر تہ کو رہ بالا کو گول میں سے کوئی نہ ہو تو چار ماں دلی ہوگی وہاں نہ ہو تو چالی، پھر دواوی، پھر چنانہ، پھر حقیقی، لیکن، پھر باپ شریک لیکن، پھر ماں شریک لیکن، پھر چودہویں، پھر ماموں، پھر خالہ، پھر چودہویں زاد بھائی، پھر ماموں زاد بھائی، پھر خالہ زاد بھائی۔

اگر یہ لوگ بھی نہ ہوں تو مجر بادشاہ یا اس کا نائب یا قاضی کیونکہ قاضی بھی بادشاہ کا مسلمانوں کے لئے دلی ہوتا ہے احدیت میں ہے: السلطان ولی من لا ولی له۔

اولیاء کی یہ ترتیب صاحبین کی رائے کے مطابق ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ مصہبات کے علاوہ ذوالارحام کو بھی ولایت حاصل ہے (فتاویٰ اسلامیہ، ۱۹۹ء)۔
(عولاد احمد الرشید فاسمی)

اولیاء کون ہیں اور ان میں باہم کیا ترتیب ہے؟

ولایت چار چیزوں سے وجود میں آتی ہے: ۱۔ قرابت، ۲۔ ملک، ۳۔ ولادہ، ۴۔ امامت۔

اور نکاح میں ولایت کی باہم ترتیب فیما چار چیزوں کی ترتیب پر وجود میں آتی ہے، چنانچہ

اولاد کی مصہبہ نسبی ہوں گے، اور باپ نکاح میں مصہبہ نسبی کی ترتیب باپ اللہ کی ترتیب کے موافق ہے، قرابت پر تولی کی موجودگی میں بعد والدہ ولی محرم ہوگا، علامہ ابن عابدین شافعی فرماتے ہیں:

الولی فی النکاح العصبہ بنفسہ بلا توسط النسب علی ترتیب الإراث والمحب (نور الابصار، ۱۹۰۷ء)۔

پس مصہبہ نسبی میں پہلے بیٹوں کا نکاح ہوگا، پھر باپ، پھر دادا، پھر سکا بھائی، پھر سوتیلہ (باپ شریک) بھائی، پھر سوتیلیا، پھر سوتیلہ چچا (یعنی چچا کا سوتیلہ بھائی)، پھر باپ کا چچا، پھر باپ کا چچا زاد بھائی، پھر دادا کا چچا، پھر دادا کا چچا زاد بھائی وغیرہ ولی ہوں گے، علامہ شافعی فرماتے ہیں:

ذاتی مصہبہ نسبی ہوں گے خواہ مذکر ہوں یا مؤنث، پھر ان کی اولاد اگرچہ بچے تک ہوں، پھر مصہبہ نسبی کے جو مصہبہ نسبی ہیں وہ ولی ہوں گے، مذکورہ ترتیب کے مطابق یہ سلسلہ جاری ہوگا (نور الابصار، ۱۹۰۷ء)۔

مثلاً ولایت ماں کے سپرد ہوگی جب کہ مصہبہ موجود نہ ہوں (اور اس دور میں مصہبہ نسبی موجود ہی نہیں)، پھر دادی، پھر بھائی، پھر نانہالی ہوں گے، علامہ شافعی فرماتے ہیں:

(فغان لم یکن عصبہ فالولایۃ للام) (نور الابصار) فتحصل بعد الام ام الالب ثم ام الام ثم الجدة القاصدہ (نور الابصار، ۱۹۰۷ء)۔

پھر ولایت بہن کو، پھر سوتیلی، کن کو، پھر اخیانی (ماں شریک) بھائی، بہن کو، پھر ان کی اولاد کو حاصل ہوگی، پھر بھوہی کو، پھر ماسوں کو، پھر خالہ کو، پھر چچا زاد، بہن کو، پھر اسی ترتیب پر ان کی اولاد کو ولایت حاصل ہوگی۔

راجہ ولایت سوتیلی اللہ کو حاصل ہوگی، اور سوتیلی اللہ کی دو قسمیں ہیں اور دونوں کو یہ ولایت شامل ہے: ۱۔ غیرہ کا باپ جس کے چچہ پر اسلام لایا ہو۔

۲۔ دو آدمیوں نے آپس میں عہد کر لیا ہو کہ ہم دونوں بھائی بھائی ہیں، اگر ہم میں سے کوئی ایک جرم کرے گا تو دوسرا اس کی اہت میں شریک ہوگا، اسی طرح ایک کے مرنے کے بعد دوسرا اس کا وارث ہوگا۔

- [illegible]

- [illegible]

[illegible]

(مفتی محمد الیاس قادری)

اولیاء کی ترتیب:

دلی مصفاست ہوا کرتے ہیں (مگر انہی ۱۸۰ مصلحتی بنیاد کے رشتہ سے مراد وقت وادوار و اجابت تاناج میں مصفاست کی تفسیر
 اسی ہے جو دراختہ میں ہے، تاہم یہ تفسیر حسب کے رہنے (۱۸۰) سے دیکھا مصحفی و کتابت سے کرم ہو جانے کا (جوابیہ آقا ص ۴۷۴)۔

[illegible][illegible]

(سید اسرار الحق عینی)

[illegible]

قدوسی الامام کو ولایت حاصل ہوگی۔ ذوقی الامام میں سب سے پہلے پانچ بھائیوں ولی ہوں گی، ان کے بعد ماموں، ان کے بعد خالائیں، ان کے بعد چچا کی بیٹیاں، پھر اسی ترتیب سے ان کی اولاد۔ اگر رشتہ دار کوئی نہ ہو تو عصبہ نہ خیر عصبہ، تو مولیٰ المولاء کو حق ولایت حاصل ہوگا۔ اگر وہ بھی نہ ہو تو پادشاہ وقت ولی ہے بشرطیکہ مسلمان ہو، پادشاہ وقت کا نائب بھی نکاح کا ولی ہو سکتا ہے بشرطیکہ پادشاہ کی طرف سے اس کو یہ اختیار دیا گیا ہو (زرینگر ۳۳۷-۳۳۸)۔

اولیاء میں باہم ترتیب:

امروئے شرع اگرچہ باپ موجود اور وصیت کی ولایت کا حق اولاد صالح جوان بننے کو ہے، لیکن نہ ہو تو چچا، پوتا نہ ہو تو پر پوتا ولایت کا حق دار ہوگا، لیکن اگر بیٹے، پوتے اور پر پوتے نہ ہوں یا ہوں مگر جوان اور بالغ نہ ہوئے ہوں تو ان صورتوں میں شادیاں کرانے کا پہلا ذمہ دار جد ولی ہوگا، باپ ہوگا، باپ نہ ہو تو دادا اور اگر دادا نہ ہو بلکہ چچا دادا ہو تو چچا دادا کی ولایت کا حق دار ہوگا اور وہی شادی کرانے کا (نذوقی ۲۸۳)۔

اگر ان سب میں سے کوئی بھی نہ ہو تو ولایت کا ذمہ دار سکا بھائی ہوگا، سکا بھائی نہ ہو تو پھر سو بھائی بھائی ہوگا، لیکن اگر سب سے اور سو بیٹے بھائیوں میں سے بھی کوئی نہ ہو تو پھر ولایت کا ذمہ دار چھٹا ہوگا، چھٹا نہ ہو تو چھٹا کا لڑکا، اور نہ پھر اس کا بیٹا ہی ولایت کا حق دار ہوگا (زرینگر ۳۳۸)۔

اگر یہ لوگ بھی نہ ہوں تو سکا چچا ولایت کا ذمہ دار ہوگا، سکا چچا نہ ہو تو پھر سو بھائی چچا ہوگا، سو بھائی چچا نہ ہو تو پھر چچا دادا بھائی ولی ہوگا، اگر یہ بھی نہ ہو تو چچا دادا چھٹا ہوگا، اور اگر یہ بھی نہ ہو تو پھر سو بھائی چچا دادا چھٹا ولایت کا حق دار ہوگا (زرینگر ۳۳۸)۔

اور اگر ان تمام لوگوں میں سے بھی کوئی نہ ہو تو چچا دادا اور سو بھائی باپ کے چچا کو ولایت کا حق حاصل ہوگا، پھر اس کے بعد اس کی اولاد ولایت کی حق دار ہوگی، اور پھر اس کی عدم موجودگی میں اس کے پوتے، پر پوتے وغیرہ ولایت کے حق دار ہوں گے، اگر ان میں سے بھی کوئی نہ ہو تو پھر دادا کے چچا ہوں گے، دادا کے چچا کے بعد ان کے لڑکے، پوتے اور پھر پر پوتے وغیرہ ایک دوسرے کے نہ ہونے پر ہو جائیں گے (نذوقی ۲۸۳)۔

ولایت کی ترتیب مذکورہ میں سے کوئی بھی خرد اگر باقی نہ رہا ہو تو اس کے بعد سب سے پہلے ولایت کا حق ماں کو پہنچے گا، ماں کے بعد دادی، پھر بیٹی، پھر نواسی، پھر پتی، پھر نواسی، پھر نواسی کی بیٹی، پھر نانا، پھر نانی، بہن، پھر سوتیلی بہن، اور پھر ماں شریک بھائی اور ان کی اولاد میں ولایت کی حق دار ہوں گی، اور اگر ان میں سے کوئی نہ ہو تو نہ ہو تو پھر چچا، پھر چچا کی بیٹی، پھر ماں، اس کے بعد پھر چچا دادا، لیکن اور پھر اسی ترتیب سے ان کی اولاد میں ان کی ولایت کی حق دار ہوں گی (زرینگر ۳۳۷)۔

اور اگر ان سب میں سے کوئی بھی نہ ہو تو پھر وہ شخص ولایت کا حق دار ہوگا جس کے ہاتھ پر اس کا باپ مسلمان ہوا ہو اور اس کے وارث ہونے کا عہد کیا ہو، اور اگر ایسا شخص بھی نہ ہو تو پھر اس کی ولایت شاد اسلام کو حاصل ہوگی، اور اگر شاد اسلام بھی نہ ہو تو پھر وہ

ترجمہ کی وجہ سے اس کتاب کا مطالعہ ہر مسلمان کے لئے واجب ہے۔

[illegible]

تجزیہ و تالیفات کے مجموعہ کی ایک جلد میں "تجزیہ و تالیفات" کے نام سے ایک باب ہے۔ اس باب میں "تجزیہ و تالیفات" کے نام سے ایک باب ہے۔ اس باب میں "تجزیہ و تالیفات" کے نام سے ایک باب ہے۔

(1) \mathcal{L}_1 is a linear space over \mathbb{R} .

اولیٰ قریب و بعد محبت، انجمن ترقیب، روٹ میں ہیں جس سے اولیٰ محبت کے نزدیک پہنچا دی گئی ہے۔ پھر انہی کے بعد
 سے اولیٰ روٹ کے نزدیک پہنچا دی گئی ہے۔ پھر انہی کے بعد محبت کے نزدیک پہنچا دی گئی ہے۔ پھر انہی کے بعد
 میں شش ہولی و قریب و قریب ہی پہنچا دی گئی ہے۔ پھر انہی کے بعد محبت کے نزدیک پہنچا دی گئی ہے۔ پھر انہی کے بعد
 پہنچا دی گئی ہے۔ پھر انہی کے بعد محبت کے نزدیک پہنچا دی گئی ہے۔ پھر انہی کے بعد محبت کے نزدیک پہنچا دی گئی ہے۔ پھر انہی کے بعد
 پھر انہی کے بعد محبت کے نزدیک پہنچا دی گئی ہے۔ پھر انہی کے بعد محبت کے نزدیک پہنچا دی گئی ہے۔ پھر انہی کے بعد محبت کے نزدیک پہنچا دی گئی ہے۔ پھر انہی کے بعد

4. *Chlorophyll a* and *Chlorophyll b* contents

ولی کون ہے مخفی و ناریت کس کو مصلیٰ ہے؟

یہ مسئلہ، نقلی جبر کے تحت، ہمارے کلام کا ایک - یہ کہ جو دلائل ہم نے اس میں پیش کیے ہیں، ان سے یہ ثابت ہو گیا ہے کہ اس مسئلہ کے حوالے سے، جو اس کی حقیقت کے بارے میں حقائق ہیں، ان سے اس کی حقیقت کے بارے میں حقائق ہیں۔

تغی کے نزدیک یہ مسئلہ میں "لغوی حوالہ" کے انداز میں مقرر ہے۔ کتابت کے لئے یہ ہے کہ اسے تصدیق
 اور عمل کے لئے یہ ہے کہ اسے تصدیق (10/10)۔

یہاں پر لکھا ہے: "اے نبی! خدا کے خلاف لائق مصروف رہو، اے العبد! خدا کے خلاف لائق مصروف رہو۔" ۱۰۴

اور اس بات کو سمجھیں جو ریختہ کے ادبی اور علمی رویے کی تصویر کشی کرتے ہیں اور ان کی افادیت کو
 دیکھیں۔ ان کے تصورِ ادب اور ادبی فکر پر مبنی ان کے ادبی اور علمی رویے کی تصویر کشی کرتے ہیں اور ان کی افادیت کو

اولیاء میں باہم ترتیب:

[illegible]

(مولانا تنوير عالم قاسمی)

[illegible]

(حولاً إلى رياض عالم الفلاسف)

اولیاء اور ان کے درمیان باہم ترتیب حسب ذیل ہے

[illegible]

(مولانا محمد صابر عالم فاضل)

دلی کالج عصہ المسلمہ علیٰ مرتبہ ادا ہے، انکسب سے، عصہ نہ ہونے کی صورت میں ولایت ماں کو، پھر باپ کی،

یکساں درجہ کے متعدد اولیاء
اور ان کی اجازت

اس مسئلہ سے متعلق جواب دینے والے علماء کرام کی اسماء گرامی

- ۱- مولانا محمد سیف اللہ تہالی صاحب
- ۲- مولانا ظفر علی خان صاحب
- ۳- مولانا رفیع الدین صاحب
- ۴- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۵- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۶- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۷- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۸- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۹- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۱۰- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۱۱- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۱۲- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۱۳- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۱۴- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۱۵- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۱۶- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۱۷- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۱۸- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۱۹- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۲۰- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۲۱- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۲۲- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۲۳- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۲۴- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۲۵- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۲۶- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۲۷- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۲۸- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۲۹- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۳۰- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۳۱- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۳۲- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۳۳- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۳۴- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۳۵- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۳۶- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۳۷- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۳۸- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۳۹- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۴۰- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۴۱- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۴۲- مولانا محمد امجد علی صاحب
- ۴۳- مولانا محمد امجد علی صاحب

یکساں درجہ کے متعدد اولیاء

اور ان کی اجازت

سوالی نمبر ۸: کسی لڑکی کے اگر یکساں درجہ کے ایک سے زائد ولی ہوں اور اجازت ولی کو شرط صحت قرار دے جائے تو کیا نکاح کی صحت کے لئے کسی ایک ولی کی اجازت کافی ہوگی یا تمام مساوی اولیاء کا اتفاق ضروری ہوگا؟

جوابات

اگر ایک سے زیادہ ہم درجہ ولی ہوں؟

اگر دو ہم درجہ ولی ہوں جیسے دو بھائی یا دو بچے تو ان میں سے ایک کی بھی اجازت کافی ہوگی۔ خواہ دوسرا اس نکاح کو قبول کرے یا نہ کرے۔ اگر انوں میں دو ایک شخص اس سے نکاح کرے۔ بچے تو جھٹکا پہلے کیا گیا ہو وہ نکاح مستند نہ رہا۔ بعد کا مستند نہیں ہوگا۔ اور اگر وہ دونوں نکاح تک وقت لئے گئے ہیں یا معلوم نہیں تو کون سا نکاح پہلے ہوا اور کون سا بعد میں؟ تو دونوں ہی عقد باطل ہو جائے گا (جلد ۲، ۲۵۵-۲۵۶، فتاویٰ کاظمی، ص ۲۵۶)۔

(مولا نا خاں، مجمع الفہم، ج ۱)

اگر یکساں درجہ کے لڑکیاں دو ہوں تو ہر ایک کو یہ صلاحت حاصل ہوگی۔ ان میں سے جو کسی پہلے نکاح کر دے گا اس کا نکاح ہوا۔ نکاح نافذ ہو جائے گا اور دوسرے کا اختیار ختم ہو جائے گا۔ جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے۔

والله اعلم بالصواب، أو المصخرة، وثمان مستحان كالأخوين والعين، فأبهما وزوج حاز عتقنا، كلف في

فتاویٰ کاظمی، خان، ص ۱۵۲، اجازت الآخر، کو نسخہ، وان زوجهما علی التعاقب، حذر الأولی دون الثاني (۲ نمبر، ص ۱۵۲)

مولا نا، ص ۱۵۲، ج ۱، ص ۱۵۲

ناوئی درجہ کے اربعہ میں ایک کی اجازت کیا کافی ہوگی؟

کئی بڑی کے تیسارے درجہ کے ایک سے زیادہ اولیاء ہوں اور اجازت الیما کا صحیح ہونے سے لئے شرط ہو تو کسی قیام نہ ہوتے ہی جہود فقہاء اختلاف کے درمیان ایک کافی ہوگی۔ قرآن میں ایذا کا سنن میں ضروری نہیں اور اس سلسلہ میں امام ترمذی نے ایک حدیث نقل کی ہے جس میں عورت موجود ہے کہ اس طرح کا کارنامہ درست ہوگا اور دوسرے اولیاء کی اجازت ضروری نہیں، بلکہ دوسرا اولیاء کی اجازت نہ ملے تو وہاں حضور موجود ہے۔ امام ترمذی نے اسی حدیث کو کسی قرار دیا ہے۔ یہ روایت بھی وضاحت کی ہے۔ امام اس سلسلہ میں کئی اختلاف بھی معروف نہیں۔

عن سمرۃ من حدیث ابن رسول للہ یزید قال: ایما امرأة زوجھا ونیان لھن ثلاث صیھا، لعل یوعلیٰ علیہا حدیث حسن، والعمل علی ہذا عند اهل العلم، لا تطعم بنہم لی ذلک، غللا۔

صاحب فقہ الاوزعی وضاحت کرتے ہیں: وینا زوج احد الولیین علی الآخر فکناج الاولیٰ حائز ویکناج الآخر مسووع والاذا زوجا صیھا فکنا صیھا مسووع زینت الاموی علی باقی القریۃ ص ۲۰۲

سنن جرنا دار محمدی کی یہ روایت موجود ہے۔ صاحب مولا امجد نے یہی حدیث تصحیح کی ہے اور کہا کہ بیجا حجاز پر درستی کی گئی ہے اور ابن مسعود نے ص ۲۰۲ اور امام بیہقی نے شرح الزہری کی کتاب طحاوی ص ۲۰۲

اس سے واضح ہو گیا ہے کہ جہود فقہاء کی رائے یہی ہے کہ سادہ درجہ کے اولیاء میں کونسی نے بھی اجازت کی اجازت دے دی تو اجازت کافی ہے۔ دوسرے اولیاء کی رضامندی ضروری نہیں۔ ایجنسہ کے کسی مسک کو اس اور چھل مل کر کہتا ہے، ہر کسی میں بڑی کے مصالح و مفادات کا غلط فہمی ہے۔ دوسرے موجود ہیں لیکن وہ اس طرح سے ہیں کہ ان کی اجازت پر کسی نافرمانی کو موقوف کر دیا جائے تو کوئی نافرمانی نہ ہوگی اور پھر ہوگا اس طرح بعض اور نئے بڑی کے مفاد میں بیخبر ہوں کے اختلاف رائے کی وجہ سے ہوتے ہیں۔ اس لئے بھی ایک الی کی اجازت کافی ہوگی۔

(معاذ اللہ علیہم السلام)

پس سے ان کو سادہ درجہ کے اولیاء کی صورت میں کئی ایک دن کی اجازت کافی ہوگی۔

روی الحسنہ اذا اجتمع لشمسہ والصغیرۃ والنار۔ کذا یعویص والعصی لایضعا زوج حلوۃ لولہ۔ ص ۲۰۲

الی کی رضامندی اور رضامندی اجازت سے ملتی اور یہی ہے۔

طحاوی ص ۲۰۲

وکان أبو صیفا اذا عینت المرأة بعض الأولیاء لم یکن لھا فی الأولیاء صیحا (سنن ترمذی ص ۲۰۲)

حضرت نقی مجدد احمدی جب لکھنے پڑھنے کی تعلیم حاصل کر چکے تھے اور اس کے علاوہ ان کے ہاتھ میں ایک نسخہ بھی تھا جس میں ان کے والدین کی طرف سے ان کے لیے لکھا ہوا تھا کہ ان کو کبھی حق تعالیٰ سے دعا نہ کرے کہ اس کی عمر بڑھ جائے۔

(قاری فخر الاسلام داس)

صرف ایک ون کی اجازت کافی ہے۔

اگر کسی کا بارش لڑکی کے پیسوں اور بچے کے لڑائیوں سے بڑا دلہا ہو تو ان میں سے ان کو صرف ایک اپنی عقدہ خریدے تو عقدہ بھیج
 ہو جائے گا، خواہ دوسرے کو لایا جا جائے وہیں ان کو کریم
 لہذا جیسا کہ پہلے بحث میں اسی صورت کا حکم بیان کیا گیا ہے۔

عن مسعدة عن النسي رضي الله عنه : «ما امر إلا رجعي ولتأني لهن فيقولن منهن وإدائهن» ص ١٠٤-١٠٥ باب ج. المكنع ط ١٢١.

اور مگر وہ ایک ایسا انکسار تھا جس سے بھانجے کو اپنی قوم صرف مقدار اول بھیج دیا، جبکہ وہ خود پہلے ہی میں سے، اور اگر سب مقدار ایک ساتھ رائج ہوا، یا اس وقت ختم ہو گیا۔ یہ ممکن نہ تھا۔ یہاں میں بھی یہی، کہ کونسا ہے، تو غلام بخود باقی نہیں رہے، بلکہ ان میں سے ۱۰۳۔

$$_2(\mathbb{P}^1 \times \mathbb{P}^1, \mathcal{O}(1,1))$$

(۱) لا ناراضد حسین ندوی

سساوی اولسا :-

[illegible]

اس سے پوچھی کہ منہم کیا کرے؟ انہوں نے کہا کہ میں نے جو سبقت کر کے پہنچے نکلتا کروں۔ یا نہیں ہے پہلے اجازت ملے گی یا نہیں۔
 اجازت نہ ملے تو فوراً کہ اجازت سے پہلے ہی چلے جائے گا، یہی کہہ کر وہی دوسرے کوئی کام نہ ملے گی ضرورت پڑے گی۔

(محنتی سے اللہ دیکھ جائے)

کیساں درجہ کے پندہ اولیاء کی موجودگی میں کسی بھی اہل کی اجازت اور رضا سے یہ پندہ خارج نہیں ہوتا ہے۔ اور اتفاق کے بعد ایسی صورت میں کسی دوسرے اہل کو کسی شخص اور خیر میں حصہ نہ دینا ایک نامحکم ہے، البتہ صرف امام کا ایک سے خود کچھ ایک درجہ کے تمام اولیاء کا متفق کرانے پر ضروری ہے (ہاشمی، ص ۲۸۸، ج ۲، ص ۲۳۷)۔

(مولانا ربیع الرحمن قاسمی)

کیساں درجہ کے اولیاء کی موجودگی میں سب کی اجازت ضروری نہیں:

اگر کسی پندہ اولیاء کی کسی کیساں درجہ کے ایک سے زیادہ اہل میں تو فی صورت میں ہاں میں اور نہی میں بھی خارج کر دے گا خارج جائز قرار پائے گا، سب کی اجازت اور رضا نہی ضروری نہیں ہوگی، اور اگر ایک سے زیادہ ہونے کی صورت میں ایک پر دیگر سے دونوں اہل نے بھی کیا خارج کر دیا تو ایسی صورت میں جس کو نے پہلے خارج کیا ہو گا اس کا کیا ہوا خارج درست قرار پائے گا۔ اور اگر ایک ہی وقت میں دونوں اہل نے کسی کا خارج کر لیا تھا اس سے کر دیا تو ایسی صورت میں دونوں کا کیا ہوا خارج باطل قرار پائے گا (دیکھئے فتاویٰ ہند، ج ۲، ص ۲۸۷، فتاویٰ ہند، ج ۲، ص ۲۸۷)۔

(مفتی مسعود احمد قاسمی)

آزادی کے کیساں درجہ کے کسی اہل میں صرف ایک کی بقا نہ کافی ہے سب کا اتفاق ضروری نہیں ہے۔

فرضا البعض من الأئمة فعل العقد أو بعده كالنكل للبروت لکل كعلا (الفتاویٰ، ص ۲۸۷)۔

بعض اولیاء کا رضی ہونا عقد سے پہلے ہو یا عقد کے بعد، مدار ہوا اولیاء کے رضی ہونے کی طرح ہے، اس لئے کہ حق و برکت ہر ایک کے لئے مکمل طور پر ثابت ہوتا ہے۔

(مفتی جلیل احمد شاہری)

کسی بڑی کے اگر کیساں درجہ کے ایک سے زیادہ اہل ہوں تو میری صحت سے لئے کسی ایک اہل کا عقد اور اجازت کافی ہوگی، مگر مساوی اولیاء کا اتفاق ضروری نہیں، غائبی کی جگہ ہے۔

وإذا اجمع نكحهم والمصاهرة وليان مسريان كالأخوين والعين لايهم زواج جار عتداء كذا في فتاویٰ قاسمی، ص ۲۸۷، ج ۲، ص ۲۸۷ (غائبی، ص ۲۸۷)۔

(مفتی شمس علی)

اگر کسی لڑکی کے یکساں درجہ کے ایک سے زیادہ دل ہوں تو ایک یا بعض دلی کی اجازت سے نکاح صحیح و درست ہے تمام
 ۱۔ اسی اولیاء کا حق ضروری نہیں رہتا لے کر اس میں تیزی نہیں ہے۔

غرضی البعض من الأولیاء قبل العقد أو بعده کالکل لثبوتہ لکل کمالاً لو استوفوا فی الدوجۃ (۱۰۸۶) اہل
 ۱۸۶۱ (۱۰۸۶)۔

(مفتی حبیب اللہ قاسمی)

• صورت مذکورہ میں اگر دونوں دلی برابر درجہ کے ہیں تو ایک کا اجازت دینا اور دوسری ہونا کافی ہے سب کا متفق ہونا ضروری
 نہیں۔
 ورنہ میں ہے:

لو ضا البعض من الأولیاء قبل العقد أو بعده کالکل لثبوتہ لکل کمالاً لولاية ائمان ولو استوفوا
 فی الفرجۃ۔

(مفتی محبوب علی رحیمی)

اگر یکساں درجہ کے ایک سے زیادہ دل ہوں تو نکاح درست ہونے کے لئے کسی ایک دلی کی اجازت کافی ہوگی مگر متفق
 ہونا ضروری نہیں ہوگا (۱۰۸۶) اہل۔

(مولانا محمد رضوان التامیمی)

کسی لڑکی کے ایک درجہ کے ایک سے زیادہ دل ہوں تو اس لڑکی کے نکاح کی صحت کے لئے کسی ایک دلی کی اجازت کافی
 ہوگی، تمام مساری اولیاء کا اتفاق ضروری نہیں ہے، اگر تمام نکاح کے متفقہ نکاح ہوا ہے تو جو پہلے ہوگا صحیح ہوگا اور اگر مقدم نکاح
 معلوم نہ ہو تو دونوں کا رجحان اہل دلی کے (۱۰۸۶)۔

(مولانا موسیٰ عثمان مفتاحی)

جس طرح کسی جماعت کا ایک سے زیادہ امام نہیں ہو سکتا اسی طرح ہر درجہ کے کسی دلی نہیں ہو سکتے، خواہ وہ شہداء ہوں،
 کیونکہ معاملہ جنسی اخلاقی ان میں اثر دوسرا لڑکی کے نکاح پر شریعہ کے لئے اور توجہ دینے میں سبب بن سکتے ہیں، ان معاملات پر جو ہم را
 اثر دوسری دلی قرار پاتا ہے۔ اس کے لئے کسی مرد کو بھی کافی دلی نہ ہوگی، کیونکہ شریعت میں اس طرف کوئی گتھ و پٹھ نہ رہتا
 نہیں کی گئی ہے۔
 (ڈاکٹر عبدالمعظم اصلاحی)

کئی لڑکی کے انکر یہاں درج کے یکے سے زائد کوئی ہوں تو صحت نکاح کے لئے کئی ایک ولی کی اجازت دینی ہے، لیکن اگر
 ۱۰۔ اوقی درج کے انکر یہاں ایک سے زائد لڑکیاں لڑکی کا نکاح کر دیا اور یہ معلوم نہیں ہو سکے کہ وہ لڑکیوں میں سے پہلا نکاح کس سے کیا گیا
 صورت میں دائروں کے لئے درجے نکاح اہل ہوں گے، ایسے ہی اگر وہ زائد سے زائد نکاح دینے والی لڑکی کا ایک سے زائد نکاح کیا، یا سب بھی تمام
 نکاح و غل ہوں گے۔

ولو زوجها ولان مستورين قدم السابق فان لم ينزلوا رجعة معها بطلاق او بغيره بطلانها (۱۸۱۳)۔

(مولانا محمد الحنفی)

اگر ایک درج کے کئی ولی ہوں:

اگر ایک درج کے کئی ولی ہوں تو جس نے کئی پہلے نکاح کر دیا اس کا نکاح صحیح ہو جائے گا، مگر تمام زائد نکاحوں سے اتفاق
 ضروری نہیں ہے۔

وإذا اجتمع في التصغير واللبان هي المصلحة غطي المودة لزوج أحدهما جزاء اجاز الآخر
 فسخ (انصرافاً) ۱۸۱۴۔ یعنی: تاویل کا غلط ٹکس (۱۸۱۴) مگر مرد نکاح کرے۔

(مرد یا محرم، شہداء اور اعطسی)

کئی لڑکی کے یہاں درج کے یکے سے زائد کوئی ہوں اور اپنا نہت ولی کو صحت قرون یا جانے نہ کسی ایک ولی کی اجازت
 کافی ہوگی، اگر ہم ادبیا کا مستحق ہو، ضروری نہیں ہوگا مان میں سے جس نے کئی اپنے حق کا پہلے استعمال کر لیا، نکاح صحیح ہو جائے گا اور بقیہ
 بطلان ہے:

ولو زوجها ولان مستورين قدم السابق فان لم ينزلوا رجعة معها بطلاق او بغيره بطلانها (۱۸۱۴)۔

اگر وہ زائد سے زائد لڑکیاں لڑکی کا نکاح کر دیا اور جس نے پہلے نکاح کیا، مقدم ہوگا، اگر تمام زائد نکاح کر دے، پہلے نکاح بطلان ہے
 دقت کے تحت تو دائروں و غل ہیں۔

(مولانا محمد شفاء اللہ بنی قاسم)

کئی لڑکی کے یہاں درج کے یکے سے زائد کوئی ہوں اور اس کے نکاح کی صحت یا زرم ولی کی اجازت پر موقوف ہو تو ان
 برابر درج کے کوئی شخص سے ایک کی اجازت نکاح کی صحت یا زرم کے لئے کافی ہے، سب کی اجازت اور اتفاق ضروری نہیں ہے۔

درکار میں ہے

لرحبنا البعض من الأولياء قبل العقد أو بعده كالكل فتدبر لكل كمالاً (البحر الرضوي) فاما إذا كانت هي الدرجة سواء كالأحرار والعبيد ومخوفتك ، فلنكل واحد منهما على حياته أن يزوج ، وعلى الآخر أو سقط ، بعد أن كان الزوج من كفوء بمهر والرد وهذا قول عامة العلماء (بائع ۵۹۲) فو زوجت نفسها من غير كفوء من غير رضا الأولياء لا يلزم ، للأولياء حتى الاعتراض... ولو وصى به بعض الأولياء سقط حل التباين في قول أبي حنيفة ومحمد وعبد أبي يوسف لا يسقط (بائع ص ۶۳۷)۔
(مولانا عبد القدرم بالتيوری)

کسی لڑکی کے اگر کسی ماں درجہ کے ایک سے زائد ولی ہوں:

صورت مستور کا حکم یہ ہے کہ جب متبرہ کے یکساں درجہ کے ایک سے زائد ولی ہوں اور ایک ولی نے اس کا نکاح کر دیا تو وہ نکاح منعقد ہو جائے گا۔

انحرار ائقی میں ہے۔

ثم إذا اجمع في الصغير والصغيرة ولئان في الدرجة على السواء فزوج أحدهما جاز أجاز الأول أو لمع (انحرار ائقی ص ۱۹۸)۔

لہذا نکاح کے درست ہونے میں جو کام نہیں ملے جتنا مانا ہی میں ہے کہ دیگر اولیاء کی بھی اجازت حاصل کر لی جائے تاکہ مستقل میں متبرہ کے حق میں اولیاء کی رائے پر عمل کیا جائے۔ (مفت محمد امجد علی صاحب)۔
(مولانا محمد امجد علی صاحب)

یکساں درجہ کے ایک سے زائد ولی:

اگر کسی لڑکی یا لڑکے کے ایک سے زائد یکساں درجہ کے ولی ہوں اور ولی کی اجازت پر نکاح منعقد قرار دیا جائے تو کسی ایک ولی کی اجازت سب کی طرف سے کافی ہوگی۔ (علامہ ابن حجر مکی)

إذا اجمع في الصغير والصغيرة ولئان في الدرجة على السواء فزوج أحدهما جاز أجاز الأول أو لمع (انحرار ائقی ص ۱۹۸)۔

جب کسی بچہ یا بچی میں یکساں درجہ کے دو ولی جمع ہو جائیں اور ان میں سے ایک ولی نے نکاح کر دیا تو یہ جائز ہے وغیرہ
دوسرا اس کی اجازت دے یا منع کر دے۔

اور علامہ سائز جنتی فرماتے ہیں:

وإذا اجتمع وليان كانا لهما وليين والعين فليهما زوج جاز عندنا (نہاری نہادیا ۳۵۶)۔

جب بچہ اور بچی میں دو ولی جمع ہو گئے، جیسے دو بھائی اور دو چچا تو ان میں جس کسی نے بھی نکاح کر دیا تو یہ ہمارے نزدیک
جائز ہے۔

(مہذب اسرار التخیل سنبل)

کیا ایک درجہ کے متعدد اولیاء میں سے سب کی اجازت ضروری ہے؟

نکاح کے لئے ولی کی اجازت وہاں پر ہی ضروری ہے جہاں پر ولی کو ولایت اہل بار حاصل ہے، اور ولایت اہل بار صرف ہاتھ
پہنچے ہوئی ہے، تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ہاتھ کے نکاح کے لئے ولی کی اجازت ضروری ہے، بطور ولی کی اجازت کے نکاح درست نہ
ہوگا، درست نہ ہونے کا مطلب یہ کہ نکاح معتقد تو ہو جائے گا (احکام کے نزدیک) مگر اس کا نفاذ معوق رہے گا ولی کی اجازت پر
(درائع ۳۳۴)۔

لیکن اب سوال یہ ہے کہ کسی ہاتھ کے ایک ہی درجہ کے چند ولی ہیں، مثلاً باپ نہ ہو تو بھائی کو ولایت حاصل ہوتی ہے، اور
یہ حقیقی بھائی دو یا تین ہیں، تو اب صرف ان میں سے ایک کی اجازت کافی ہے یا سب سے اجازت لینا ضروری ہے؟
اس سلسلہ میں احناف کے درمیان اختلاف ہے، حضرت امام ابوحنیفہؒ اور اسی طرح امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ صرف ایک کی
اجازت کافی ہوگی۔

حضرت امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ نہیں بلکہ سب اولیاء کی اجازت ضروری ہوگی۔

علامہ کاسانی نے اس اختلاف کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے اور دونوں فرقوں کے دلائل لگائے۔

حضرت امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ سارے اولیاء برابر درجہ کے ہیں، جس کی وجہ سے سب کا برابر ہی کا حق ہے،
لہذا ہر ایک کا حق تب ہی ختم ہوگا جب کہ وہ اجازت دے دے، صرف ایک کے اجازت دینے سے دوسروں کی اجازت کیسے ختم ہوگی؟
اور یہ ایرادی ہے جیسا کہ چند آدمیوں کا کسی کے اوپر قرض ہو تو اگر ان میں سے ایک اپنا قرض معاف کر دے تو سب کا معاف نہیں ہوگا
بلکہ ان کا اپنا حق باقی رہے گا۔

حضرت فریقین کی دلیل یہ ہے کہ یہ حق ایک ہی حق ہے اور یہ ایسا حق ہے جس کی تیسرے نہیں روکتی، نیز یہ جو حق تمام اولیاء کو

اس صورت میں کسی ایک ولی کی اجازت کافی ہے دونوں کی ضروری نہیں، جیسا کہ مجمع التائید میں ہے:

وإن رضى أحد الأولياء المتساويين في القرب فليس لغيره الاعتراض (مجمع التائید ۳۳۳)۔

(مولانا محمد روح الامین)

مگر کسی کے اگر یکساں درجہ کے ایک سے زائد ولی ہوں مثلاً دو بھائی، اور دونوں اپنی ناپائے بھائی کا نکاح جدا جدا جگہ کرنا چاہتے ہیں تو جو پہلے نکاح کرے گا اس کا نکاح صحیح ہو جائے گا، اور اگر دونوں ایک ہی جگہ کرنا چاہتے ہیں تو دونوں کو ایک دوسرے سے مشورہ کر کے نکاح کرنا چاہئے، اور اگر بلا مشورہ کئے کسی نے کر دیا تو دوسرے کی اجازت پر نکاح موقوف رہے گا، اور اگر دونوں دو الگ جگہ کرنا چاہتے ہیں اور ایک ہی وقت میں دونوں نے اس کا نکاح دو الگ جگہ کر دیا تو دونوں کا نکاح باطل ہو جائے گا۔

(مولانا عبد الرشید قاسمی)

نکاح میں ولی کی اجازت شرط صحت ہے۔ اگر کسی لڑکی کے یکساں درجہ کے ایک سے زائد ولی ہوں تو سارے اولیاء کا اتفاق بہر حال افضل ہے، لیکن اگر کسی ایک ولی کی اجازت سے نکاح کر دیا گیا تو یہ نکاح صحیح ہو جائے گا (جایہ ۳۱۶)۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں کہ مساوی درجہ کے اولیاء میں ہر ایک کو نکاح کر سکتے کا حق ہے، تمام اولیاء کی رضامندی اور اتفاق ضروری نہیں، چنانچہ اگر کسی ایک ولی نے بھی مولیٰ کا نکاح کنوئیں میں پیش کر کر دیا تو یہ نکاح صحیح ہو گیا، اور دوسرے اولیاء کو اعتراض یا منع کا اختیار نہیں ہوگا (تحتیل کے لئے دیکھئے جامع المعانی فی تزیین الشرائع ۲۵۱/۲)۔

(مولانا عطاء اللہ قاسمی)

کسی لڑکی کے اگر مساوی درجہ کے ایک سے زائد ولی ہوں تو کسی ایک ولی کی اجازت و رضامندی کافی ہے، تمام مساوی درجہ کے اولیاء کا اتفاق ضروری نہیں ہے۔

وحذا البعض من الأولياء قبل العقد أو بعده كالكل لثبوته لكل كمال (الدر المنثور ج ۱، ۳۰۳)، اور اسی طرح ناپائے مساوی درجہ کے اولیاء میں سے کسی ایک ولی نے نکاح کر دیا تو جائز ہے۔

وإذا اجتمع للصغير والصغيرة ولتان مسويان كالأخوين والعين فأيهما زوج جاز عندنا، كذا في فتاویٰ قاضی خان، سواء أجاز الآخر أو لم يخ (الفتاویٰ الہندیہ ۸۸۲)۔

(مولانا عبد الرحیم بن سنیوہ)

جس لڑکی کے یکساں درجہ کے دو یا دو سے زائد ولی موجود ہوں تو طرفین امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک جراح کا نکاح کر دینے کا حق ہے۔ اگرچہ امام شافعی امام احمد بن حنبل کا مذہب ہے۔ یہ ہے کہ دونوں میں سے ہر ایک کو اگرچہ علی وجہ الکمال ولایت حاصل ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ جن کو مسر نکاح سے زیادہ اقلیت ہو اسے حق تقدم حاصل ہوگا۔ مگر جو اورع ہوا اسے حق ہے گا۔ مگر مرد راز کو یہ حق حاصل ہوگا۔ اگرچہ عامۃً امامی (۱۰۵۵ھ) اگر دوسرا ولی اطلاع پانے کے بعد اسے فتح کرے تو بھی نکاح پر کوئی اثر نہیں پڑے گا۔ اور امام ابو یوسف امام زفر اور امام مالک کے یہاں اگر ایک دوسرے کی مرضی کے بغیر نکاح کر لیا تو بھی نہ ہوگا۔ دونوں کی رضا مندی ضروری ہے۔ (درائع ص ۲۵۲، فتح القدیر ج ۲ ص ۱۰۳، مسودہ سرخسی ص ۱۶۸، کجوع عامۃً ص ۳۶۵، امامی ص ۲۵۵)۔

(مفتی جمال الدین قاسمی)

یکساں درجہ کے اولیاء میں سے ایک کی اجازت نکاح کی صحت کے لئے کافی ہے۔ تمام مساوی اولیاء کا اتفاق ضروری نہیں۔
ولو زوجها ولو كان مستویان قدم السابق (درائع ص ۲۵۲، مسودہ سرخسی ص ۱۶۸، امامی ص ۲۵۵)۔

(مولانا عبد اللطیف پالپوری)

ایک درجہ کے اولیاء میں سے کسی ایک کا کیا ہوا نکاح؟

اگر کسی نابالغ لڑکی کا نکاح یکساں درجہ کے اولیاء میں سے کسی ایک ولی نے کر دیا ہے تو یہ نکاح صحیح اور درست ہوگا۔ اور ایک کی رضا مندی سب کی رضا مندی بھی جائے گی۔ خواہ دوسرے اولیاء ماس نکاح سے رضا مند ہوں یا نہ۔ رخصت ہوں یا نہ۔ اور دوسرے اولیاء کو حق اعتراض بھی نہ ہوگا۔ (درائع ص ۲۵۸، درائع ص ۲۵۲)۔

(مولانا اسعد اللہ قاسمی)

کسی لڑکی کے پچھلے درجہ کے ایک سے زائد ولی ہوں اور اجازت کو شرط صحت قرار دیا جائے تو صحت نکاح کے لئے ایک ہی ولی کی اجازت کافی ہے۔ جب کہ باقی سب مان لیں۔ اگر مساوی اولیاء کا اتفاق نہ ہو تو شرعی طریقہ اختیار کیا جائے، کسی ایک پر کثرت رائے کو معیار قرار دیا جائے یا قرعہ اندازی کسی ایک پر فیصلہ کرے۔ (الشفاعہ ص ۱۶۷)۔

(مولانا محمد امین)

یکساں درجہ کے چند اولیاء ہوں تو امام اعظم کے نزدیک ان میں سے ہر ایک ولی کو زوج کا کامل و مکمل اور مستقل ولایت

ہے، یہ ولایت تجویزی اور تقسیم و اشتراک کو ان کے نزدیک قبول نہیں کرتی بلکہ ان اولیاء میں سے جو بھی ولی اول مزوج بنے وہ مزوج صحیح اور درست ہوگی اور باقی اولیاء کی ولایت جاتی رہے گی، خواہ اس کا راجح سے غیر مزوج اولیاء ہر شانہ ہوں یا نہ ہوں (دیکھئے، ۱۱ ربیع الثانی ۱۳۸۷ھ، ۱۱ جمادی الثانی ۱۳۸۷ھ)۔

(مولانا ندویر، عالم فاسمی)

ایک سے زائد یکساں درجے کے اولیاء ہوں تو کسی ایک ولی کی اجازت کو شرط صحت قرار دیا جاسکتا ہے اور وہی کافی ہے۔
(لَا اكْثَرَ فِدَتْ، اللہ باقوی)

کسی لڑکی کے اگر یکساں درجے کے ایک سے زائد ولی ہوں اور اجازت ولی کو شرط صحت قرار دیا جائے تو کلاچ کی صحت کے لئے کسی ایک ولی کی اجازت کافی ہوگی، تمام مساوی اولیاء کا اتفاق ضروری نہیں (فتاویٰ ہدیہ، ۱۱ ربیع الثانی ۱۳۸۷ھ، فتاویٰ قاضی خاں، ۱۳۷۱ھ، انحرار، ۱۱ ربیع الثانی ۱۳۸۷ھ، ۱۱ جمادی الثانی ۱۳۸۷ھ، ۱۱ جمادی الثانی ۱۳۸۷ھ)۔

(مولانا محمد مصطفیٰ فاسمی)

اگر ایک درجے کے بہت سارے ولی ہوں تو ایسی صورت میں اتفاق رائے تو بہر حال ضروری ہے اور اگر سب مل کر کسی ایک کو معاملہ کا قاضی اختیار دے دیتے ہیں تو ہر کوئی مسئلہ ہی ٹھیک ہے، لیکن یہ صورت نہ ہو تو جملہ اولیاء ہر ایک ایک درجے کے ہیں ان میں خاص طور سے ان اولیاء کی رائے اور تصرف کو مد نظر رکھا جائے گا جس کی رائے اور عمل لڑکی کے حق میں موزوں اور مناسب ہو، اور لڑکی کے لئے مستقل میں کسی طرح کی دقتوں کا سامنا نہ کرنا چاہئے، اسی طرح دو ولی جو سوا اختیار کے ساتھ معروف ہو اس کی رائے اور تصرف قرار دی جائے گی اور اس کے تصرف کو غیر معتبر شمار کیا جائے گا، اور معروف ہو سوا اختیار یہ ہے کہ عاقبت اندیش مستقل کے حالات سے آشنا اور لڑکی کے انجام کی بھلائی سے دور ہو، یا سکرو غیرہ کا تلبہ ہو، ایسے ولی قریب کی رائے اور تصرف کو نارست مانا جائے گا۔

(مولانا اخلاق البرہمن فاسمی)

جب ایک درجے کے ایک سے زائد ولی ہوں اور کسی ایک ولی نے کلاچ کی اجازت دے دی تو کلاچ نافذ و منعقد ہو جائے گا۔ تمام مساوی اولیاء کے اتفاق کا وجود ضروری نہیں ہے، عائلیگی میں قاضی خاں کے حوالہ سے نقل کیا گیا ہے کہ اگر صغیر یا صغیرہ کے دو برابر مرتبہ کے ولی جمع ہوئے جیسے دو بھائی یا دو بچے تو ان دونوں میں سے جس نے کلاچ کر دیا جائے، خواہ دوسرا ولی اس کی اجازت دے یا نہ دے۔

(مولانا خلیفہ، عالم فاسمی)

اگر ایک ہی قسم کے متعدد اولیاء موجود ہوں تو تمام سے اجازت لینا ضروری نہیں، اگر بخش راضی ہو جائیں تو یہ نکاح اپنے حال پر باقی رہے گا، اور دیگر بخش اولیاء کے فتح کرانے سے فتح نہیں ہوگا (مکرر ۱۰۱، بیرونی ۲۸، بیرونی ۲۹، بیرونی ۱۱۵)۔

(عقبتی ضیاء الحق قاسمی)

کسی لڑکی کے اگر یکساں درجہ کے ایک سے زائد اولیاء ہوں تو زوجگی سب سے پہلے اجازت دے دے اس کی اجازت کافی ہے، نکاح صحیح و نافذ ہو جائے گا خواہ تمام اولیاء راضی ہوں یا نہ ہوں (جدید ۲۹۹، بیرونی ۲۲۷)۔

(مولانا محمد شاہد قاسمی)

جب یکساں درجہ کے متعدد اولیاء جمع ہو جائیں:

جب کسی لڑکی کے چند اولیاء موجود ہوں اور اولیاء قرب قرابت میں ایک دوسرے کے ہم پندہ اور یکساں درجہ کے ہوں (اگر قرابت میں فرق ہو جب سے تو ظاہر ہے کہ اقرب کو ترجیح حاصل ہوگی) مثلاً اولیاء کے مابین اخوت نسبی یا عہدت کا رشتہ ہے، تو ایسی صورت میں ہر ایک ولی کو یہ اختیار ہے کہ وہ زہد ولایت لڑکی کا نکاح کر دے، خواہ دیگر اولیاء لڑکی کے اس نکاح سے اپنی رضا و منہی کا اظہار کریں یا ہر اسکی ظاہر کریں، جب کسی ایک ولی نے اس کا نکاح کر دیا تو وہ نکاح نافذ اور معتبر ہو جائے گا۔

اہلہ اتفاق نکاح کے لئے شرط ہے کہ نکاح کنو اور مرہش پر ہوا ہو، علامہ کامالی نے اس کی صراحت کی ہے:

فاما إذا كانا في الدرجة سواء كالأخوين والعمن ونحو ذلك للكل واحد منهما على حياله أن يزوج رضي الآخر أو صحت بعد أن كان التزوج من كفء بمهر والحر وهذا قول عامة العلماء (بدائع ۲۱۲، رد المحتار ۲۵۳، کراچی ۱۸۸۳)۔

اس قول کی تائید قول رسول ﷺ سے بھی ہوتی ہے: "إذا نكح الولتان فالأول أحق" (بدائع ۲۱۲، رد المحتار ۲۵۳)۔ اس کی دلیل بیان کرتے ہوئے صاحب بدائع الصنائع نے لکھا ہے کہ ولایت غیر تحرری می ہے، اس کا ثبوت ایسے جب تک بنا پر ہے جو طہرہ اور بدائش ہوا کرتی ہو، و قرابت ہے، لہذا جب قرابت کسی جماعت کے لئے یکساں ہو، برابر ہو، چکی ہو تو ہر ایک فرد کے لئے کافی طور پر ہوگی، گو یا کسی قرابت میں کوئی دوسرا فرد شریک ہی نہیں ہے (بدائع ۲۱۲، رد المحتار ۲۵۳)۔

(مولوی محمد شاہد قاسمی)





مناقشه

مناقشہ بابت ولایت

مولانا عبید اللہ اسعدی صاحب:

مفتوں کی وجہ سے جن میں اہم بات یہ ہے کہ ہمارے بعض اہم مہمان بالخصوص حضرت مولانا محمد تقی صاحب مدظلہ العالی کا قیام چونکہ زیادہ وقت کے لئے نہیں ہے اس لئے ترتیب میں رد و بدل کروا گیا ہے، اب سب سے پہلا موضوع ولایت کا، اور اس کے بعد کلمات کا، اور اس کے بعد انشا باللہ حدیث ضعیف سے متعلق گفتگو ہوگی۔ اس نشست کا موضوع ولایت ہے، اس سلسلہ میں جن حضرات کو شرکائے سیمینار اور حاضرین کے سامنے خطاب کے لئے طے کیا گیا ہے، ان کو دعوت دینے سے پہلے ضرورت محسوس ہوتی ہے کہ ہماری اکیڈمی کا جو طریقہ کار اس سلسلہ میں ہے اس کی وضاحت کر دی جائے، چونکہ بہت سے حضرات مجمع میں ایسے بھی ہوتے ہیں اور ہیں جن کی شرکت پہلی مرتبہ ہوتی ہے۔ اکیڈمی کا طریقہ کار یہ ہے کہ اجلاس کے طے ہونے کے بعد سوالنامے جاری کئے جاتے ہیں، ایک مقررہ وقت پر مقالے طلب کئے جاتے ہیں، حسب موقع تذکیر کے خطوط بھیجے جاتے ہیں، اور سیمینار کی جو چار مجلسیں طے ہوتی ہیں ان سے تقریباً دو عملی میسے قبل ایک نشست ہوتی ہے، اس وقت تک آئے ہوئے تمام مقالات کو مد نظر رکھتے ہوئے ایک نظام طے ہوتا ہے جس کو آج کی اصطلاح میں یعنی ان جماعت کی اصطلاح میں ”عرض“ سے تعبیر کرتے ہیں، بجائے اس کے کہ ہر ایک مقالہ نگار کو ذمت دی جائے اور دو اپنے اپنے مقالے سنائیں، جس میں چاہے جتنا وقت دیا جائے وقت تنگ ہی ہو جاتا ہے اور مقالوں کا کوئی مناسب حصہ بھی سامنے نہیں آ پاتا، اس کے لئے صورت یہ اعتیاد کی جاتی ہے کہ ایک موضوع سے متعلق جو سوالات مناسبتاً آٹھ دس بارہ سوچیں ہوں ان کو چند حصوں میں تقسیم کر کے ایک حصہ بعض مقالہ نگار حضرات کے سپرد کر دیا جاتا ہے، اور ان کو یہ ذمہ داری سونپی جاتی ہے کہ وہ ایک میسے کے عرصے میں عرض تیار کر دیں، عرض کا حاصل یہ ہے کہ جو سوالات ان کے لئے طے کئے گئے ہیں ان سوالات سے متعلق مقالوں میں جو حصہ آیا ہے اس کا مکمل خلاصہ، کن حضرات نے اس سلسلہ میں گفتگو کی ہے؟ اور ان کا موقف کیا ہے؟ بعض مرتبہ ایک ہی رائے ہوتی ہے، بعض مرتبہ ایک سے زائد آراء ہوتی ہیں، اور ظاہر ہے کہ ایک سے زائد آراء ہونے کی صورت میں زیادہ وقت نظر سے گفتگو کی ضرورت ہوتی ہے، ہر ایک کا موقف بھی آ جائے، اس کی دلیل بھی آ جائے، عارض کی ذمہ داری یہ بھی ہوتی ہے کہ وہ تجزیوں کا جائزہ لے کر خود اس کا اپنا جو موقف ہے اس موقف کی بھی مکمل ترجمانی کرے و خلاصہ اور عرض

اس اعزاز میں تیار کیا جائے کہ وہ چند معمولوں کی یا چند سطروں کی تحفیں بھی نہ ہو اور ایسا بھی نہ ہو کہ ایک بھاری مقالہ ہو جائے، اس کی کوشش ضروری کی جاتی ہے کہ ساری تحفیں ساری باتیں ضروری حد تک اس میں سمٹ آئیں، اسی لئے عارضین کے پاس اس سلسلہ میں ہدایات بھی روانہ کی جاتی ہیں، چنانچہ عظیم گندھ کے سینہ کار سے مسلسل یہ معمول چلا آ رہا ہے کہ عرض کے ذریعہ مقالات جو لکھے گئے ان میں جو کچھ آیا ہے وہ حاضرین اور شرکاء کے سامنے پیش کیا جاتا ہے، اسی طرح تحفیں بھی پیش کی جاتی ہے، لیکن تحفیں جو پیش کی جاتی ہیں اس کی قیمت سے عرض میں کچھ فرق ہوتا ہے۔ بہر حال ولایت کے سلسلہ میں چھ سوالات ہیں جن کے لئے چار عارضین طے کئے گئے ہیں، سوالی نمبر ایک سے متعلق عرض حضرت مولانا برہان الدین صاحب استاد حدیث و تفسیر دارالعلوم ندوۃ العلماء داران سے متعلق ہے۔ اور سوالی نمبر دو اور تین سے متعلق عرض حضرت مولانا بدر احمد صاحب بھی استاد معبد اللہ ربیب والا قادیان ہیں، ہم اس وقت یہ بتائے ہوئے ہیں ان کے پیر کیا گیا۔ اور سوالی نمبر چار اور چھ سے متعلق عرض حضرت مولانا قاری ظفر عالم اسلام صاحب اعلیٰ استاد دارالعلوم منو۔ اور سوالی نمبر پانچ سے متعلق عرض حضرت مولانا اختر امام عادل صاحب دارالعلوم جامعہ ربانی داران کے پیر کیا گیا۔ میں سب سے پہلے حضرت مولانا برہان الدین صاحب کا عرض پیش کرنے کے لئے مولانا ظفر عالم استاد دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ کو دعوت دے رہا ہوں وہ تشریف لائیں اور حضرت مولانا برہان الدین صاحب کا عرض پیش فرمائیں۔

(اس کے بعد تمام عرض پیش کئے گئے)

مولانا عبید اللہ اسعدی صاحب:

(آواز صاف نہیں ہے۔)

مولانا ارشاد احمد اعلیٰ صاحب:

میں ارشاد احمد اعلیٰ جو پال سے آیا ہوں، آپ حضرات کے سامنے اپنی کچھ معروضات رکھ رہا ہوں، سب سے پہلے آپ حضرات نے اس سیمینار کے انعقاد میں جو کچھ کوشش کی ہے وہ بالکل لمبیاں ہے، اللہ تعالیٰ آپ کو گون کو بڑا نفع خیر دے، آپ لوگ شکر یہ کہ متفق ہیں، مسج کی مجلس میں دور سیمینار کے افتتاح سے پہلے ہی ان مقالات کی تحفیں ہم لوگوں کو مل چکی ہیں اور اس میں بہت ساری چیزیں ہمارے سامنے آئیں، بلکہ ہمارے بہت سارے دوستوں نے مقالات لکھے ہیں، انہوں نے کیا لکھا وہ ہمارے سامنے نہیں ہے، ہم ان سے واقف نہیں ہیں، ان کے خطبات کو جاننے کا ایک ذریعہ ہمارے پاس یہ تحفیں ہے، اور یہی مجلس میں آپ نے کچھ حضرات کو پابند کیا تھا کہ وہ سامعین کے سامنے اس کا عرض رکھیں، تو یہ میں عرض کرنا چاہتا ہوں کہ جن حضرات نے اس ذمہ داری کو نبھایا ان میں سے بعض ہمارے محترم بزرگ ائمہ ان کو ۱۷ اسے خیر دے، ہو سکتا ہے ان کے پاس وقت کی کمی ہو، ایسا لگتا ہے کہ انہیں ان مقالات کو پڑھنے کا موقع نہیں ملا، کم سے کم میں اپنے تعلق سے کہہ سکتا ہوں کہ جو باتیں میں نے اپنے مقالے میں تحریر کی ہیں مولانا

ملت زمانہ، ساز و پایہ کو ضرور سے بھانپنا ہے تو کیا ان قواعد سے واپس ملت نہم نہ جانے گی؟ اگر ان قواعد سے روکنا نہ ہو تو کسی دباؤ پر
 سزا نہیں۔ تو کوئی دباؤ نہیں ہو رہا ہے تو ان قواعد کا لگاؤ درست ہو سکتا ہے اور ان قواعد سے روکنا نہ ہو تو کسی دباؤ پر
 دفع نہیں ہوتا ہے ضرور دفع نہیں ہوتا ہے تو ان قواعد کا لگاؤ کیا درست ہو سکتا ہے؟
 ڈاکٹر عبداللطیف صاحب:

میں بھی اس مسئلے کی طرف اشارہ کر چاہتا ہوں جس کی طرف مولانا شاہ احمد صاحب نے کیا ہے۔ یعنی عرض مندرجہ اور
 نعمی حضرت نے عرض مندرجہ خدمت انجم الیٰں میں ان سب حضرات کے عرض میں کالی فرقہ رہا ہے۔ سب کے کاغذ پر کرتے ہیں،
 مسائل کے دلائل پیش کرتے ہیں اور پھر اسے وزن کرتے ہیں۔ مجھے نہیں معلوم کہ عارض کو کچھ Quidus Unb کیا ہے یا ایات ان
 جوئی آیا ہو تو کسی؟ اس کا کیا طریقہ کار ہو عرض کرتے ہیں۔ لیکن بعض حضرات نے جیسے یہ کہا ہے کہ یہی نے سارا دلائل مسائل
 کو بھانپنے کے ساتھ کر پڑا ہے تو اس کے لئے اچھے لوگوں نے اپنی رائے کو کالی دلائل کے ساتھ پیش کیا، اس سلسلے میں بہتر یہ کہ اگر کوئی
 جو ہے وہ عارضی انداز میں ہو سہرہ یا ایک مختصر ماحشر وہ ہے۔ بھانپنے کے عارضی پانچ آواز کی کالادہ۔ غلطے ہوئے صرف پانچ
 دلائل کو پیش کرے۔ بہتر یہ کہ وہ کالادہ کے ساتھ لکھ دے جو انہیں پیش کی ہیں۔ ان کا معنی غیر جانبدارانہ طور پر ہے، نہ غیر جانبدارانہ انداز
 سے اس کو پیش کرے۔ یہ انداز جس کی طرف میرا خیال تھا کہ آفریں پیش کرنا چاہئے تھا وہ یہ کہ نہایت اوقات۔ کچھ سلسلے میں کچھ
 فرقہ سامنے آتا ہے۔ یہ سب کالادہ کی سطح کے اندر ہے۔ اولیٰ کی۔ یہ کہ بحث میں غامض طور۔ اس کے اعتبارات اور غیر کالادہ
 ذکر یا میرا خیال یہ ہے کہ اس سلسلے میں وہ کوئی اعتبارات ماحشر ہیں۔ ان میں سب سے زیادہ مقدم افہام و تفہیم کا دلائل ہونا چاہئے،
 یعنی جو معاملات کچھ نہیں یا نہ ہو۔ انہیں جیسے اس کے گھر میں کے۔ لئے آرت اور حالت، حکومت اور عدالت کا سہارا لیا جائے؟ ان
 میں افہام و تفہیم ہونا چاہئے۔ سزا و سزا ہونا چاہئے۔

مولانا اختر امام عادل صاحب:

اصلاحی مباحث نے عرض کی بات کہا ہے کہ جب داری رہتے ہیں یا اس طرح کا کچھ دوا ہے تو میری گزارش ہے
 کے کوئی کمی نہیں کریں کہ میں اس میں اصل ان کی دہائی اور چھٹی نہیں کی گئی جیسے مولانا ارشد صاحب نے لکھا۔ مثلاً دی۔ اس سلسلے میں میں
 بھی خیر رکھا جائے گا کہ اگر کوئی ایسا ہے جس سے تقریر پر اثر ہے وہ وہ چھوٹ چلا ہے تو ان کی تعلیم کا نام لے۔ لیکن اگر کوئی جرحی
 نہیں چھوٹ جاتی ہیں یا کوئی ایسا پیش کرے کہ میں کوئی ایسا نہیں جانتی جانتی تو یہی دی طور پر اس سے جھگڑنا کہ چاہا جائے تو کچھ مباحث
 کرنا کہ وہ اصل میں نہیں لکھا گیا۔ لہذا یہی بات دہائی یا اس کی وجہ سے یہ اثر مرتب ہوتا ہے۔ لیکن میں نے چاہتا ہوں۔

مولانا زبیر احمد قاسمی صاحب:

میرا خیال یہ ہے کہ جتنی رائیں ہیں جنھیں میں نے کچھ یا عرض مسئلہ کے اندر مختلف انداز سے آجکی ہیں، اب اس کے اندر بحث کرنا کہ ہماری رائے کا اچھی طرح جائزہ نہیں لیا گیا یا ان کی رائے کے اندر کچھ تبدیلی کی گئی ہے یا عامل ہوگا۔

مولانا عزیز الرحمن صاحب:

میرا خیال ہے کہ تجزیہ کرتے وقت کوئی بھی شخص مختلف آراء کے درمیان ایک ایسی رائے کا احاطہ کرے جو ہمارے مقالہ نگار کو محیط ہو جائے یہ ممکن نہیں ہے، مولانا رشاد صاحب نے جو اس سلسلے میں بات عرض کی ہے میں سمجھتا ہوں کہ مقالہ نگار اگر دو چار ہوں تو ان کی رائے کا احاطہ کیا جاسکتا ہے لیکن جب مقالہ نگار کثیر تعداد میں ہیں اور جیسا کہ مولانا زبیر صاحب نے کہا کہ اس کے درمیان ہمارے مقالہ نگار کا تجزیہ کرنا کیسے ممکن ہو سکتا ہے، یہاں یہ بات ملحوظ رہنی چاہئے کہ کوئی بات اپنی طرف سے مقالہ نگار کی طرف منسوب نہ کی جائے اس میں احتیاط کی جائے۔

ایک آواز:

(آواز صاف نہیں ہے)۔

مولانا رفیق احمد صاحب:

(آواز صاف نہیں ہے)۔

مولانا محمد یحییٰ صاحب:

ایک عالمہ بالذمورت اگر اپنے دلی کی اجازت کے بغیر غیر کلموں میں نکاح کرتی ہے تو صبح کے عرض کی روشنی میں دو آراء سامنے آتی ہیں فقہ حنفی کے حوالے سے، ایک رائے فقہی یہ قول کہ اگر دلی کی اجازت کے بغیر غیر کلموں میں نکاح کیا جاتا ہے تو وہ نکاح سرے سے منقطع نہیں ہوگا، اور دوسری رائے یہ سامنے آتی ہے کہ اگر دلی کی اجازت کا یہ ہے اور غالباً روایات و اصول یہی ہیں کہ وہ نکاح اصلاً تو منقطع ہو جائے گا لیکن دلی کی اجازت پر متوقف ہوگا، اگر دلی اجازت دینے سے گناہ نکاح باقی رہے گا اور اگر دلی اجازت نہیں دے گا تو دلی کو حق ہوگا کہ اس کو حق کر دے، حنفی کے ذریعہ میں اس وقت کہنا چاہتا ہوں وہ صرف ایک علمی اور علامہ علماء اطفال اور سوال کے درجہ کی ہے، کسی رائے کے درجہ کی قطعاً نہیں، سوال میرا یہ ہے کہ خاص طور سے فقہ حنفی نے عالمہ بالذمورت کے نکاح کے سلسلہ میں جو نقطہ نظر اپنایا ہے وہ یہ ہے کہ ایک عالمہ بالذمورت کو اپنے بارے میں، اپنے نفس کے بارے میں فیصلہ کرنے کی جو ذاتی خود بخبری شریعت نے سارے امت کا میں عطا فرمائی ہے، فقہ حنفی اس کو ایک بنیادی اصول اور قاعدہ کلیہ کی صورت میں دیکھتی ہے، اور اس سلسلہ میں جو روایات اس قاعدہ کلیہ کے بظاہر مخالف فقہ حنفی کو ملتی ہیں، فقہ حنفی اس میں تاویل کرتی ہے اور اس کا وہ مفہوم بیان کرتی

ہے جو اس کا مدعا کلیہ اور اس عمومی ضابطے سے متعلق ہو سکے تو کیا ایسی صورت میں باپ کو کوئی حوریت اپنا نکاح کسی غیر کلمہ سے اپنے دلی کی اجازت کے بغیر کرتی ہے اور ہمارے فقہاء ایسی صورت میں ولی کو اجازت یہ دیتے ہیں کہ وہ اس کو منع کر دے بلکہ اس سے بھی آگے بڑھ کر یہ بیان فرماتے ہیں کہ اگر ایسا نکاح منعقد ہی نہیں ہوتا تو کیا یہ مسئلہ اس بنیادی اصول کے تحت نہیں آتا اور اگر نکاح نہیں ہے تو ایسی صورت میں نکاح کے منع کرانے کا اور نکاح کے منعقد نہ ہونے کا سبب کیا ہے؟ کیا یہی مسئلہ کلامت؟ تو کیا شریعت میں اس کی کوئی نظیر موجود ہے کہ مسئلہ کلامت کو شریعت نے اتنی اہمیت دی ہو کہ اس کی بنیاد پر نکاح ہو ہی نہ؟ میں تو نہیں سمجھتا کہ شریعت نے کلامت کو یہ درجہ دیا ہے، شریعت کے نصوص میں تو کم از کم کلامت کے سلسلہ میں ایسی کوئی واضح نصوص میرے علم کی حد تک موجود نہیں ہے، یہ مباحث میں دو سوال ہیں جو مجھے پیش کرنا تھا۔

ایک آواز:

اس سلسلہ میں مجھے ایک بات اور عرض کرنی ہے۔

مولانا مفتی احمد صاحب:

فقہ حنفی کے نقطہ نظر سے یہ بات آپ کے سامنے آچکی ہے کہ عاقلہ بالذکر کی اپنا نکاح کرنے کی اجازت ہے خواہ وہ باکرہ ہو یا شیر ہو۔۔۔۔۔ غیر کلمہ میں نکاح کرنے کی صورت میں نکاح منعقد ہو جائے گا لیکن ولی کو اعتراض کا حق ہوگا، ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے لڑکی اور لڑکے کے تعلق سے کہ عاقلہ بالغ لڑکا اپنی شادی کہیں بھی کر لے، کلمہ میں کرے، کلمہ سے باہر کر لے، اس میں کسی ولی کو اعتراض کا کوئی حق نہیں ہے، اور لڑکی نے اگر اپنی شادی کر لی ہے غیر کلمہ کے اندر تو ولی کو اعتراض کا حق ہوتا ہے یا دوسرے قول کے اعتبار سے نکاح منعقد نہیں ہوا، آخر اس فرق کی وجہ کیا ہے؟ اس سلسلہ میں ہمارے ذہن میں ایک بات ضرور ہوگی اور ہونی چاہیے کہ لڑکی اور لڑکے کے معاملے میں سب سے بڑا فرق یہ ہے کہ لڑکا باپ بالغ ہو گیا، بالغ ہونے کے بعد اس کے اپنے اختراجات، اپنے مسائل اس کے اپنے ذمہ ہیں، بالغ ہونے کے بعد اس کے باپ، اس کے بھائی سب اس کی ذمہ داری سے رہی ہو جاتے ہیں، اس معنی میں کہ اس کا خرچہ پورا کریں، اس کے مسائل کو حل کریں، اس کے علاوہ اگر لڑکی کا مسئلہ ہے اور لڑکی کا نکاح ناکام ہو جاتا ہے تو نکاح کے ناکام ہو جانے کی صورت میں دوا لڑکی بھروسہ کرنا چاہیے گھر آگئی شریعتاً تو اس کے باپ کی ذمہ داری ہوگی، بھائی کی ذمہ داری ہوگی، اس کے اقرباء اور اولیاء کی ذمہ داری ہوگی کہ اس کا خرچہ بھی اٹھائیں اور اس کے جو مسائل ہوتے ہیں اس کو بھی برداشت کریں، یہ۔۔۔ انصاف کی بات ہے کہ لڑکے نے جو عقد کیا ہے اگر وہ عقد طلق ہوتا ہے ناکام ہو جاتا ہے تو اس تعلق کی کوئی ذمہ داری باپ پر نہیں آتی، بھائی پر نہیں آتی، اولیاء پر نہیں آتی، اور عاقلہ بالذکر کی نے اگر خود نکاح کر لیا، بے جواز نکاح کر لیا ہے، جہاں بے نکاح نکاح پر مجھے والا نہیں تھا تو اس نکاح کی ناکامی کے بعد لڑکی کے مسائل اولیاء کے سر آتے ہیں، اس لئے اولیاء کو اس کی فکر ضرور ہونی چاہئے، ایک بات اور میں عرض کروں کہ اگر کلامت کے یہاں تو یہ مسئلہ شروع سے ختم ہو جاتا ہے کہ کوئی لڑکی ولی کے بغیر اگر کسی سے نکاح کر لے تو لا نکاح

خطرناک صورت میں ہے، اس لئے تھوڑی سی واقفیت آپ سے عرض کرنا چاہتا ہوں، ہمارے یہاں مسئلہ یہ ہے کہ بائبل لڑکی یعنی انھارو سال کے بعد بلکہ سولہ سال کے بعد وہ خود بخود ہے قانونی اعتبار سے Government کے اعتبار سے، چاہے باپ کتنا ہی کوشش کرے کہ گلاں جگہ شادی ہو جائے، اگر وہ نہیں چاہتی ہے تو قانونی اعتبار سے اس کو حق ہے کہ وہ شادی نہ کرے، اور اگر انہوں نے کبھی شادی کر لیا اور باپ چاہے کہ اس کو توڑ دے تو قانونی اعتبار سے اس کو کوئی خاص اختیار نہیں رہتا ہے بلکہ وہ حق برقرار رہے گا اور نکاح برقرار رہے گا، ایسی صورت حال میں ہمیں یہ سوچنا ہے کہ اگر نکاح کو ہم ناجائز قرار دے دیں تو یہ ساری لڑکیاں جو اس طرح شادی کر رہی ہیں ان کا کیا مشر ہوگا، ایک بات مولانا نے کہا کہ لڑکی واپس لوٹتی ہے طلاق کے بعد، شوہر کے انتقال کے بعد یا کسی طور پر لڑکی واپس لوٹتی ہے باپ کی طرف، بھائی کی طرف، لیکن یورپ میں کچھ صورت حال یہ ہے کہ لڑکی خود برسرِ روزگار رہتی ہے، اور اگر کبھی برسرِ روزگار نہ رہی تو برطانیہ میں تو یہ ہے کہ اس کو اسے اخراجات دیئے جاتے ہیں، اتنا اس کو خرچ دے دیا جاتا ہے کہ باپ کا یا بھائی کا قطعاً حق نہیں رہتی، مگر کبھی، لکھا نا کبھی، کپڑا کبھی، ساری چیزیں اس کو دے دی جاتی ہیں، وہ دودھ بن نہیں رہتی ہے اپنے باپ کی، جب وہ حق نہیں ہے تو وہ قطعاً خیال نہیں کرتی کہ مجھے لوٹ کر کے واپس آنا پڑے گا، بلکہ اس کو پتہ ہے کہ میں خود برسرِ روزگار ہوں یا خود اپنے مقام پر کھڑی ہوں، اگر باپ اعتراض بھی کرے کہ نکاح نہیں ہوتا ہے تو اس کے اعتراض سے کچھ نہیں ہوتا ہے، ایسی صورت حال میں اگر ہم نکاح کو بالکل باطل قرار دیں، میں یہ نہیں کہتا کہ آپ نہ قرار دیں، میرا موقف یہ نہیں ہے، لیکن یہ ضرور ہے کہ ایسی صورت حال میں ہم کیا فیصلہ کریں یا کس انداز سے فیصلہ کریں تاکہ ان لڑکیوں کا نکاح برقرار رہے یا حق اعتراض رہے والدین کو، یا کیا صورت اختیار کئے جائے؟ چونکہ یہ مسئلہ صرف ایک گلہ کا نہیں بلکہ چارے یورپ کا ہے اور امریکہ کا ہے، اس لئے آپ حضرات اس سلسلہ میں غور فرمائیں اور اخلاص کے ساتھ غور فرمائیں تاکہ ہمارا مسئلہ حل ہو جائے، ہمارے یہاں یہ مسائل بہت ہیں اور کبھی کئی مسائل ہیں لیکن یہ مسئلہ بھی ساتھ ساتھ موجود ہے، اللہ تعالیٰ آپ سب کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

مولانا عبید اللہ اسعدی صاحب:

— مولانا نے جو بات فرمائی ہے وہ ظاہر ہے کہ شریعت نے انہیں کے حرائج اور مال کی رعایت رکھتے ہوئے حکم رکھا ہے، اس کی ہیئت سے فرمائی ہے، شریعت نے تو لڑکی کی ذمہ داری اولیاء پر اور اولیاء کے ذمہ داری لڑکی کو رکھی ہے، قبل از بلوغ، اس کے بعد شادی ہو جائے، بعد از بلوغ کو ایسی صورت حال پیش آئے تو شریعت ————— پسند نہیں کرتی، اس لئے ذمہ داری وہیں جاتی ہے جہاں شادی سے پہلے یا بلوغ سے پہلے تھی، اور اس کا منکف دیا گیا ہے، مولانا شفیق صاحب نے اس کی وضاحت کی اور یورپ کے معاشرے میں کیا ہوتا ہے یہ الگ صورت حال ہے۔

مولانا صباح الدین ملک صاحب:

میں ایک اور پہلو کی طرف آپ کی توجہ دانا چاہتا ہوں، قرآن کے جو قصوں اور سنت کے جو قصوں اور فقہاء کے جو قصوں

ہیں، کچھ ایسے ہیں کہ دونوں جزئیات سے بھرپور ہے ان کے لئے امتحانات کی گنجائش نکلتی ہے۔ لیکن اس کی طرف بھی توجہ دلا دیا جاتا تھا کہ ہر
 سہ ماہی کا تصور سہ ماہیات اور سال سے ملتی جلتی مدت و سرحدوں میں چکا سناں ہیں، ذاتی عقل اور ذہنی شعور ہیں، اور اعتبار ہیں، اور دونوں
 کو امتحانی شریعت میں ایک جہاں اور سہ ماہیات و دہائیہ ہے تو اس کو پیش نظر رکھ کر یہ چاہئے، اور یہ دیکھنا چاہئے کہ کوئی شادی جس طرح
 ہو جاتی ہے یعنی اپنی عقل پہنے اختیار کیا اور اپنے ارادے اور جہات اس کو، ہاتھ کو اور چلا ہے، اس کے پیش نظر ایک لڑکی شادی کو بھی ہے
 پانچ لڑکی تو اولیاء کو اس کے خلاف تدارک میں جانے کی، ہاتھ نکلا ہے اور جس اس کو حیثیت ہی وقت حاصل ہوئی ہے۔ سچے جب کہ اس
 شادی کے نتیجے میں اس پر کوئی ظلم ہو رہا، یعنی شادی ایک ایسے کو کرنا کہ اپنی ذاتی اختیار ہے، اور یہ صرف اسی صورت میں اس کے خلاف
 دلائل میں نکلتے ہیں جب کہ وہ یہ ثابت کر میں کہ اپنی لڑکی کے اس اقدام سے اس کو کوئی نقصان ہو رہا ہے، کیونکہ ظلم کثیریت نے دفع
 کرنے کا ظلم کر رہا ہے، اور طریق میں ایک بیٹی ہے اور ایک باپ ہے میں دونوں کی مثال دے رہا ہوں، اگر بیٹی شادی تو جی ہے تو ظاہر ہے
 کہ سہ ماہی شریعت کی رو سے کسی بھی صورت میں فرقہ سے آپس لڑکی تو بھی کر سکتی ہے جیسا کہ اس کو اختیار ہے، لیکن اگر اس شادی سے سہ ماہی کو
 کوئی واقعی ضرر ہو رہا ہے، اور اور نقصان سے روکتا کر کے اس شادی سے یعنی اس لڑکی کے Action سے اس کو نقصان ہو رہا ہے
 تو دہائیہ یا فریضہ ہو گا کہ اس ظلم سے اس کو چھانے، چاہے اس کی ہر بھی صورت اختیار کی جائے تو اس تصور کو اپنی دلیل، مراد اس کو
 اگر سہ ماہی کو مئے اور قرین و منت کے تصور اور فقہاء کے تصور کو سامنے رکھا جائے۔ جو میرا خیال ہے کہ یہ ایک صورت میں نکلتی
 ہے۔

مولانا حامد سیف اللہ رحمانی صاحب:

(آداب مذہب بخیر ہے)۔

مولانا عبد اللہ، محدثی صاحب:

اور، برہنہ بات یہ ہے کہ حضرت مولانا مفتی صاحب کے دور میں جس شیخ اللہ پوری، تھ حضرت مولانا سنان محمد صاحب،
 قادیان دارالعلوم کے فسرہ میں ہیں ان دونوں میں سہ ماہی کے بارے میں اس کی وجہ سے جو مسائل آئے ہیں ان میں سہ ماہی کو
 پہلی ہے، ان کے لئے دعا و معذرت کی درخواست ہے۔ دوسرے: شادی اور عیال کے ایک نوع جو ان فعال ہو کر ہیں، یہ انی ملا۔ قے کے
 رہنے والے ہیں، جب یہ ضرورہ ضرر، ان کے اور صاحب کو کھو افعال فرما جائے، ان سے پہلے سیکھ پڑ میں کو کہا جائے کہ راجح
 ہے چاہے ان کے لئے بھی دعا و معذرت فرمائی۔

(مولانا صاحب، مولانا مفتی صاحب کی دعا بہر حال ہے، یہ دعا ختم ہو)



اس مسئلہ سے متعلق جواب دینے والے علماء کرام کے پتے

مفتی انعام الدین صاحب مرحوم	دارالعلوم دیوبند، ضلع سہارنپور، یو۔ پی۔
ڈاکٹر وہید زبلی صاحب	کلیہ الشریعہ، دمشق، یو۔ ٹی۔ - سیریا۔
مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب	کوٹہ، ایف۔ ۹۔ ۳۹، پوسٹ بالا پور، حیدرآباد، سندھ، یو۔ پی۔
مولانا محمد رضوان القاسمی صاحب	جامعہ دارالعلوم کبیلہ اسلام، امسالہ پارکس، پوسٹ بالا پور، حیدرآباد، سندھ، یو۔ پی۔
مولانا بابر بان الدین شنبلی صاحب	استاذ حدیث و فقہ، دارالعلوم ندوۃ العلماء، پوسٹ کس برسر ۹۳، بگھتو، یو۔ پی۔
مفتی حبیب اللہ قاسمی صاحب	جامعہ اسلامیہ دارالعلوم مہذب پور، پوسٹ تلپر پور، ضلع اعظم گڑھ، ۲۰۲۳۳۲، یو۔ پی۔
مفتی محبوب علی دینی صاحب	نزد ذوالفقار اسکول، ماگھوری باغ، حیدرآباد، یو۔ پی۔
مولانا شمس بیچ زادہ مرحوم	دارالعلوم ذوالقرآن، ۵۹، ۵۵، گلبرگ، لاہور، پاکستان۔
مفتی جمیل احمد ندیری صاحب	جامعہ عربیہ بین الاقوام، گلبرگ، لاہور، حیدرآباد، سندھ، یو۔ پی۔
مولانا محمد صدر عالم قاسمی صاحب	استاذ جامعہ عربیہ بین الاقوام، لاہور، حیدرآباد، سندھ، یو۔ پی۔
مولانا فخرت الفخر قاسمی صاحب	استاذ جامعہ عربیہ بین الاقوام، لاہور، حیدرآباد، سندھ، یو۔ پی۔
مولانا ایوب سفیان مفتاحی صاحب	استاذ حدیث، جامعہ ملتان، اسلام آباد، سندھ، ۷۵۵۱۰۱۔
مولانا زبیر احمد قاسمی صاحب	جامعہ الفتح، اعرجیا، شرف العلوم، پوسٹ کھول، والا پور، بہار، ضلع میٹھا، میٹھا، بہار۔
قاری القدر اسلام قاسمی صاحب	شیخ الحدیث، جامعہ دارالعلوم ندوۃ العلماء، ۷۵۵۱۰۱، یو۔ پی۔
ڈاکٹر عبدالعظیم اسحاقی صاحب	شعبہ تفسیرات، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ، ۲۰۲۰۰۲، یو۔ پی۔
مفتی نسیم احمد قاسمی صاحب	جامعہ دارالافتاء، شریعہ بہار، لاہور، سندھ، یو۔ پی۔
مولانا القدر عالم ندوی صاحب	استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء، پوسٹ کس برسر ۹۳، بگھتو، یو۔ پی۔
مفتی شیر علی صاحب	دارالعلوم کلاں، نارین، تکریم، ضلع صورت، ۳۹۳۱۱، مہارات۔
مفتی عبدالرحیم قاسمی صاحب	جامعہ ہندوستان، شریعہ دارالعلوم، مسجد مفتی حسن خان، نورنگ، لاہور، لاہور، ۳۹۳۱۰۱، یو۔ پی۔
مولانا راشد حسین ندوی صاحب	ہندوستان، دارالعلوم، میڈیا پور، بنگالیگان، ۱۱۱، یو۔ پی۔

مولا فخر شید: محمد انصاری صاحب

مولا باغور خان صاحب

مسور: محمد انوار الحق صاحب

خواجہ تاجور شیدائی صاحب

میرزا باقر خان واکار عظیمی نے حسب

۷۱۱: مفتی محمد حنا زما صاحب

بونا تاگو شاه الهدی ءه کاف حسب

بہا. محمد القیوم بالفتح والضم صاحب

۱۶ تا عبدالمجید و عبدالمجید و عبدالمجید

وہاں پہنچنے پر صاحب

۱۱۱: اگر اسعد بن سمرقانی کی مصحف

۱۰۹۲: روح الامن صاحب

۹۔ فتح میں صاحب

۱۱۱: التوریه عالمہ کا کئی حصہ

فقر، صدمہ، بے روزگاری، نا امنی

المجلس الأعلى للدراسات الإسلامية

هذا ما نراه في الدينونة كما صاحب

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

۱۰۰ : ماہنامہ کے صاحب

۱۰۰

...میں نے اپنے دل سے کہا ہے

قرآن مجید مائت و تین کی تعداد

کند و محو کا شہ مریہ و مریہ تو بہت بخیر ۵۱۷ ل۔

فمن بعد هذا كله فليكن منكم من يتقوا الله ويؤتي الزكاة من أموالهم وأولئك هم المفلحون

فصل اول در بیان اقسام علم

پیشتر عدلیہ لکھنے والے حکیم اکبر الہ آبادی نے ۱۳۶۱ھ میں

اسلامی احکامات کے تحت عورتوں کو شادی سے پہلے بے پردہ ہونا چاہیے۔

خبرداران، و از طریق رتبه‌های مختلف، به دست می‌آید.

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله رب العالمين

۴۴ حاصیہ: جیہ کا کوئی دوسرا ساخا نہ ہو۔

شعبہ تعلیم و کمال، کراچی۔

د سہ ماہیاء پر مشتمل ایک پانچ رکنی کمیٹی نے اس بارے میں تجاویز پیش کیں۔

[illegible]

در نظر علمای شریعت، اسامی پدر و پسر، یعنی بن و جد، معتبر است و در احکام و معاملات و در امور دینی و دنیوی و در ازدواج و طلاق و در وصیت و میراث و در سایر امور که در شریعت مذکور است، معتبر است و در احکام و معاملات و در امور دینی و دنیوی و در ازدواج و طلاق و در وصیت و میراث و در سایر امور که در شریعت مذکور است، معتبر است.

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

مازالت في طريقها الى ارضها بعد ان كانت قد خرجت من ارضها.

قنا، مصر، شحور، بی، صیدا، ا۔ ج۔ م۔ د۔ س۔ ع۔

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

2017-2018

[illegible]

دودیا صاحب، سیراٹھ، لاہور، پاکستان

$$-1.5^{\circ} \pm 0.5^{\circ}$$
[illegible]

١٠٠

داکر سو قدرت اللہ پتوئی صاحب	خداوند رحمت عالم آفرین بیکر و بزرگ جبرائیل علیہ السلام
مولانا محمد عبداللہ لاری صاحب	رحمت اللہ علیہ بزرگ بزرگ حضرت امام احمدی، بکری، ۱۳۰۵ھ
مولانا اختر عالم عادل صاحب	ہامد علی نظام و شریعت پروردگار عالمی، علیہ السلام، ۱۳۰۵ھ
مفتی ابوالحسن محمد احمدی صاحب	دارالعلوم، پاسبان سید احمدی، علیہ السلام، ۱۳۰۵ھ
مولانا بدیع الرحمن صاحب	الحمد للہ علیہ رب فی القدر، علیہ السلام، ۱۳۰۵ھ
مولانا شہدائے کرام صاحب	استغفر اللہ عنہم، علیہ السلام، ۱۳۰۵ھ
مولانا فیاض عالم صاحب	دارالافتاء، علیہ السلام، ۱۳۰۵ھ
مولوی محمد اسحاق صاحب	حکم فی القدر، علیہ السلام، ۱۳۰۵ھ
مولوی محمد اسحاق صاحب	حکم فی القدر، علیہ السلام، ۱۳۰۵ھ
مولوی ارشد احمد صاحب	حکم فی القدر، علیہ السلام، ۱۳۰۵ھ
مولوی محمد رفیع صاحب	حکم فی القدر، علیہ السلام، ۱۳۰۵ھ
مولوی محمد رفیع صاحب	حکم فی القدر، علیہ السلام، ۱۳۰۵ھ
مولوی محمد رفیع صاحب	حکم فی القدر، علیہ السلام، ۱۳۰۵ھ
مولوی محمد رفیع صاحب	حکم فی القدر، علیہ السلام، ۱۳۰۵ھ
مولوی محمد رفیع صاحب	حکم فی القدر، علیہ السلام، ۱۳۰۵ھ
مولوی محمد رفیع صاحب	حکم فی القدر، علیہ السلام، ۱۳۰۵ھ

